

(كتاب)

شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب

للامام ابن هشام الانصارى تغمده
الله تعالى برحمته وأسكنه
فسيح جنته
آمين

وبهامشه حاشية العلامة الأمير على الشرح المذكور



(الطبعة الاولى)
بالمطبعة الخيرية
لمالكها ومديرها السيد عمر حسين الخشاب
سنة ١٣٢٣
هجريه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ حمد رفيع الجلال أصل لشذور النعم وشكر ذي الافضال ينصب لواء الاقبال ويجلو الغمم وصلاة وسلاما لمن خفض الضلالات وعلى آله وصحبه أولى الكرامات ﴿وبعد﴾ فيقول محمد الامير عامله الله بلطفه الخطير هذه عجالة على شرح ابن هشام لمتنه شذور الذهب اجتنبت فيها ما اشتهر واضطرب ورمت به الامن من كل حدب فاقول مستعينا بالله تعالى (قوله بسم الله الخ) الباء حرف جر أصلى أو زائد فعلى الاول هي للاستعانة (واعترض) بانها هي التى للآلة فيلزم جعل اسم الله تعالى آلة لغيره وهو اساءة أدب (قلنا) للآلة جهتان تحقير وهى انها غير مقصودة لذاتها بل للفعل وتعظيم وهى أن الفعل انما يوجد بها فكذا هنا التأليف على الوجه الاكمل شرعا انما يكون باسم الله تعالى فلاحظ الثانى لا الاول الذي لاحظه المعترض ثم هى متعلقة بعام أو خاص والمعنى أؤلف أو أبتدئ مستعينا بالله فاعترض بانها حينئذ متعلقة بمستعينا لا بالعام ولا بالخاص وأجيب بانا ننظر للظاهر (قلت) السؤال من أصله مبنى على أن تقدير مستعينا ليكون متعلقا وأنت خبير بانه لو كان هذا لما كانت الباء للاستعانة اذ ركته لا تخفى بل هو توضيح لمعنى الباء كما تقول معنى قطعت بالسكين قطعت مستعينا بالسكين وهذا لا ينافي ان الباء متعلقة بأؤلف وقطعت فتامل منصفا وعلى الثانى فالمعنى اسم الله مبدوء به بداءة قوية واخذنا القوة من الباء الزائدة فان الحرف الزائد يدل على التأكيد كما ذكره الرضى والا لكان عبثا لا يقع من العرب ومعنى قوة البداءة كونها بحسن نية واخلاص وحضور قلب وتعظيم وقولهم الزائد لا يدل على معنى أي من معانى حروف الجر المشهورة كالابتداء والانتهاء ﴿فائدة﴾ قولهم حرف جر شبيه بالزائد أى وبالاصلى فهو من باب الاكتفاء على حد تقيكم الحر أى والبرد ولنا فيه كلام آخر في كتابة الازهرية وهو انه جعل من الاشرف وهو الاصلى غاية الامر أنه شبيه بالزائد ثم يقال ما المانع من أن لعل فى لعل ابى المغوار منك قريب أصلية ولا يقدح في ذلك عدم تعلقها ألا ترى حروف الاستثناء وبقية الحروف التى لا تتعلق فلعل المانع كون مدخولها مبتدأ ضرورة ان قريب خبر عنه أى والحرف الاصلى لم يعهد ان مدخوله مبتدأ لكن قد يقال لا مانع من التزام هذا بخصوصه أى لفظ لعل بل لا مانع من أن يقال بان هذيلا تجر بلعل الاسم وترفع الخبر كما قيل في اللغة المشهورة تنصب الاسم وترفع الخبر (فائدة أخرى) جملة البسملة لا محل لها من الاعراب لانها ابتدائية وليس مرادنا بجملة البسملة بسم الله الرحمن الرحيم فان هذه وان لم يكن لها محل لان المحل انما هو للجار والمجرور بل للمجرور وحده على التحقيق فمن ثم يظهر النصب فيه عند نزع الخافض لكن لا يقال لها جملة اذ الجملة ما تضمنت اسنادا الشان فيه الفائدة وان لم يفد بالفعل كجملة الشرط فان أفادت بالفعل كانت كلاما أيضا وهذا فرق سهل لم أره صريحا بل مرادنا بالجملة أؤلف المحذوف وفاعله ان قلت حينئذ البسملة خارجة عنه فقولك جملة البسملة من اضافة المصاحب قلت بل من اضافة الكل للجزء فان فضلات الجملة منها فمن ثم يقال للرابط الفضلة انه من الجملة نحو زيد عمرو ضرب رجلا معه (قوله قال الخ)



العلامة

هو من وضع الطلبة وكان الواجب تقديمه على البسملة لانها مقولة له أيضا لكنهم حملوه على صنيع المؤلفين فى تاخيرهم يقول العبد الخ قصد التحقيق الابتداء الحقيقى بالبسملة (فائدة) يقولون القول ينصب الجمل وما فيه معنى الجملة كقصيدة وما أريد به لفظه كقلت زيدا (وأقول) الاسهل ان يقال القول انما يعمل في اللفظ كان جملة او غيرها فقلت جاء زيد معناه قلت هذا الكلام فالقول منصب على اللفظ فان انصب على المعنى كان معناه الاعتقاد كقلت بان النية واجبة وان كان اللفظ مسماه لفظا انصب على الدال والمدلول كقلت قصيدة يحتمل قلت هذا اللفظ أو قلت معناه وهو اللفظ المنظوم ومن هنا يظهر أن اسم الفعل ليس موضوعا للفظ الفعل والاصح قلت صه على معنى قلت اسكت نعم لا تقول قلت ديزا بل لفظته أو نطقت به لان القول خاص بالمستعمل ومما يرد علي كلامهم لا علينا قلت كلمة أو لفظا تريد بهما لفظ رجل مثلا تامل وأصل قال قول قلبت الواو ألفا لتحركها بعد فتحة ان قلت ما الدليل على تخصيص الواو بالفتح قلت لان مضموم العين لازم ومكسورها مضارعه بفتحها فكان المضارع يقال كيخاف وأصله يخوف كيعلم نقل وقلب واذا أسند الي الضمير ضم قافه دلالة على أن العين واو وقدموا فى خفت الدلالة على هيئة العين وحركتها على الدلالة على ذاتها ولم يفعلوا ذلك في قلت لان القاف مفتوحة أصالة فلم تفهم الدلالة وكذا سرت وسمت فليتدبر (قوله الشيخ) يحتمل أن أصله شيخ بتشديد الياء خفف كميت وميت أو أشيخ فنقلت حركة العين للفاء فحذفت الهمزة كما يقال خير فى أخير أو أنه مصدر شاخ فهو من باب زيد عدل يطلق في الاصل على كبير السن ثم تعورف في كبير القدر ولو صغيرا اما استعارة بجامع العظمة أو مرسلا للاطلاق ثم التقييد أو الملازمة بحسب ما ينبغي حصوله فهو والامام والعالم متقاربان والخطب محل اطناب لانها لا تخرج عن ثناء أو دعاء أو ذكر سبب التأليف والكل يقتضي البسط

(قوله العلامة) ينبغي أن يقال التاء فيه لتأكيد المبالغة ولا يقال للمبالغة لانها حاصلة بصيغة فعال (أقول) وردت هذه التاء فى غير صيغ المبالغة كراوية أي كثير الرواية كما في الاشمونى في التأنيث فالاحسن أن يقال انها للمبالغة اذ التأكيد اتفاقى من مجامعة الصيغة لا بحسب الوضع على أنه يحسن القول بانها للمبالغة وهى مقولة بالتشكيك فالفرد الحاصل بها غير الحاصل بالصيغة أي انها مبالغة علي مبالغة ولعل هذا هو المراد بالتوكيد ثم اشتهر أن العلامة من حاز المعقول والمنقول قلت لعله من قولهم الشئ اذا أطلق انصرف لا كمله والا فالعلامة كثير العلم ولو بفن واحد وقولهم انصرف لا كمله أى ظهورا وقد يتقوى بقرائن كمقام المدح والا فالمحقق أقل فرد وأما دعوي أن العلامة حقيقة لم يثبت الا للقطب الشيرازى فمحل نظر (قوله الجامع لاشتات الفضائل الخ) قال البيضاوي في قوله تعالي يومئذ يصدر الناس أشتاتا أى متفرقين بحسب أعمالهم يقول الفضائل المتفرقة في الناس جمعها ففيه الطباق وهو الجمع بين المتضادين لان الجمع يقابل الشتات واشتهر أن الفضائل الصفات القاصرة أي التى تتحقق ولو لم تتعدد كالعلم والفواضل التى لا تعقل الا متعدية كالجود ولعله اصطلاح والا فالفواضل جمع فاضلة والفضائل جمع فضيلة كحوائض وصحائف وكلاهما من الفضل بمعنى الزيادة فيشملان كل صفة زائدة على محلها لكن الاستعمال شئ آخر فليفهم (قوله وحيد دهره) يحتمل وحيد في دهره ويحتمل أن نفس دهره وحيد عن الدهور لوجوده فيه على حد حسن الوجه وهو أبلغ (قوله صدر المحققين) أي المتصدر للامور منهم لكونه رئيسهم أو شبه بصدر الانسان الذي هو محل القلب فهو أشرف البدن واشتهر أن التحقيق ذكر الشئ على الوجه الحق أو بدليل والتدقيق اثبات الدليل بدليل قلت لعله اصطلاح والا فالدقيق لغة الخفى فمن ثم يقال مسئلة دقيقة للخفية المحتاجة لشدة التأمل ويقال لشدة التأمل تدقيق (قوله جمال الدين) أى مجمله ومزينه ان قيل يجب تاخير اللقب عن الاسم فلم قدمه هنا قلنا قالوا ان اشتهر اللقب جاز تقديمه نحو قالون عيسي انما المسيح عيسي لكن لا يخفى أن المصنف انما هو مشهور بابن هشام وكثيرا ما تجد القابا لم تشتهر تقدم فلعلهم يقولون فيه شهرة ادعائية ولو قيل اذا كان اللقب مشعرا بمدح وكان المقام مقام مدح جاز تقديمه كان وجيها (قوله ابن هشام) قال السيوطي هم جماعة الاول عبد الملك بن هشام صاحب السيرة والثانى محمد بن يحيي ابن هشام الخضراوى والثالث محمد بن أحمد بن هشام اللخمي والرابع مؤلفنا (قوله الانصارى) ٣ نسبة للانصار رسول الله صلى الله

العلامة العامل الجامع لاشتات الفضائل وحيد دهره وفريد عصره صدر المحققين وبركة المسلمين جمال الدين أبو محمد عبد الله بن الشيخ جمال الدين يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الانصاري تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته أول ما أقول انى أحمد الله العلى الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم ثم أتبع ذلك بالصلاة والتسليم على المرسل رحمة للعالمين واماما للمتقين وقدوة للعالمين محمد النبي الامي والرسول العربي وعلى آله الهادين وصحبه الرافعين لقواعد الدين ﴿أما بعد﴾ فهذا كتاب شرحت

عليه وسلم أي للخزرج منهم وانما لم ينسب لمفرده ناصر كما هو قاعدة الجمع لمشابهته المفرد حيث صار اسما للجماعة المعلومة كاسماء القبائل وفي الشمنى على مغنى المصنف انه ولد في القاهرة سنة ثمان وسبعمائة وتوفي في ذي القعدة سنة احدى وستين وسبعمائة فعمره ثلاث وخمسون سنة وترك ولدين محب الدين وعبد الرحمن ولم يأخذ عن أبي حيان نعم سمع منه ديوان زهير (قوله أول ما أقول أنى أحمد الله الخ) يحتمل أنه مبتدأ وخبر ويحتمل أن أول منصوب على الظرفية لاحمد وعلى كل حال فالقصد من انى أحمد الله انشاء الثناء فهو بكسر ان كما ان قوله ثم أتبع ذلك الخ القصد منه انشاء الصلاة والسلام كانه قال اللهم اني أطلب منك بعد ذلك الصلاة والتسليم واتيانه بالتسليم مصدر اتبع للآية ولم يأت به في الصلاة لايهامه الاحراق مع أن العرب لم تطلق هنا ولا فى الصلاة الشرعية تصلية يوما ما وان وقعت في كلام بعضهم فلا يعبا به كما نص عليه الحطاب على الشيخ خليل وانما لم يجعل قوله ثم أتبع الخ باقيا على حقيقته من الاخبار لانه يتوقف على أنه أتي بصلاة بعد ذلك في اللفظ ولم يكتبها وهو بعيد لا دليل عليه ولا يصح أنه اخبار عن نفسه فلتفهم وقوله مالم يعلم أى لم يكن يعلمه قبل التعليم لان لم لنفى المضي ولا يخفي حسن الحمد على التعليم خصوصا باقلم في طالعة التأليف (قوله قدوة) بالضم من يقتدي به على حد ضحكة بضم فسكون لما يضحك منه أما بفتح الحاء فكثير الضحك (قوله وعلى آله الهادين) أى الدالين للخير ولو الايمان لان الاحسن في الدعاء التعميم ولك أن تقول الدعاء بالصلاة فيه تعظيم فتلحق بمقام المدح فيراد بالآل فيه صلحاء الامة والهداية هنا بمعنى الدلالة علي حد وأما ثمود فهديناهم أما بمعنى التوصيل فهى لله وحده انك لا تهدي من أحببت وهما استعمالان واردان لان الاول مذهب أهل السنة والثانى مذهب المعتزلة كما قيل (قوله الرافعين لقواعد الدين) في ذكر الرافع براعة استهلال واللام للتقوية لضعف الوصف عن الفعل بالفرعية وهي ليست زائدة محضة كما حققه المصنف في المغني والدين الاحكام الشرعية وقواعده اما الاركان الخمسة المعلومة أو كل حكم تفرع عنه أحكام كحرمة المسكر المترتب عليه حرمة بيعه وهبته والنكاح به الخ أو انه من اضافة المشبه به للمشبه أو انه شبه الدين ببيت ذى دعائم بجامع الرجوع لكل والثواء فيه واثبات الدعائم تخييل والرافعين ترشيح (قوله أما بعد) الاتيان بها أولى من وبعد لانها الواقعة منه صلى الله عليه وسلم ومن يأتى بالواو يرى أن المدار على بعد فيختصر وهي فى بعض النسخ أيضا وان أردت الكلام النفيس فى وبعد فعليك بما كتبناه علي الازهرية (قوله فهذا كتاب)

أصله مصدر كتب ثم صار حقيقة عرفية في المكتوب ثم جعل اسما للمؤلف فهو على التحقيق اسم للالفاظ المخصوصة الدالة على المعاني المخصوصة (قوله المسمى بشذور الذهب) شذور جمع شذرة وهي القطعة واشتهر أن التحقيق أن أسماء الكتب من قبيل علم الجنس وأسماء العلوم من قبيل علم شخص واعترضه بعض بانا ان مررنا على قول أهل السنة الشئ لا يتعدد بتعدد محله فهما علم شخص والا فهما علم جنس والفرق تحكم ويؤيد ذلك ان ما في الكتاب قطعة من الفن (قوله في معرفة كلام العرب) الظرفية مجازية لان المقصود منه لما كان لا يخرج عن المعرفة المذكورة كان كانه مظروف في المعرفة فشبه التباس الشئ بثمرته بالتباسه بظرفه بجامع شدة الارتباط والمراد معرفته بوجه مخصوص وهو الحاصل بعلم النحو وان أردت تعريفه وحده وغايته وذكر بقية علوم العربية فعليك بما كتبناه على الازهرية (قوله تممت به شواهده) أى فاذا أنشدت شطر بيت تممته ويحتمل أن المراد أنه ناقص بعض شواهد أتيت بها والشاهد جزئي مثبت للقاعدة واعترض بانه من جزئيات القاعدة فيثبت بثبوتها فيلزم اثبات الشئ بنفسه قلت الشواهد المحتج بها ثابتة بنفسها فيثبت بها الكلية من حيث أنها كلية ليقاس حكمها فيما يأتي من الجزئيات فهو من الاستقراء ولا دور فيه فتامل (قوله وجمعت فيه شوارده) استعار الشاردة للمسئلة البعيدة الفهم وجمعها التسهيلها (قوله ومكنت من اقتناص الخ) الاقتناص الصيد والاوابد الحيوانات المتوحشة والرائد الطالب وهو مفعول مكنت (قوله ذكرت اعرابه) أي تطبيقه على القواعد العربية كما في الفيشي ونص عليه الدماميني على المغني ومواد الازهرية * ومن فساد الزمان اني قررت حال اقرائي الشيخ خالدا على الآجرومية سنة أربع وسبعين بعد المائة والالف أن الاعراب يطلق على التطبيق المذكور وانه هو المراد في نحو اعرب جاء زيد فينصب على المركب ليس الا فسمعه بعض أهل الازهر فاستغربه وشدد على النكير فيه وصار يتحدث به في المجالس حتى بلغني وأعجب منه أن بعض كبار المشايخ الرؤساء في الازهر أنكره أيضا حين عرضت عليه الواقعة فانا لله وانا اليه راجعون ثم لما ٤ عرضت المسئلة على غير واحد من العارفين وافقني فلله الحمد (قوله الكلمة قول مفرد) أل في الكلمة للحقيقة والماهية كما هو القاعدة في كل محدود وقوله قول مفرد خبر عن الكلمة صورة وليس القصد الاخبار لما تقرر أن الحد مع المحدود لا حكم فيه لانه انما جيء بالحد للتفسير لا لان يحكم به كيف والشئ قبل حده مجهول والتصديق فرع عن التصور فقولك الانسان حيوان ناطق في قوة الانسان أي الحيوان الناطق وليس القصد أنك متصور الانسان بوجه ما فيحكم لك عليه بانه حيوان ناطق والاماصح قولهم القول الشارح يفيد التصور ثم قوله قول قال الفا كهي في شرح هذا المتن هو كالجنس قلت هو مبنى على قول بعضهم الامور الاصطلاحية اعتبارية لا تعلم حقيقتها في الواقع فتعاريفها رسمية لجواز انها غير ذاتياتها أى والجنس حقيقة انما هو في الذاتيات لكن أوضحنا رده في كتابة الازهرية بما قال القطب الرازى في شرح الشمسية انه ليس حقيقة الامور الاصطلاحية الا ما عينها لها أهل الاصطلاح واعتبروها بازائها كما أنه ليس حقيقة الانسان الا ما وضعه الواضع فهي حدود جزما فالقول جنس حقيقة والمفرد فصل على أن الجزم بالرسمية لا ينتجه عدم العلم بالحقيقة لجواز أنها الحقيقة ثم انه لم يقل قولة ليطابق كلمة لان شرط موافقة الخبر للمبتدا أن يكون مشتقا أو مؤولا به رافعا لضمير المبتدا الا يستوى فيه المذكر والمؤنث وقول هذا جامد وليس مؤولا بالمشتق لانه صار عندهم اسما للفظ المستعمل كما أن رجلا اسم للذكر من بنى آدم ولا يقصدون انه مؤول بالمقول بمعنى ذات وقع عليها القول وان كان هذا هو المعنى الاصلي وكذا المفرد صار عندهم اسما لمعناه المعلوم فلم يبقيا على معناهما الوضعي سلمنا ذلك فالمصدر ولو أول بوصف يخبر به عن المذكر والمؤنث الواحد والمتعدد فهو مما يستوي فيه المذكر والمؤنث نحو رجل صوم وامرأة صوم فمن ثم ذكر قول وتبعه مفرد في التذكير (قوله ثلاث لغات) جمع لغة قالوا هي الالفاظ الموضوعة للمعاني المخصوصة (وأقول) الاحسن انها استعمال الالفاظ ليظهر في قولهم كما هنا في كذا ثلاث لغات أي استعمالات ولغة تميم اهمال ما وعلى كلامهم لا يظهر هذا الا بتكلف بان يقال في كذا ثلاث لغات أي في هذه المادة موضوعة لهذا المعنى ثلاثة ألفاظ موضوعة كل لفظ منها بهيئة مخصوصة ولغة تميم اهمال ما أى لفظهم الموضوع عندهم ما المهملة أو يقولون ان اللغة تطلق أيضا على الاستعمال كما تطلق على الالفاظ وكلاهما لا حاجة له ويقوي ما قلناه ان اللغة في الاصل مصدر لغي الرجل اذا لهج في كلامه واطلاق المصدر على الاستعمال أنسب من اطلاقه على الالفاظ ان قلت

به مختصري المسمى بشذور الذهب في معرفة كلام العرب تممت به شواهده وجمعت فيه شوارده ومكنت من اقتناص أوابده رائده قصدت فيه الى ايضاح العبارة لا الى اخفاء الاشارة وعمدت فيه الى لف المباني والاقسام لا الى نشر القواعد والاحكام والتزمت فيه أنى كلما مررت ببيت من شواهد الاصل ذكرت اعرابه وكلما أتيت على لفظ مستغرب أردفته بما يزيل استغرابه وكلما أنهيت مسألة ختمتها بآية تتعلق بها من آي التنزيل وأتبعتها بما تحتاج اليه من اعراب وتفسير وتاويل وقصدي بذلك تدريب الطالب وتعريفه السلوك الى أمثال هذه المطالب والله تعالى أسأل أن ينفعني واياكم بذلك انه قريب مجيب وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب * ثم قلت (الكلمة قول مفرد) وأقول في الكلمة ثلاث لغات ولها معنيان أما لغاتها فكلمة على وزن نبقة وهى الفصحي ولغة أهل الحجاز وبها

جاء

قولهم كتب اللغة يؤيد ما قالوه قلت من أين بل المعنى الكتب التي تبين استعمال الالفاظ في معانيها وبهيآتها المخصوصة ثم اللغة تطلق على الاستعمال ملقا فيقال في هذه الكلمة ثلاث لغات أي ثلاثة استعمالات ولو كانت شائعة عند العرب لا يختص استعمال منها بطائفة وتطلق وهو الغالب على الاستعمال الخاص بطائفة لا يتعداها لغيرها سواء اقتصرت تلك الطائفة عليه كقولهم لغة تميم اهمال ما أو تعدته الى غيره كما هنا فان هذه اللغات كلها لتميم وأما أهل الحجاز فيقتصرون على الاولى (قوله وجمعها كلم) اعلم أن ما يفرق بينه وبين واحده بالتاء فيه خلاف قيل جمع قلة وقيل جمع كثرة وقيل اسم جنس جمعي قال الرضى وفيه تناف لان اسم الجنس ما وضع للماهية من حيث هي بقطع النظر عن الافراد جمعا أو غيره وأجاب بان المراد اسم جنس وضعا جمعي استعمالا وحق اسم الجنس أن يصدق على القليل والكثير كماء وتراب قلت والذى على حقه هو اسم الجنس الافرادى نسبوه للافراد تمييزا بينه وبين الاول وان كان يستعمل في الجمع أيضا ثم لا تتوهم من كلام الرضى السابق أن اسم الجنس الجمعي مجاز دائما لمخالفته للوضع لان استعمال العام في أفراده حقيقة من حيث تحققه فيها أو مطلقا عند المتقدمين على ما بينته في رسالتي على البسملة لا فرق بين الافراد القليلة والكثيرة ثم فهم مما سبق أنه لا يصح استعمال الجنس الجمعي في القليل لانه مخالف لاستعمال العرب اللهم الا أن يعتبر مجازا متفرعا على الكثير من استعمال اسم الكل في البعض لان سماع نوع العلاقة يكفي ولا يشترط سماع شخصها ثم قولهم اسم الجنس جمعي وافرادى ليس معناه أنه لا يخلو بل المراد أنه قد وقد وقد لا يكون واحدا منهما كاسد فانه قاصر على القليل أى الواحد فلا يصدق عليه افرادى لانه ٥ لا يصدق على الاقل والاكثر ولا جمعي لانه ما اختص بالجماعة ثم انهم صرحوا بان الجمع يدل على آحاده دلالة التكرار بحرف العطف فهو من باب الكلية واسم الجمع يدل عليها دلالة الكل على أجزائه فهو من باب الكل وهو الحكم على الهيئة المجتمعة ولم أر نصا في اسم الجنس الجمعي والظاهر أنه كاسم الجمع ويكون الفرق بينهما ما قالوه أن اسم الجنس الجمعي يفرق بينه وبين واحده بالتاء في المفرد غالبا وقد تكو في الجمع نحو كماة وكمء وقد يفرق بينهما بالياء كرومي وروم وزنجي وزنج وتركى وترك وعربى وعرب ثم الظاهر ان روم ومامعه ليس اسم جنس جمعيا يطلق على ثلاثة ففوق بل هو اسم للجيل المعلوم من الناس بتمامه وان اطلاقه على بعضه ولو مائة مجاز والرومي بياء النسبة اليه لكونه بعضه فهو من باب تميم للقبيلة المعلومة وتميمي للواحد منها وليس مما نحن فيه وأما القول بان اسم الجمع مدلوله لفظ الجمع كاسم الفعل فمستبعد كالقول بذلك في اسم المصدر (قوله على وزن فعل) يطلق الوزن علي هيئة حركات الكلمة فقط كقولهم زنة مفاعيل لما يشمل قناديل ويطلق عليه مع مراعاة أصول الحروف وزيادتها وهو المراد في الصرف عند الاطلاق وقناديل بهذا الوزن فعاليل (قوله اللغات الثلاث) فتح أوله مع سكون ثانيه أو مع كسره وكسر أوله مع سكون ثانيه (قوله اتباع الاول للثاني) لا غرابة فيه ألا ترى قراءة الحمد لله بكسر الدال اتباعا للام (قوله الثاني لغوى) نسبة للغة من حيث كثرته فيها الا أنه حقيقة لغوية اذ حقيقة الكلام واحدة الكلم واطلاقها على الجمل من تسمية الكل بالجزء أو استعارة بجامع شدة الارتباط (قوله حرف ردع الخ) الظاهر أنه معمول لمحذوف توضيح لقوله ثلاثة أوجه والتقدير تاتي حرف ردع ويصح أنه بدل علي تقدير وجه حرف ردع أو أنه تجريد مقترن بعلى فليتأمل ثم لا مانع من انها اسم فعل بمعنى انته والظاهر انها بسيطة لانه الاصل ودعوى التركيب لا دليل عليها وقد قلت فيما كتبته على المغني الظاهر أنها دائما للزجر وليس بلازم ذكر المزجور معه في الكلام اذ يكفي علم المخاطب به كاحوال الكفار ويصح توجيه الزجر بها للمؤمنين لان الصالح يزجر ليداوم علي صلاحه ويرتقي الا كمل منه

جاء التنزيل وجمعها كلم كنبق وكلمة على وزن سدرة وكلمة على وزن تمرة وهما لغتا تميم وجمع الاولى كلم كسدر والثانية كلم كتمر وكذلك كل ما كان على وزن فعل نحو كبد وكتف فانه يجوز فيه اللغات الثلاث فان كان الوسط حرف حلق جاز فيه لغة رابعة وهى اتباع الاول للثاني في الكسر نحو فخذ وشهد * وأما معنياها فاحدهما اصطلاحى وهو ما ذكرت والمراد بالقول اللفظ الدال على معنى كرجل وفرس بخلاف الخط مثلا فانه وان دل على معنى لكنه ليس بلفظ وبخلاف المهمل نحو ديز مقلوب زيد فانه وان كان لفظا لكنه لا يدل على معنى فلا يسمي شئ من ذلك ونحوه قولا والمراد بالمفرد ما لا يدل جزؤه علي جزء معناه كما مثلنا من قولنا رجل وفرس ألا ترى أن أجزاء كل منهما وهى حروفه الثلاثة اذا انفرد شئ منها لا يدل على شئ مما دلت عليه جملته بخلاف قولنا غلام زيد فانه مركب لان كلا من جزأيه وهما غلام وزيد دال على جزء المعنى الذى دلت عليه جملة غلام زيد * والمعنى الثانى لغوى وهو الجمل المفيدة قال الله تعالى كلا انها كلمة هو قائلها اشارة الي قول القائل رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت وكلا في العربية على ثلاثة أوجه حرف ردع وزجر وبمعنى حقا وبمعنى أي فالاول كما في هذه الآية أى انته عن هذه المقالة فلا سبيل لك الى الرجوع والثانى نحو كلا ان الانسان ليطغي أى حقا اذ لم يتقدم على ذلك ما يزجر عنه كذا قال قوم وقد اعترض على ذلك بان حقا تفتح أن بعدها

(قوله وكذلك ألا التي بمعناها) أقول لعل الصواب وكذلك أما التي بمعناها فانه قال في المغني الا بفتح الهمزة والتخفيف تستعمل على خمسة أوجه ولم يعد منها أنها تكون بمعنى حقا نعم ذكر فيه ان أما بالفتح والتخفيف تأتي بمعنى حقا وان همزة أن تفتح بعدها كما تفتح بعد حقا (قوله وتبعه جماعة) في بعض النسخ بعد هذا ولها معنى رابع تكون فيه بمعنى ألا * وأقول يعني ألا الاستفتاحية كما ذكره في المغني وهو حينئذ بمعنى قوله سابقا والاحسن أن يفسر بمعنى ألا التي يستفتح بها الكلام فالاحسن نسخة حذف الزيادة (قوله من يعتد به) خلافا لمن زاد رابعا وهو اسم الفعل وسماها خالفة لانه خلف عن الفعل (قوله قالوا ودليل الحصر) يحتمل ان قصده مجرد النسبة ويحتمل أنه أراد التبري اما الكون ماذكر اصطلاحا لا مشاحة فيه فلا يحتاج لدليل واما لان هذا الدليل مناقش فيه باننا لا نسلم أن المعاني ثلاثة بل هناك معنى رابع هو لفظ الفعل الموضوع له اسم الفعل عند الجمهور فمن ثم جعله المخالف رابعا ولا نسلم أن الاسم موضوع للذات كيف والمصادر أسماء للاحداث ولا نسلم أن الحروف رابطة بين الحدث والذات بل تكون رابطة بين ذاتين نحو زيد في الدار على ماصرح به بعضهم وان أمكن أن يقال في هذا ان هنا حدثا باعتبار المتعلق وأما أنا فاقول حروف كثيرة ليست رابطة أصلا كقد وسوف وهمزة الاستفهام وحروف التأكيد والنفي والعرض وادعاء الرابط فيها تعسف نعم حروف الجر روابط (قوله فالاسم مادل على معنى في نفسه) يحتمل ان الضمير لما ففي سببية على حد دخلت امرأة النار في هرة أي الاسم لفظ دل بنفسه على معنى بخلاف الحرف فانما يدل بشرط متعلقه ومجروره أو للمعنى أى دل على معنى في نفسه أى انه مستقل بنفسه وبالمفهومية لا يتوقف على شيء بخلاف معنى الحرف فان معناه نسبة جزئية غير مستقلة ٦ بالمفهومية ان قلت بعض الاسماء معناه نسبة تتوقف على الطرفين كالابوة والبنوة وهل فرق

وكذلك ألا التي بمعناها فهكذا ينبغي في كلا والاولي ان تفسر كلا في الآية بمعنى ألا التي يستفتح بها الكلام وتلك تكسر بعدها ان نحو ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم والثالث قبل القسم نحو كلا والقمر معناه أى والقمر كذا قال النضر بن شميل وتبعه جماعة منهم ابن مالك ولها معنى رابع تكون بمعنى ألا وان حرف تاكيد ينصب الاسم بالاتفاق ويرفع الخبر خلافا للكوفيين والضمير اسمها وهو راجع الى المقالة وكلمة خبرها وهو قائلها جملة من مبتدا وخبر في موضع رفع على انها صفة لكلمة وكذا شان الجمل الخبرية بعد النكرات وأما بعد المعارف فهي أحوال كجاء زيد يضحك * ثم قلت (وهي اسم وفعل وحرف) وأقول الكلمة جنس تحته هذه الانواع الثلاثة لا غير أجمع على ذلك من يعتد بقوله قالوا ودليل الحصر أن المعاني ثلاثة ذات وحدث ورابطة للحدث بالذات فالذات الاسم والحدث الفعل والرابطة الحرف وان الكلمة ان دلت على معنى في غيرها فهي الحرف وان دلت على معنى فى نفسها فان دلت على زمان محصل فهي الفعل والا فهي الاسم قال ابن الخباز ولا يختص انحصار الكلمة في الانواع الثلاثة بلغة العرب لان الدليل الذي دل على الانحصار فى الثلاثة عقلي والامور العقلية لا تختلف باختلاف اللغات انتهي ولكل من هذه الثلاثة معنى في الاصطلاح ومعنى في اللغة فالاسم في الاصطلاح مادل على معنى في نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة

بين لفظ الابتداء ولفظ من مع أن كلا منهما يتوقف على مبتدا ومبتدأ منه قلت قالوا ان الاسماء معانيها تتوقف على أمور كلية معلومة لكل أحد فكانها مستقلة فلفظ ابتداء معناه مطلق ابتداء شيء من شيء وشيء مايعرفه كل أحد بخلاف من فان معناها خصوص ابتداء السير من خصوص البصرة فيتوقف على أمرين مخصوصين لا يعلمان الا بالتصريح باسميهما وان شئت فقل المعنى ان لوحظ فى ذاته كان مستقلا وعبر عنه بالاسم كالابتداء بلام العهد وفي وان لوحظ حالة بين أمرين كان غير مستقل وعبر عنه بالحرف كسرت من البصرة وهذا كله بناء على قول الجمهور ان الحرف موضوع للجزئيات مستحضرة بكلي وكمن غيرها فقولهم الواو لمطلق الجمع وبل للاضراب معناه للجمع المطلق المخصوص والاضراب المخصوص وقس الباقي وقال السعد الحرف مستقل وضعا وانه موضوع للامر الكلي المطلق وعدم استقلاله في الاستعمال من حيث انه لا يستعمل الا في جزئي فمن ثم حكم بحرفيته وأيضا قبوله علامة الحرفية والاصطلاح لا مشاحة فيه كما وضحته فى كتابة الازهرية وذهب السيد الى أن الحرف لا معنى له أصلا فلعله يقول ان ابتداء السير من البصرة في سرت من البصرة مأخوذ من التركيب بتمامه ولفظ من وحدها لا معنى لها كما أن الذات المعلومة تستفاد من زيد والزاي وحدها لا معنى لها وقد زينت هذا المقام في كتابة الازهرية بتحقيقات نفيسة ذكرنا بعضها فعليك بها ان كنت من أهلها (قوله غير مقترن باحد الازمنة) يدخل فيه لفظ زمن ومساء وصباح لان مدلوله غير مقترن بالزمان لانه نفس الزمان والاقتران يقتضي شيأ آخر يقترن به وبهذا تعلم ان الافعال الناقصة ككان ليست لمجرد الزمن والا كانت أسماء بل تدل على الاحداث أيضا لكنها ناقصة كالكون كذا والامساء كذا والتامة أعنى مطلق الكون كما هو عند استعمالها تامة وربما اشتبه حينئذ الفرق بينها وبين الحروف فمن ثم جعلها المنطقيون رابطة فليتأمل والمراد غير مقترن بالوضع الاول ولا يضر اقترانه باللزوم فدخل اسم الفاعل وقولهم انه حقيقة في الحال لا من حيث وضعه للزمن الحال بل لانه موضوع لذات وحدث ولا يكون الحدث حاصلا حقيقة الا في الزمن الحال بل هو باللزوم لا بالوضع كما أوضحته في الكتابة المذكورة وخرج أفعال الانشاء كنعم وأفعال المقاربة فانها موضوعة

بالوضع الاصلي الذى هو حق جميع الافعال للزمن وتجردت عنه ان قلت احملها على أنها الآن للزمن الحال قلت ليس القصد من نعم زيد المدح في الحال بل المدح مطلقا من غير نظر لزمن مخصوص ان قلت حينئذ يخرج العلم المنقول من فعل كاحمد فانه مقترن في الوضع الاصلي قلت لما انتسيت آثار الفعلية بالمرة كانها لم تكن بخلاف نحو نعم وعسى فانهما يرفعان الفاعل وتلحقهما تاء التأنيث ان قلت حينئذ يخرج اسم الفعل فانه مقترن بالزمن قلت قال ابن عبد الحق هو طارئ وأصل وضعها للمصادر كرويد فانه استعمل مصدرا وهيهات وان لم يستعمل مصدرا فهو على زنة المصدر كقوقاة مصدر قوقي اذا صوت قلت وهو لا يظهر في عليك بمعنى الزم فالاحسن أن يقال معني اسم الفعل عند الجمهور لفظ الفعل فلا زمن من مسماه فهو من باب من حرف جر من كل لفظ مسماه لفظ وأما على غير مذهب الجمهور فالفرق في العلامات الآتية (قوله وفى اللغة سمة الشيء) ميل لقول الكوفيين أصله وسم وقال البصريون من السمو فاصله سمو والتصرف عليه كسميت واسامى وسمى ولو كان محذوف الفاء لقيل وسمت وأوسام ووسيم وادعاء القلب بعيد (قوله الذى يحدثه الفاعل) يدل على ماقلت فى رسالة البسملة ان الفعل حقيقة في المعنى الحاصل بالمصدر لا المصدر أي الايجاد والتأثير وان كان خلاف ماقيل تامل (قوله بمعنى ناس) ينبغي أنه برفع السين أي ومن ٧ الناس ناس فمعنى من متعدد وأفرد نظرا

وفى اللغة سمة الشيء أى علامته وهو بهذا الاعتبار يشمل الكلمات الثلاث فان كلا منها علامة على معناه والفعل فى الاصطلاح مادل على معنى في نفسه مقترنا باحد الازمنة الثلاثة وفي اللغة نفس الحدث الذي يحدثه الفاعل من قيام أو قعود أو نحوهما والحرف فى الاصطلاح مادل على معنى فى غيره وفي اللغة طرف الشيء كحرف الجبل وفى التنزيل ومن الناس من يعبد الله على حرف الآية أي طرف وجانب من الدين أى لا يدخل فيه على ثبات وتمكن فهو ان أصابه خير من صحة وكثرة مال ونحوهما اطمأن به وان أصابته فتنة أى شر من مرض أو فقر أو نحوهما انقلب على وجهه عنه والواو عاطفة ومن جارة معناها التبعيض والناس مجرور بها واللام فيه لتعريف الجنس ومن مبتدأ تقدم خبره في الجار والمجرور ويعبد فعل مضارع مرفوع لخلوه من الناصب والجازم والفاعل مستتر عائد على من باعتبار لفظها والله نصب بالفعل والجملة صلة لمن ان قدرت من معرفة بمعنى الذى وصفة ان قدرت نكرة بمعنى ناس وعلى الاول فلا موضع لها وكذا كل جملة وقعت صلة وعلى الثانى موضعها رفع وكذا كل صفة فانها تتبع موصوفها وعلى حرف جار ومجرور في موضع نصب على الحال أي متطرفا مستوفزا فان الفاء عاطفة وان حرف شرط أصابه فعل ماض في موضع جزم لانه فعل الشرط والهاء مفعول وخير فاعل واطمأن فعل ماض والفاعل مستتر به جار ومجرور متعلق باطمأن وقس على هذا بقية الآية وفيها قراءة غريبة وهي خسر الدنيا والآخرة بخفض الآخرة وتوجيهها أن خسر ليس فعلا مبنيا على الفتح بل هو وصف معرب بمنزلة فهم وفطن وهو منصوب على الحال ونظيره قراءة الاعرج خاسر الدنيا والآخرة الا أن هذا اسم فاعل فلا يلتبس بالفعل وذاك صفة مشبهة على وزن الفعل فيلتبس به * ثم قلت (فالاسم مايقبل أل أو النداء أو الاسناد اليه) وأقول ذكرت للاسم ثلاث علامات يتميز بها عن قسيميه * احداها أل وهذه العبارة أولى من عبارة من يقول الالف واللام لانه لا يقال في هل الهاء واللام ولا في بل والباء واللام وذلك كالرجل والكتاب والدار وقول أبي الطيب

الخيل والليل والبيداء تعرفني * والسيف والرمح والقرطاس والقلم

للفظ كما قال أولا ولا يضبط ناس كقاض لانه ليس مفرد الناس ولئلا يقتضي أن معنى من واحد فيضارب ماقدمه والناس يطلق على الجماعة القليلة والكثيرة تامل (قوله فالاسم مايقبل أل الخ) أو لمجرد المقابلة لان الاقسام قد تنفرد لا مانعة جمع ألا ترى جاء الرجل فانه اجتمع فيه أل والاسناد وكذا أل والنداء فى لفظ الجلالة ومحكي الجمل نحو يا المنطلق زيد نعم لا يجتمع نداء واسناد بل يقبلهما الاسم على البدل ولا مانعة خلو لان أسماء الفعل لا تقبل واحدا من هذه انما تقبل التنوين وبهذا تعلم أن قول المصنف فيما ياتي الاسناد أنفع العلامات يعارض بالتنوين فانه ينفرد عنه في أسماء الافعال ولعله رأى ما انفرد فيه الاسناد أكثر جميع المبنيات ثم قوله مايقبل أل اشارة الي أن العلامة القبول لا الدخول بالفعل والا لزم عدم اسمية رجل هكذا موقوفا ان قلت يلزم اسمية على حرف جر لانها قابلة لدخول من نحو نزلت من على الدابة قلت هى حال كونها حرف جر للتعدية على وجه الاستعلاء وهي اذ ذاك لا تقبل من انما تقبلها اذا كانت ظرف مكان بمعنى فوق (قوله أو النداء) أورد عليه الشارح ياليت قومى ومثله في حذف المنادى أو التنبيه قولهم يا ما أحلى بنى البحر وأحلى فعل تعجب وهمزته قطع (قوله أو الاسناد اليه) أورد المصنف فيما سيأتى تسمع بالمعيدي وأجاب بحذف أن وأجاب غيره بأن الفعل هنا أريد به مدلوله التضمني المستقبل وهو الحدث فصار الفعل اسما بمنزلة المصدر يعامل معاملة الاسماء وفيه اشكال ظريف للدماميني أوضحته فى كتابة الازهرية مع أشياء أخر وذكرت فى المثال نحو يجاسها لا لم أره وهو ان خير خبر لمحذوف أي وسماعك خير ويكون تسمع جملة مستقلة (قوله وقول أبي الطيب) هو أحمد بن الحسين المتنبي ادعى النبوة ببادية وتبعه خلق كثير من بنى كلب وغيرهم فخرج اليه أمير حمص فقاتله وأسره وحبسه بالشام حتى تاب ورجع والقرطاس بفتح القاف وكسرها ويقال له كاغد بالدال والطاء المهملتين والبيداء المفازة تبيد أي تهلك من بها والسيف من ساف اذا هلك لانه يهلك به

فهذه الكلمات السبع أسماء لدخول أل عليها (فان قلت) فكيف دخلت على الفعل المضارع فى قول الفرزدق

ما أنت بالحكم الترضي حكومته * ولا الاصيل ولا ذي الرأى والجدل

(قلت) ذلك ضرورة قبيحة حتي قال الجرجانى ما معناه أن استعمال مثل ذلك في النثر خطأ باجماع أى أنه لا يقاس عليه وأل في ذلك اسم موصول بمعنى الذى * الثانية النداء نحو ياأيها النبي يانوح اهبط يالوط انا رسل ربك ياهود ماجئتنا ببينة ياصالح ائتنا ياشعيب أصلوتك فكل من هذه الالفاظ التي دخلت عليها يا اسم وهكذا كل منادي (فان قلت) فما تصنع فى قراءة الكسائي ألا يا اسجدوا لله فانه يقف على ألا يا ويبتدئ باسجدوا بالامر وقوله تعالي ياليتنا نرد وقوله عليه الصلاة والسلام يارب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة فدخل حرف النداء فيهن على ماليس باسم (قلت) اختلف في ذلك ونحوه على مذهبين أحدهما أن المنادى محذوف أى ياهؤلاء اسجدوا وياقوم ليتنا نردو ياقوم رب كاسية في الدنيا والثاني أن يا فيهن للتنبيه لا للنداء * الثالثة الاسناد اليه وهو أن يسند اليه ماتم به الفائدة سواء كان ذلك المسند فعلا أو اسما أو جملة فالفعل كقام زيد فقام فعل مسند وزيد اسم مسند اليه والاسم نحو زيد أخوك فالاخ مسند وزيد اسم مسند اليه والجملة نحو أنا قمت فقام فعل مسند الى التاء وقام والتاء جملة مسند الى أنا فان قلت فما تصنع في اسنادهم خير الى تسمع فى قولهم تسمع بالمعيدى خير من أن تراه مع أن تسمع فعل بالاتفاق قلت تسمع علي اضمار أن المعنى أن تسمع والذي حسن حذف أن الاولى ثبوت ان الثانية وقد روى أن تسمع بثبوت أن على الاصل وأن والفعل فى تاويل مصدر أي سماعك فالاخبار في الحقيقة انما هو عن الاسم وهذه العلامة هى أنفع علامات الاسم وبها تعرف اسمية ما في قوله تعالى قل ماعند الله خير من اللهو ومن التجارة ماعندكم ينفد وماعند الله باق ألا ترى أنها قد أسند اليها الاخيرية في الآية الاولى والنفاد في الآية الثانية والبقاء فى الثالثة فلهذا حكم بأنها فيهن اسم موصول بمعنى الذي وكذلك ما في قوله تعالى ان ماصنعوا كيد ساحر وهي موصولة بمعني الذي وصنعوا صلة والعائد محذوف أي ان الذي صنعوه وكيد خبر ويجوز أن تقدرها موصولا حرفيا فتكون هي وصلتها فى تاويل المصدر ولا تحتاج حينئذ الى تقدير عائد وليس لك أن تقدرها حرفا كافا مثله فى قوله تعالى انما الله اله واحد لان ذلك يوجب نصب كيد على أنه مفعول صنعوا * ثم قلت (والفعل اما ماض وهو مايقبل تاء التأنيث

الساكنة

(قوله الفرزدق) هو همام بن غالب التميمي البصرى لقى الامام عليا وأباهريرة وروى عنهما وعن الحسن بن على وابن عمر والفرزدق قطع العجين لقب به لان وجهه كان شبيها بها من أثر الجدري والجدل شدة الخصومة * وسبب انشاده البيت انه كان جالسا مع جرير والاخطل عند عبد الملك بن مروان فاتى اعرابي من بنى عذرة فقال له عبد الملك هذا فلان وفلان وفلان فانشد الاعرابى يقول

فحيا الاله أبا حزرة * وأرغم أنفك ياأخطل وجه الفرزدق اتعس به * دق خياشيمه الجندل فقال الفرزدق ياأرغم الله أنفا أنت حامله * ياذا الخنا ومقال الزور والخطل ما أنت بالحكم الترضي حكومته * ولا الاصيل ولا ذى الرأى والجدل ان الخصومة ليست في أبيك ولا * في معشر أنت منهم أيها الجعل (قوله الاخيرية) اشارة الى أن خيرا أصله أخير بدليل قوله من اللهو فنقلت حركة الياء للفاء الساكنة فاستغني عن همزة الوصل (قوله لان ذلك يوجب نصب كيد) أي ورفعه خبرا بناء على القليل من بقاء العمل لا يصح لدخول ما هنا على الفعل (قوله ماقبل تاء التأنيث الساكنة) يرد أنها تدخل في ربت وثمت لتأنيث الكلمة وأجيب بان المراد التاء التى هي لتأنيث الفاعل ورد بخروج ليست هند قائمة وعست ونعمت وبئست فان هندا ليست فاعل النفي والترجي والمدح والذم وأقول المراد الفاعل الاصطلاحي ولا يخفي أن اسم الناسخ يطلق عليه فاعل مجازا كما يطلق على خبره مفعول (قوله وهو مادل علي طلب) أقول بهذا يظهر أن قولهم ان الفعل تمام معناه حدث وزمان ونسبة لا يظهر في فعل الامر لانه يزيد طلب ذلك الحدث ان قلت بل نقول المراد بالحدث بالنسبة لفعل الامر هو الطلب نفسه قلت أما أولا فقالوا ان الحدث مدلول المادة والطلب فى الامر انما يستفاد من هيئته وصيغته وثانيا مرادهم الحدث المنسوب للفاعل وليس هو الطلب بل المطلوب كالضرب ان قلت قد قلت ان الامر يدل علي النسبة فيقتضى أن للانشاء نسبة قلت نعم كلامية على أن في كلام بعض مايدل علي أنه له خارج لكن لا تقصد المطابقة له وقد أوضحت ذلك فيما كتبته علي المعوذتين ختم الازهرية فتبين ان اضرب يدل على الضرب وعلي نسبته للمخاطب وعلي طلبه أى طلب الضرب المنسوب للمخاطب ثم لا يخفي أن الطلب في الحال والحدث المطلوب انما يحصل فى المستقبل بعد زمن التكلم فيصح أن الامر للحال نظرا للاول والاستقبال نظرا للثانى وتعيين أحدهما يحتاج لوجه ولو قيل انه دال علي الاستقبال والحال معا صح فمعنى اضرب أطلب فى الحال ضربك في المستقبل ومن قال انه يقتضي الحال فى المطلوب فقد تسمح بجعل المستقبل الفورى المتصل بالحال حالا وبعد فيمكن أنه لا يدل على زمن أصلا انما يدل علي طلب الفعل والعقل يفهم الزمن من خارج لانه لازم للفعل وذلك أن الزمن يستفاد من الهيئة ولا أظن أن عاقلا يقول صيغة الامر تدل على الزمن كما تدل صيغة الماضى علي الزمن الماضي

الساكنة كقامت وقعدت ومنه نعم وبئس وعسي وليس أو أمر وهو مادل على الطلب مع قبول ياء المخاطبة كقومي ومنه هات وتعال أو مضارع وهو مايقبل لم كلم يقم وافتتاحه بحرف من نايت مضموم ان كان الماضى رباعيا كأدحرج وأجيب ومفتوح في غيره كأضرب وأستخرج) وأقول أنواع الفعل ثلاثة ماض وأمر ومضارع ولكل منها علامة تدل عليه فعلامة الماضى أن يقبل تاء التأنيث الساكنة كقامت وقعدت ومنه قول الشاعر

ألمت فحيت ثم قامت فودعت * فلما تولت كادت لنفس تزهق

وبذلك استدل على أن عسى وليس ليسا حرفين كما قال ابن السراج وثعلب فى عسي وكما قال الفارسى في ليس وعلى أن نعم وبئس ليستا اسمين كما يقول الفراء ومن وافقه بل هي أفعال ماضية لاتصال التاء المذكورة بها وذلك كقولك ليست هند ظالمة فعست أن تفلح وقوله عليه الصلاة والسلام من توضا يوم الجمعة فبها ونعمت وقول الشاعر

نعمت جزاء المتقين الجنه * دار الامانى والمني والمنه

واحترزت بالساكنة عن المتحركة أما المتحركة فانها خاصة بالاسماء كقائمة وقاعدة وعلامة الامر مجموع شيئين لابد منهما أحدهما أن يدل على الطلب والثانى أن يقبل ياء المخاطبة كقوله تعالى فكلى واشربي وقرى عينا ومنه هات بكسر التاء وتعال بفتح اللام خلافا للزمخشري في زعمه أنهما من أسماء الافعال وانما أنهما يدلان على الطلب ويقبلان الياء تقول هاتى بكسر التاء وتعالى بفتح اللام قال الشاعر

اذا قلت هاتى نوليني تمايلت * على هضيم الكشح ريا المخلخل

والعامة تقول تعالى بكسر اللام وعليه قول بعض المحدثين * تعالي أقاسمك الهموم تعالى * والصواب الفتح كما يقال أخشى واسعي فلو لم تدل الكلمة على الطلب وقبلت ياء المخاطبة نحو تقومين وتقعدين أو دلت على الطلب ولم تقبل ياء المخاطبة نحو نزال ياهند بمعنى انزلى فليست بفعل أمر وعلامة المضارع أن يقبل دخول لم كقولك لم يقم ولم يقعد ولا بد من كونه مفتتحا بحرف من أحرف قولك نأيت نحو نقوم وأقوم ويقوم زيد وتقوم يازيد ويجب فتح هذه الاحرف ان كان الماضى غير رباعي سواء نقص عنها كما مثلنا أو زاد عليها نحو ينطلق ويستخرج وضمها ان كان رباعيا سواء كان كله أصولا نحو دحرج يدحرج أو واحد من أحرفه زائدا نحو أجاب يجيب وذلك لان أجاب وزنه أفعل وكذا كل كلمة وجدت أحرفها أربعة لا غير وأول تلك الاربعة همزة فاحكم بانها زائدة نحو أحمد واصبع واثمد ومن أمثلة المضارع قوله تبارك وتعالى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد لم حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ماضيا تقول يقوم زيد فيكون الفعل مرفوعا لخلوه عن الناصب والجازم ومحتملا للحال والاستقبال فاذا دخلت عليه لم جزمته وقلبته الى معنى المضي وفي الفعل الاول ضمير مستتر مرفوع على الفاعلية وفى الثاني ضمير مستتر مرفوع لنيابته مناب الفاعل ولا ضمير في الثالث لانه قد رفع الظاهر وهو أحد فانه اسم

(قوله أو مضارع) أقول لمشابهته الاسم في سماعه معربا ونحن أسراء السمع فلا تتكلف وجه المشابهة الذي يرد عليه اعتراضات كما هو مشهور ومنه أن يقال شابه الاسم في احتمال الحال والاستقبال ولا يحسن مع ما سبق أن الاسم لا يقترن بزمان وأيضا سبق أن الامر يحتمل الحال والاستقبال (وافتتاحه) مبتدأ وقوله بحرف خبر وقوله مضموم صفة لحرف (قوله ألمت) أى أتت وأقبلت وقوله فحيت أي سلمت بالتحية ويحتمل جعلتنى حيا بمجيئها فيكون فى مقابلة قوله * فلما تولت كادت النفس تزهق * ولا يذهب لذة الاجتماع الا ألم الفراق وبالعكس وفيه اشارة الى أن الالم الكامل انما هو بعد التولى لا عند الوداع وهو مشاهد (قوله الجنة) البستان يجن أى يستر أهله والجنين مجنون في الرحم أى مستور فيه وجن عقله استتر وخفي والامانى والمني واحد والمنة النعمة (قوله أما المتحركة فخاصة بالاسماء) يعنى ان كانت حركتها اعرابا والا وجدت في الثلاث نحو لا حول ولا قوة وربت وثمت على فتحه وتضرب هند (قوله اذا قلت هاتى الخ) هذا البيت لامرئ القيس وهاتي فعل أمر مبني على حذف النون كما هو قاعدة فعل الامر المسند للمخاطبة حملا له على مضارعه ولو تقديرا كما هنا اذ هات لا مضارع له والياء الاولي التي يبنى على حذفها عند اسناده للواحد حذفت هنا لالتقائها ساكنة مع ياء المخاطبة كارمي وكذا تقول في تعالى وهاتى كضارب أمر وتعالى كتضارب أمر تأمل وقوله هضيم الكشح أى رقيق الخصر وهو يتنازعه هاتي ونوليني وقوله تمايلت اعتراض والري من الرواء بالضم هو البهجة والحسن والمخلخل الساق محل الخلخال (قوله المحدثين) هم الشعراء المتأخرون كالاسلاميين وهو بصيغة اسم المفعول الرباعى كالمولدين للمتولد من العرب وغيرهم والبيت لابى نواس بضم النون وفتح الواو بلا همز هو الحسن بن هانئ البصرى لقب بذلك لذؤابتين كانتا تنوسان على عاتقه أي تتحركان أسر بالروم فسمع حمامة تنوح جنبه فانشد يقول أقول وقد ناحت بقربى حمامة * أياجارتا هل تعلمين بحالى أياجارتا ما أنصف الدهر بيننا * تعالي أقاسمك الهموم تعالى وأقاسمك جزم فى جواب تعالى والضمير فى بيننا الهما ولمن تالم منه اوان فيه حذف العاطف والمعطوف

يكن وكفوا خبرها وجوزوا أن يكون حالا على انه فى الاصل صفة لاحد ونعت النكرة اذا تقدم عليها انتصب على الحال كقوله

لمية موحشا طلل * يلوح كأنه خلل

أصله لمية طلل موحش وعلى هذا فالخبر الجار والمجرور والظاهر الاول وعليه العمل ففى الآية دليل على جواز الفصل بين كان ومعمولها بمعمول معمولها اذا كان ذلك المعمول ظرفا أو جارا ومجرورا نحو كان فى الدار زيد جالسا وكان عندك عمرو جالسا وهذا مما لا خلاف فيه * ثم قلت (والحرف ماعدا ذلك كهل وفي ولم) وأقول يعرف الحرف بان لا يقبل شيأ من العلامات المذكورة للاسم والفعل وهو على ثلاثة أنواع مايدخل على الاسماء والافعال كهل مثال دخولها على الاسم قوله تعالى فهل أنتم شاكرون ومثال دخولها على الفعل قوله تعالى وهل أتاك نبأ الخصم ومايختص بالاسماء كفى في قوله تعالي وفي السماء رزقكم وماتوعدون ومايختص بالافعال كلم في قوله تعالى لم يلد ولم يولد * (ثم اعلم) * أن المنفي بها تارة يكون انتفاؤه منقطعا وتارة يكون متصلا بالحال وتارة يكون مستمرا أبدا فالاول نحو قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا أى ثم كان بعد ذلك والثانى نحو ولم أكن بدعائك رب شقيا والثالث نحو لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (وهنا تنبيه) وهو أن القاعدة أن الواو اذا وقعت بين ياء مفتوحة وكسرة حذفت كقوله في وعد يعد وفى وزن يزن وبهذا تعلم لاي شئ حذفت في يلد وثبتت في يولد * ثم قلت (والكلام قول مفيد مقصود) وأقول للكلام معنيان اصطلاحى ولغوى فامامعناه في الاصطلاح فهو القول المفيد وقد مضي تفسير القول وأما المفيد فهو الدال على معنى يحسن السكوت عليه نحو زيد قائم وقام أخوك بخلاف نحو زيد ونحو غلام زيد ونحو الذى قام أبوه فلا يسمي شئ منها مفيدا لانه لايحسن السكوت عليه فلا يسمى كلاما وأمامعناه في اللغة فانه يطلق على ثلاثة أمور أحدها الحدث الذى هو التكليم تقول أعجبنى كلامك زيدا أى تكليمك اياه واذا استعمل بهذا المعنى عمل عمل الافعال كما في هذا المثال وكقوله

قالوا أكلامك هندا وهى مصغية * يشفيك قلت صحيح ذاك لو كانا

(قوله لمية الخ) البيت لكثير عزة ومية اسم امرأة وموحشا لا أنيس به والطلل بفتح المهملة واللام ماشخص أى ارتفع من آثار الديار ويلوح يلمع وخلل بكسر المعجمة جمع خلة بالكسر بطانة منقوشة بالذهب يغطي بها السيوف وسيور تلبس ظهور القسى وموحشا حال من طلل بناء على قول سيبويه بالحال من المبتدا والا فمن ضمير الخبر (قوله مايدخل على الاسماء والافعال كهل) ولكن هي بالافعال أولى قيل لان أصلها قد فمن ثم يعرب زيد فى هل زيد قام فاعلا بما يفسره المذكور لا مبتدا مفرد (قوله بين ياء مفتوحة) أما اذا كانت مضمومة كيوعد من أوعد فلا تحذف كراهة الانتقال من ضم الى كسر خصوصا والضم على الياء ثقيل فتبقى الواو ليحمل الضم لمناسبتها وأيضا التنافر بين الياء والواو يخف بضم الياء (قوله والكلام قول) يحتمل أنه عطف على الكلمة قول مفرد ويحتمل أنه استئناف وسبق أن القول لفظ وضع لمعنى واستعمل فيه فقد تضمن ذكر القول ذكر الوضع بناء على التحقيق أن المركب موضوع بالوضع النوعي فكل فعل مع فاعله وضع للدلالة على ثبوت الفعل للفاعل فالوضع للنوع الكلي لا لتركيب مخصوص والقول بانه مفيد بالعقل ١٠ بعد معرفته وضع مفرداته الشخصي مردود ثم اثبات الوضع النوعى وجيه ان قلنا الواضع غير الله لانه لا يحيط بجميع جزئيات المركب أما ان قلنا الواضع هو الله فلا مانع من أنه وضع جزئيا جزئيا ثم ألهمنا معناه (قوله مفيد) يستلزم التركيب وقول ابن طلحة ان نعم كلام مفرد مفيد مردود انما هي دليل على كلام محذوف بعدها (قوله مقصود). خرج جملة الخبر نحو زيد قام أبوه فان قام أبوه وان كانت في ذاتها تفيد لكنها غير مقصودة بالافادة لان القصد الاخبار بان زيدا قام أبوه لا بان أبا زيد قام وان تلازما الا أن المبحث المعلوم فى الاول زيد وفى الثاني الاب وكذا خرج جملة الصلة نحو جاء الذي قام أبوه فان القصد الاخبار بمجيء من علمت قيام أبيه لا الاخبار بان أباه قام كما خرجت جملة الشرط بقوله مفيدا اذ هي اي وحدها غير مفيدة وكذا جملة القسم بقى أنه هل الكلام مجموع الشرط والجواب والقسم وجوابه أو الكلام انما هو الجواب والشرط انما ذكر للتقييد والقسم للتاكيد اختار السيد القسم الثاني واختار أن جملة الشرط والجواب هي الكلام لان الفائدة المقصودة وهي تعليق هذا على هذا انما تؤخذ منهما وهل يشترط تجدد الفائدة أو لا خلاف اختار بعض المحققين أن الشرط انما هو أن يكون الشان تجدد الفائدة ولو كانت حاصلة عند المخاطب لوجود ثمرة لازم الفائدة وهي علم المخاطب بأن المتكلم عالم أيضا بخلاف ما اذا كان الشأن حصول الفائدة لكل أحد كالسماء فوقنا لانتفاء تجدد لازم الفائدة حينئذ اذ المخاطب يعلم من قبل أن المتكلم عالم وأنا أقول الظاهر انه كلام مطلقا لان النحاة انما يبحثون عن اللفظ فكل مركب وافق تراكيب العربية في الدلالة على المعاني كالمبتدا وخبره المرفوعين والشرط وجوابه فهو كلام عندهم ولا نظر لتجدد المعنى ولا عدمه (قوله يطلق على ثلاثة أمور) له معنى رابع هو كل ما نطق به ولو لم يفد كزيد فتبين أنك ان نطقت به كان كلاما لغة وان رسمته فلا لانه حينئذ ليس قولا ولا مفيدا والكلام لغة عبارة عن القول أوما أفاد وقوله يطلق يشمل الحقيقة والمجاز والظاهر أنه فى المفيد غير اللفظ كالاشارة مجاز وعن الاشعرى أنه مشترك بين

أى تكليمك هندا فكلامك مبتدأ ومضاف اليه وهندا مفعول وقوله وهي مصغية جملة اسمية فى موضع نصب على الحال ويشفيك جملة فعلية في موضع رفع على أنها خبر والثاني مافي النفس مما يعبر عنه باللفظ المفيد وذلك كان يقوم بنفسك معنى قام زيد أو قعد عمرو ونحو ذلك فيسمى ذلك الذى تخيلته كلاما قال الاخطل

لا يعجبنك من خطيب خطبة * حتى يكون مع الكلام أصيلا

ان الكلام لفي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلا

والثالث ما تحصل به الفائدة سواء كان لفظا أو خطا أو اشارة أو ما نطق به لسان الحال والدليل على ذلك في الخط قول العرب القلم أحد اللسانين وتسميتهم ما بين دفتي المصحف كلام الله والدليل عليه في الاشارة قوله تعالى آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا فاستثني الرمز من الكلام والاصل في الاستثناء الاتصال وأما قوله

أشارت بطرف العين خيفة أهلها * اشارة محزون ولم تتكلم

فايقنت أن الطرف قد قال مرحبا * وأهلا وسهلا بالحبيب المتيم

فانما نفي الكلام اللفظي لا مطلق الكلام ولو أراد بقوله ولم تتكلم نفي غير الكلام اللفظى لا نتقض بقوله فايقنت أن الطرف قد قال مرحبا لانه أثبت للطرف قولا بعد أن نفى الكلام والمراد نفى الكلام اللفظي واثبات الكلام اللغوي والدليل عليه فيما نطق به لسان الحال قول نصيب

فعاجوا فاثنوا بالذي أنت أهله * ولو سكتوا أثنت عليك الحقائب

وقال الله تعالى قالتا أتينا طائعين فزعم قوم من العلماء انهما تكلمتا حقيقة وقال آخرون انهما لما انقادتا لامر الله عز وجل نزل ذلك منزلة القول وفي الآية شاهد ثان علي اعطاء صفة مالا يعقل حكم صفة من يعقل اذا نسب اليه ماينسب الي العقلاء ألا ترى ان طائعا قد جمع بالياء والنون لما نسب لموصوفه القول وشاهد ثالث على ان النصب فى نحو جاء زيد ركضا على الحال وتأويل ركضا براكضا لا على أنه مصدر لفعل محذوف أى يركض ركضا ولا على انه مصدر للفعل المذكور خلافا للزاعمي ذلك ووجه الدليل ان طائعين حال وهو في مقابلة طوعا أو كرها فيدل على أن المراد طائعين أو مكرهين * ثم قلت (وهو خبر وطلب وانشاء) وأقول كما انقسمت الكلمة الى ثلاثة أنواع اسم وفعل وحرف كذلك ينقسم الكلام الي ثلاثة أنواع خبر وطلب وانشاء وضابط ذلك أنه اما أن يحتمل التصديق والتكذيب أو لا فان احتملهما فهو الخبر نحو قام زيد وما قام زيد وان لم يحتملهما فاما أن يتأخر وجود معناه عن وجود لفظه أو يقترنا فان تأخر عنه فهو الطلب نحو اضرب ولا تضرب وهل جاءك زيد وان اقترنا فهو انشاء كقولك لعبدك أنت حر وقولك لمن أوجب لك النكاح قبلت هذا النكاح وهذا التقسيم تبعت فيه بعضهم والتحقيق خلافه وأن الكلام ينقسم الى خبر وانشاء فقط وان الطلب من أقسام الانشاء وأن مدلول قم حاصل عند التلفظ به لا يتأخر عنه وانما يتأخر عنه الامتثال وهو خارج عن مدلول اللفظ ولما اختص هذا النوع بان ايجاد لفظه ايجاد لمعناه سمى انشاء قال الله تعالى انا أنشأناهن انشاء أي أوجدناهن ايجادا انا أن واسمها والاصل اننا فحذفت النون الثانية تخفيفا أنشأناهن فعل ماض وفاعل ومفعول والجملة فى موضع رفع على أنها خبر ان انشاء مصدر مؤكد والضمير فى أنشأناهن قال قتادة راجع الى الحور العين المذكورات قبل وفيه بعد لان تلك قصة قد انقضت جملة وقال أبو عبيدة عائد على غير مذكور مثل حتى توارت بالحجاب والذي حسن ذلك دلالة قوله سبحانه وتعالى وفرش مرفوعة على المعنى المراد وقيل عائد على الفرش على أن المراد الازواج وهن مرفوعات على الارائك بدليل هم وأزواجهم فى ظلال على الارائك متكؤن أو مرفوعات بالفضل والجمال على نساء الدنيا * ثم قلت

للفظ النفسي الذى تستحضره النفس دالا على المعنى كاللفظ (قوله الاخطل) هو غياث ابن الغيث التغلبى وقيل غويث بن غوث كان نصرانيا لقب بالاخطل لكبر اذنيه وقيل لبذاءة لسانه من الخطل والخطبة من الخطب وهو الامر المظيم لان عادتهم يأتون بها فيه (قوله أحد اللسانين) أي واللسان به الكلام فانتج المراد (قوله الا رمزا) أي والاصل في الاستثناء الاتصال (قوله نصيب) بالتصغير (قوله فعاجوا) انتفعوا منك والحقائب جمع حقيبة ما احتملوه منه من النعم (قوله وان اقترنا فهو الانشاء) هذا يشمل اضرب فان معناه طلب الضرب وهو مقارن والشارح التفت لذات الضرب فالحق انهما قسمان (قوله قصة قد انقضت) هي قصة المقربين وهذه قصة أصحاب اليمين فالاحسن أنه راجع لحور مفهومين من فرش لانهم يجلسون معهن عليها كما قال (قوله يجلبه العامل) أقول في يجلبه تجوز أى تجلبه العرب عنده وكذا في العامل أى أن العرب تعمل عنده عملا مخصوصا وصار فعا أو نصبا الخ ثم صار حقيقة عرفية وبهذا تعلم أنه لا مانع من أن يكون عدميا كالتجرد في المضارع فان العرب تعمل عنده الرفع ولا يحتاج الي تكلف بدر الدين بن مالك أنه وجودي أي الاتيان بالمضارع على أول أحواله

(قوله في آخر الاسم المتمكن) أقول هذا لا يظهر الا في السكون فانه وصف في الآخر وهو انتفاء الحركة عنه وأما الحروف والحركات فليست في الآخر بل الحروف نفس الآخر حقيقة كالاسماء الستة أو حكما كالمثنى والجمع لان نونهما كالتنوين في نية الانفصال ألا ترى أنهما يحذفان للاضافة اللهم الا أن يراد بالآخر المحل المجازي الذي للحرف الاخير وأما الحركات فحروف صغيرة ملتصقة بالآخر فالضمة بعض واو والفتحة جزء ألف والكسرة ياء صغيرة فمن ثم اذا مددت الصوت فيها تمت وكانت نص عليه الرضى وليست قبل الحرف وهو ظاهر ولا معه لانها لفظ مثله ولا يمكن شغل محل واحد بلفظين معا ان قلت لو لم تكن معه كان ساكنا فلا يبتدأ به قلنا ممنوع بل السكون يضمحل بملاصقتها ان قلت قولهم في يوعد وقعت الواو بين عدوتيها الياء والكسرة يعارض ماقلته اذ مقتضاه أنها بين فتحة وعين قلت شدة الملاصقة سوغتهم تسمحا في هذا ثم لا يصفون أجزاء الحروف بسكون الا كانت الحركة ساكنة فوصف الحرف بالحركة اصطلاحي والا فالعرض لا يقوم بالعرض ثم قوله يجلبه العامل المراد ان حصوله انما هو لحصول العامل وليس بلازم أن يحدث العامل فيجلبه بعد عدم لانا نقول الفعل المضارع ليس له حالة وقف لانه متى نطق به فهو مرفوع بالتجرد اللازم له قبل الناصب والجازم ان قلت مثله الاسم باعتبار الابتداء قلت ممنوع لان الابتداء جعله أولا ثانا على ماهو موضح في محله فهو أمر زائد على وجوده على أول أحواله فليفهم ثم قولهم يجلبه العامل حقيقة أو اعتبارا فان الظاهر أن المثنى والجمع على حده وقفهما كرفعهما على ماوضحناه في كتابة الازهرية فاذا دخل عامل رفع اعتبر ذهاب ماكان ومجيء نظيره وقيد الاسم بالمتمكن لان المبني اسما وماضيا لا اعراب له واعرابه المحلي ليس له انما هو لبيان مايستحقه المحل اذا حل فيه معرب كما أوضحته في الكتابة المذكورة أيضا في قولهم في محل رفع مثلا ولم يقيد المضارع بالخلو من النونين اشهرته ثم الظاهر أن المضارع ان قرن بهما ودخل عليه ناصب أو جازم قيل في محل نصب أو جزم وأما عند التجرد فلا يقال انه في محل رفع وذلك أن المحل للاولين لعامل النصب والجزم وهو لا يختص بمضارع مخصوص لانه عامل له صورة مستقلة فبين مايستحقه في غير هذا المضارع وأما التجرد فهو وصف ولكل مضارع تجرد يقوم به فتجرد يضرب غير تجرد يقوم فاذا منع تجرد فعل من عمل الرفع لمانع وهو أحد النونين فلا معنى لان يبين مايستحقه في محله لانه لا يكون الا في هذا الفعل وقد منعه اللهم الا أن يقال يبين مايستحقه على تقدير خلو فعله من النون لكن يقال هو تجرد مضاف للمتصل بالنون وأما ماقلته في كتابة الازهرية ان التجرد ليس لفظيا فلا يقوى على العمل محلا فمردود برفع المبني بالابتداء محلا الا أن يقال للابتداء قوة حيث استلزم خبرا عن موصوفه بخلاف التجرد وان أبيت ماتلوناه عليك فقل انه في محل رفع ومر على الظاهر والاظهر المغني عن التكلف أنه في محل رفع أيضا (قوله بل يجب ادخالهما في الحد) أي فليس القيد للاحتراز بل هو لبيان الواقع اى بالنظر للغالب لكن يقال الحد يجب شموله لجميع الافراد فكان الصواب على هذا حذف قوله في آخر وبالجملة فجوابه لا يحسم مادة الاعتراض

(باب الاعراب أثر ظاهر أو مقدر يجلبه العامل في آخر الاسم المتمكن والفعل المضارع) وأقول للاعراب معنيان لغوي وصناعي فمعناه اللغوي الابانة يقال أعرب الرجل عما في نفسه اذا أبان عنه وفي الحديث البكر تستأمر وأذنها صماتها والايم تعرب عن نفسها أي تبين رضاها بصريح النطق ومعناه الاصطلاحي ماذكرت مثال الآثار الظاهرة الضمة والفتحة والكسرة في قولك جاء زيد ورأيت زيدا ومررت بزيد ألا ترى أنها آثار ظاهرة في آخر زيد جلبتها العوامل الداخلة عليه وهي جاء ورأي والباء ومثال الآثار المقدرة ماتعتقده منويا في آخر نحو الفتي من قولك جاء الفتي ورأيت الفتى ومررت بالفتى فانك تقدر في آخره في المثال الاول ضمة وفي الثاني فتحة وفي الثالث كسرة وتلك الحركات المقدرة اعراب كما أن الحركات الظاهرة في آخر زيد اعراب وخرج بقولي يجلبه العامل نحو الضمة في النون من قوله تعالى فمن أوتى كتابه بيمينه في قراءة ورش بنقل حركة همزة أوتى الى ماقبلها واسقاط الهمزة والفتحة في دال قد أفلح على قراءته أيضا بالنقل والكسرة في دال الحمد لله في قراءة من أتبع الدال اللام فان هذه الحركات وان كانت آثارا ظاهرة في آخر الكلمة لكنها لم تجلبها عوامل دخلت عليها فليست اعرابا وقولي في آخر الكلمة بيان لمحل الاعراب من الكلمة وليس باحترازا فليس لنا آثار تجلبها العوامل في غير آخر الكلمة فيحترز عنها (فان قلت) بلى قد وجد ذلك في امرئ وابنم ألا ترى أنهما اذا دخل عليهما الرافع ضم آخرهما وماقبل آخرهما فتقول هذا امرؤ وابنم واذا دخل عليهما الناصب فتحهما فتقول رأيت امرأ وابنما واذا دخل عليهما الخافض كسرهما فتقول مررت بامرئ وابنم قال الله تعالى ان امرؤ هلك ما كان أبوك امرأ سوء لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه (قلت) اختلف أهل البلدين في هذين الاسمين فقال الكوفيون أنهما معربان من مكانين واذا فرعنا على قولهم فلا يجوز الاحتراز عنهما بل يجب ادخالهما في الحد وقال البصريون

(قوله وعلى قولهم فلا يصح ادخالهما في الحد) أي فالقيد حينئذ للاحتراز أو لبيان الواقع وتقول المراد يجلبه أولا وبالذات لا بالاتباع وهذا انما يكون في الآخر ان قلت بل قد يجلب العامل في الاول كفتح همزة ان قلت كلا منافي الاسم والفعل المضارع وهذا حرف (قوله وجر في اسم كزيد وجزم في فعل) أقول ليس هذا الا بالسماع واما ماذكروه من الحكم فهو تمرين والا فهي منقوضة كابينته في كتابة الازهرية (قوله في صفة السيف) اى في قوله فلولا الغمد والرعب الخوف والعضب السيف القاطع ولا يخفى مافي هذا البيت من الحسن (قوله فآثر ذكر الخبر) يعني اختاره على حذفه ويفيد هذا انهما جائزان وهو قول غير الجمهور ان كان الخبر عاما وجب حذفه والا فان دل عليه دليل جاز ذكره وحذفه كما هنا اذ معلوم أن الغمد يمسك السيف والا وجب ذكره وقال الجمهور لا يكون الا كونا مطلقا ويجعلون الخاص بدلا من المبتدا على حذف الحرف المصدري والخبر محذوف (قوله ويستثنى من قولنا مالا ينصرف الخ) ظاهره انه اذا أضيف أو كان بال كان باقيا على منع صرفه وهو قول وقيل مصروف مطلقا وشرط تأثير العلتين في المنع عدم معارض لشبه الفعل من أل أو الاضافة وقيل ان بقيت العلتان فممنوع والا فمصروف كما يمتنع للعلمية فانه لا يضاف الا اذا قصد تنكيره (قوله في قوله تعالى والتين) ان قلت كيف هذا مع انه لا حلف الا بالله قلت هذا ليس القصد منه الحلف بل تأكيد الخبر ومنه قولهم لعمري أو ان للمولى أن يفعل مايشاء واما ماقيل انه على عادة العرب فلا يتم بدون ماذكرنا اذ القرآن لا يأتي على عادة فاسدة

وهو الصواب ان الحركة الاخيرة هي الاعراب وان ماقبلها اتباع لها وعلى قولهم فلا يصح ادخالهما في الحد وارتفاع امرؤ في الآية الاولى على انه فاعل بفعل محذوف يفسره الفعل المذكور والتقدير ان هلك امرؤ هلك ولا يجوز أن يكون فاعلا بالفعل المذكور خلافا للكوفيين لان الفاعل لا يتقدم على رافعه ولا مبتدأ خلافا لهم وللاخفش لان أدوات الشرط لا تدخل على الجمل الاسمية وانتصابه في الآية الثانية لانه خبر كان وانجراره في الآية الثالثة بالاضافة * ثم قلت (وأنواعه رفع ونصب في اسم وفعل كزيد يقوم وان زيدا لن يقوم وجر في اسم كزيد وجزم في فعل كلم يقم والاصل كون الرفع بالضمة والنصب بالفتحة والجر بالكسرة والجزم بالسكون) وأقول أنواع الاعراب أربعة رفع ونصب وجر وجزم وعن بعضهم ان الجزم ليس باعراب وليس بشيء وهذه الاربعة تنقسم الي ثلاثة أقسام * ماهو مشترك بين الاسم والفعل وهو الرفع والنصب مثال دخول الرفع فيهما زيد يقوم فزيد مرفوع بالابتداء وعلامة رفعه الضمة ويقوم مرفوع لانه فعل مضارع خال عن ناصب وجازم وعلامة رفعه أيضا الضمة ومثال دخول النصب فيهما ان زيدا لن يقوم فزيدا اسم منصوب بان وعلامة نصبه الفتحة ويقوم فعل مضارع منصوب بلن وعلامة نصبه أيضا الفتحة * وماهو خاص بالاسم وهو الجر نحو بزيد فزيد مجرور بالباء وعلامة جره الكسرة * وماهو خاص بالفعل وهو الجزم نحو لم يقم فيقم فعل مضارع مجزوم بلم وعلامة جزمه حذف الحركة والاصل في هذه الانواع الاربعة أن يدل على رفعها بالضمة وعلي نصبها بالفتحة وعلى جرها بالكسرة وعلى جزمها بالسكون وهو حذف الحركة وقد بينت ذلك كله في الامثلة المذكورة وقال الله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض اعراب ذلك لولا حرف يدل على امتناع الشيء لوجود غيره تقول لولا زيد لاكرمتك تريد بذلك أن الاكرام امتنع لوجود زيد ودفع مبتدأ مرفوع بالضمة واسم الله مضاف اليه ولفظه مجرور بالكسرة ومحله مرفوع لانه فاعل الدفع والناس مفعول منصوب بالفتحة والناصب له الدفع لانه مصدر حال محل أن والفعل وكل مصدر كان كذلك فانه يعمل عمل الفعل أي ولولا أن دفع الله الناس وبعضهم بدل بعض من كل وهو منصوب بالفتحة وخبر المبتدا محذوف وجوبا وكذا كل مبتدا وقع بعد لولا والتقدير ولولا دفع الله الناس موجود والمعنى ولولا ان يدفع الله بعض الناس ببعض لغلب المفسدون وبطلت مصالح الارض وقال أبو العلاء المعري في صفة السيف

يذيب الرعب منه كل عضب * فلولا الغمد يمسكه لسالا

فآثر ذكر الخبر وهو يمسكه * ثم قلت (وخرج عن ذلك الاصل سبعة أبواب أحدها مالا ينصرف فانه يجر بالفتحة نحو بأفضل منه الا ان أضيف أو دخلته أل نحو بأفضلكم وبالافضل) وأقول الاصل في علامات الاعراب ماذكرناه وقد خرج عن ذلك الاصل سبعة أبواب الباب الاول باب مالا ينصرف وحكمه أنه يوافق ماينصرف في أمرين وهما أنه يرفع بالضمة وينصب بالفتحة ويخالفه في أمرين وهما انه لا ينون وانه يجر بالفتحة نحو جاءني أفضل منه ورأيت أفضل منه ومررت بأفضل منه وقال الله تعالي فحيوا بأحسن منها يعملون له مايشاء من محاريب وتماثيل وأوحينا الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب ويستثنى من قولنا مالا ينصرف مسئلتان يجر فيهما بالكسرة على الاصل احداهما أن يضاف والثانية أن تصحبه الالف واللام تقول مررت بأفضل القوم وبالافضل وقال الله تعالي لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم اللام جواب القسم السابق في قوله تعالى والتين والزيتون وما بعدهما وقد لها أربعة معان وذلك أنها تكون حرف تحقيق وتقريب وتقليل وتوقع فالتي للتحقيق تدخل على

الفعل المضارع نحو قد يعلم ما أنتم عليه أي يعلم ما أنتم عليه حقا قد نرى تقلب وجهك في السماء وعلى الماضي نحو لقد خلقنا الانسان الآية وكذا حيث جاءت بعد اللام فهي للتحقيق والتي للتقريب تختص بالماضي نحو قول المؤذن قد قامت الصلاة أي قد حان وقتها ولذلك يحسن وقوع الماضي موضع الحال اذا كان معه قد كقولك رأيت زيدا قد عزم على الخروج أي عازما عليه والتي للتقليل تختص بالمضارع كقولهم قد يصدق الكذوب وقد يعثر الجواد أي ربما صدق الكذوب وربما عثر الجواد والتي للتوقع تختص بالماضي قال سيبويه رحمه الله تعالى وأما قد فعل فجواب هل فعل لان السائل ينتظر الجواب أي يتوقعه وقال الخليل هذا الكلام لقوم ينتظرون الخبر يريد أن الانسان اذا سئل عن فعل أو علم انه يتوقع ان يخبر به قيل قد فعل واذا كان الخبر مبتدأ قال فعل كذا وكذا ولم يأت بقد فاعرفه * ثم قلت (الثاني ما جمع بألف وتاء مزيدتين كهندات فانه ينصب بالكسرة نحو خلق الله السموات فانفروا ثبات بخلاف نحو وكنتم أمواتا ورأيت قضاة والحق به اولات) واقول الباب الثاني مما خرج عن الاصل ما جمع بألف وتاء مزيدتين سواء كان جمع المؤنث نحو هندات وزينبات أو جمع المذكر نحو اصطبلات وحمامات وسواء كان سالما كما مثلنا أو ذا تغير كسجدات بفتح الجيم وغرفات بضم الراء وفتحها وسدرات بكسر الدال وفتحها فهذه كلها ترفع بالضمة وتجر بالكسرة على الاصل وتنصب بالكسرة على خلاف الاصل تقول جاءت الهندات ومررت بالهندات ورأيت الهندات وخلق الله السموات خلق فعل ماض والله فاعل والسموات مفعول به والمفعول منصوب وعلامة النصب الكسرة نيابة عن الفتحة وقال الله تعالى لا تتبعوا خطوات الشيطان كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم ان الحسنات يذهبن السيئات ونظائر ذلك كثيرة والحق بهذا الجمع أولات فينصب بالكسرة نيابة عن الفتحة وان لم يكن جمعا وانما هو اسم جمع لانه لا واحد له من لفظه حمل على جمع المؤنث كما حمل اولو على جمع المذكر كما سيأتي قال الله تعالى وان كن اولات حمل كن كان واسمها وأولات خبرها وعلامة نصبه الكسرة * ثم قلت (الثالث ذو بمعنى صاحب وما أضيف لغير الياء من أب وأخ وحم وهن وفم بغير ميم فانها تعرب بالواو والالف والياء) وأقول الباب الثالث مما خرج عن الاصل الاسماء الستة المعتلة المضافة الى غير ياء المتكلم فانها ترفع بالواو نيابة عن الضمة وتنصب بالالف نيابة عن الفتحة وتخفض بالياء نيابة عن الكسرة وشرط الاول منها وهو ذو أن يكون بمعنى صاحب تقول جاءني ذو مال ورأيت ذا مال ومررت بذي مال قال الله

(قوله المؤذن) مراده اللغوي أي المعلم فيشمل المقيم (قوله قد قامت الصلاة) يحتمل أن قد هنا للتحقيق والمراد قام الناس لها أي تهيؤا فهو مجاز عقلي أو ان قامت نفسه بمعنى قربت مجازا وقد لتحقيق القرب (قوله ولذا يحسن وقوع الماضي موقع الحال الخ) أي لانها تقربه من الحال ونوقش هذا بان الحال النحوية مقارنة لعاملها مضيا واستقبالا وحالا وقد تقربه من حال التكلم وأين هذا من هذا وأجيب بانهم راعوا المناسبة في مطلق الحال واجاب بعض المحققين بان مضي الحال النحوي واستقباله وحاليته بالنظر لعامله فاذا قلت رأيت زيدا قد سرق فسرق ماض بالنسبة لرأيت وقد تقربه من الحال بالنسبة له فكانه مقارن له ثم قوله ولذلك يحسن الخ يجب ان المراد لكونها لمطلق التقريب والا فقد قامت ليس من تقريب الماضي والذي يحسن كون الماضي حالا تقريب الماضي تامل (قوله قد يصدق الكذوب) كنت اعترضت هذا في كتابة الازهرية بان التقليل لقرينة الحال اذ لو صدق كثيرا ما كان كذوبا والظاهر انه لا يرد لان هذا قرينة على ان قد للتقليل لا للتحقيق ولا لغيره وهكذا كل لفظ مشترك يحتاج لقرينة تصرفه لاحد معانيه نعم لو قيل أن يصدق ملاحظ فيه القلة وقد لتحقيقها دفعا لتوهم انكارها لصح (قوله والتي للتوقع الخ) حاصله ان المراد توقع المخاطب ولا دليل على هذا بل نحن تابعون للائمة وما المانع انها للتحقيق كانه يقول هذا الامر الذي تنتظره قد تحقق وذكر ابن سيده ان قد تأتي للنفي فينصب المضارع في جوابها وحكى قد كنت في خير فتعرفه ورده ابن مالك بانه ينصب في الاثبات كقوله سأترك منزلي لبني تميم * وألحق بالحجاز فاستريحا ذكره في المغني قلت هذا الرد ظاهر ان كان ابن سيده تمسك بمجرد النصب اما ان كان قام له قرينة على النفي كما هو الظن به فلا (قوله ما) اي جمع جمع اي تحققت جمعيته القائمة به فلا يلزم تحصيل الحاصل وان أردت ما يطرد جمعه بألف وتاء وبسط المقام فعليك بكتابة الازهرية (قوله لانه لا واحد له من لفظه) اعلم ان اسم الجمع قد يكون له واحد من لفظه كركب وراكب وصحب وصاحب انما الفرق بينهما ما سلف في كلم وكلمة من ان الجمع من الكلية واسم الجمع كل قيل حمل نصب جمع المؤنث على جره لئلا يلزم مزيته على اصله جمع المذكر وهو مجرد تحسين فلا ينقض بمزيته باعرابه بالحركات وذاك بالحروف (قوله المعتلة المضافة) اقول الاولى تأخير المعتلة عن المضافة لان ذكر الاضافة بعد الاعتلال مستدرك اذ ختمها بحروف العلة الثلاثة انما يكون عند الاضافة فتأمل (قوله بمعنى صاحب) لكن ذو لا تأتي الا في مقام التعظيم والشرف ولو من حيث التخويف وشدة العذاب نحو ظل ذي ثلاث شعب ومن لطائف التنزيل التعبير بها في وذا النون اذ ذهب الآية لما انها مقام مدح وذكر مفاخر وتعظيم وبصاحب في قوله ولا تكن كصاحب الحوت الآية لما انها ليس القصد فيها مدحه بذلك

تعالى وان ربك لذو مغفرة وقال تعالى أن كان ذا مال وقال تعالى الي ظل ذي ثلاث شعب فوقع ذو في الاول خبرا لان فرفع بالواو وفي الثاني خبرا لكان فنصب بالالف وفي الثالث صفة لظل فجر بالياء لان الصفة تتبع الموصوف واذا لم يكن ذو بمعنى صاحب كان بمعنى الذي وكان مبنيا على سكون الواو تقول جاءني ذو قام ومررت بذو قام ورأيت ذو قام وهي لغة طيء على ان بعضهم يجري بها مجري التي بمعنى صاحب فيعربها بالواو والالف والياء فيقول جاءني ذو قام ورأيت ذا قام ومررت بذي قام الا أن ذلك شاذ والمشهور ما قدمناه وسمع من كلامهم لا وذو في السماء عرشه فذو موصولة بمعنى الذي وما بعدها صلة فلو كانت معربة لجرت بواو القسم * والخمسة الباقية شرطها أن تكون مضافة الى غير ياء المتكلم كقوله تعالى وأبونا شيخ كبير وقوله تعالى ان أبانا لفي ضلال مبين وقوله تعالى ارجعوا الي أبيكم فوقع الاب في الآية الاولى مرفوعا بالابتداء وفي الآية الثانية منصوبا بان وفي الآية الثالثة مخفوضا بالي وهو في جميع ذلك مضاف الى غير الياء فلهذا أعرب بالواو والالف والياء وكذا القول في الباقي فلو أضيفت هذه الاسماء الى ياء المتكلم كسرت أواخرها لمناسبة الياء وكان اعرابها بحركات مقدرة قبل الياء تقول هذا أبي ورأيت أبي ومررت بابي فتقدر حركات الاعراب قبل ياء المتكلم كما تفعل ذلك في نحو غلامي وقد تكون في الموضع الواحد محتملة لوجهين أو أوجه فالاول كقوله تعالى ان هذا أخي له تسع وتسعون نعجة فيحتمل أخي وجهين أحدهما أن يكون بدلا من هذا فيكون منصوبا لان البدل يتبع المبدل منه فكانه قال ان أخي والثاني أن يكون خبرا فيكون مرفوعا وجملة له تسع وتسعون نعجة خبر ثان على الوجه الثاني وهو الخبر على الوجه الاول * والثاني كقوله تعالى قال رب اني لا أملك الا نفسي وأخي فيحتمل أخي ثلاثة أوجه * أحدها أن يكون مرفوعا وذلك من ثلاثة أوجه * أحدها أن يكون عطفا على الضمير في أملك ذكره الزمخشري وفيه نظر لان المضارع المبدوء بالهمزة لا يرفع الاسم الظاهر لا تقول أقوم زيد فكذلك لا يعطف الاسم الظاهر على الاسم المرفوع به (فان قلت) وأيضا فكيف يعطف على الضمير المرفوع المتصل ولم يوجد تأكيد كما في قوله تعالى لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين (قلت) الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه يقوم مقام التأكيد الثاني أن يكون عطفا على محل ان واسمها والتقدير وأخي كذلك والثالث أن يكون مبتدأ حذف خبره والتقدير وأخي كذلك والفرق بين الوجهين أن المعطوف في الوجه الثاني مفردان على مفردين كما تقول ان زيدا منطلق وعمرا ذاهب وفي الوجه الثالث جملة على جملة كما تقول ان زيدا منطلق وعمرو ذاهب * الثاني أن يكون منصوبا وذلك من وجهين أحدهما ان يكون معطوفا على اسم ان والثاني أن يكون معطوفا على نفسي والثالث أن يكون مخفوضا وذلك من وجه واحد وهو أن يكون معطوفا على الياء المخفوضة باضافة النفس وهذا الوجه لا يجيزه جمهور البصريين لان فيه العطف على الضمير المخفوض من غير اعادة الخافض * ثم قلت (والافصح في الهن النقص) وأقول الهن يخالف الاب والاخ والحم من جهة انها اذا أفردت نقصت أواخرها وصارت على حرفين واذا أضيفت تمت فصارت على ثلاثة احرف تقول هذا أب بحذف اللام وأصله أبو فاذا أضفته قلت هذا أبوك وكذا الباقي وأما الهن فاذا استعمل مفردا نقص واذا أضيف بقي في اللغة الفصحى على نقصه تقول هذا هن وهذا هنك فيكون في الافراد والاضافة على حد سواء ومن العرب من يستعمله تاما في حالة الاضافة فيقول هذا هنوك ورأيت هناك ومررت بهنيك وهي لغة قليلة ولقلتها لم يطلع عليها الفراء ولا أبو القاسم الزجاجي فادعيا ان الاسماء المعربة بالحروف خمسة لا ستة ﴿ واعلم ﴾ أن لغة النقص مع كونها أكثر استعمالا هي أفصح قياسا وذلك لان ما كان ناقصا في الافراد فحقه أن يبقى على نقصه في الاضافة وذلك نحو يد أصلها يدي فحذفوا لامها في الافراد وهي الياء وجعلوا الاعراب على ما قبلها فقالوا هذه يد ثم لما أضافوها أبقوها

(قوله على أن بعضهم يجري بها الخ) على اما للاستعلاء اي والتحقيق على ان الخ او انها للاستدراك بمنزلة لكن فلا تتعلق بشيء كما حققناه في كتابة الازهرية في قوله بكل تداوينا فلم يشف ما بنا * على ان قرب الدار خير من البعد على ان قرب الدار ليس بنافع * اذا كان من تهواه ليس بذي ود احفظه فان كثيرا من الاشياخ يخلطون الاول بالثاني في التقرير (قوله والخمسة الباقية شرطها ان تكون مضافة لغير ياء المتكلم) كانه لم يعد هذا شرطا في ذي لان الشرط ما صح وجوده وانتفاؤه وذو لا يضاف للياء بحال انما يضاف للظاهر المناسب للشرف الذي هو له واما قوله انما يعرف الفضل من الناس ذووه فشاذ ولم يشترط كونها مفردة مكبرة عارية من ياء النسبة نظرا الى انها لا يطلق عليها الاسماء الستة الا ان كانت كذلك اذا بوي بياء النسبة وابي بالتصغير وابون بالجمع لا يقال انه احد الاسماء الستة بخلاف اب زيد تامل (قوله ان هذا اخي) الاتيان باخي هنا ولم يقتصر على اسم الاشارة من لطائف التنزيل لانه مقام تظلم خصوصا وقد ذكر بعد ان له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة بتأكيد نعجة واحدة (قوله لا يجيزه جمهور البصريين) ويجيزه ابن مالك على حد ما فيها غيره وفرسه وقراءة حمزة تساءلون به والارحام (قوله يد الله فوق ايديهم) كناية عن ان عهدهم في الحقيقة مع الله فهو تأكيد لقوله انما يبايعون الله وفيه تلميح الى ان الفضل انما هو لله

محذوفة اللام قال الله تعالي يد الله فوق أيديهم وقال الله تعالي لئن بسطت الى يدك لتقتلني وقال تعالى وخذ بيدك ضغثا فاما الآية الاولي فيد فيها مبتدأ مرفوع بالضمة والله مضاف اليه مخفوض بالكسرة وفوق ظرف مكان منصوب بالفتحة وهو متعلق بمحذوف هو الخبر أي كائنة فوق أيديهم وأيديهم مضاف ومضاف اليه ورجعت الياء التى كانت في المفرد محذوفة لان التكسير يرد الاشياء الى أصولها وأما الآية الثانية فاللام دالة على قسم مقدر أى والله لئن وتسمي اللام المؤذنة والموطئة لانها آذنت بالقسم ووطأت الجواب له وان حرف شرط وبسطت فعل ماض وفاعل والي جار ومجرور متعلق ببسطت ويدك مفعول به ومضاف اليه واللام من لتقتلني لام التعليل وهي حرف جر والفعل منصوب بان مضمرة بعدها جواز الابها نفسها خلافا للكوفيين وان المضمرة والفعل في تأويل مصدر مخفوض باللام أي للقتل وما نافية وأنا اسمها ان قدرت حجازية وهو الظاهر ومبتدأ ان قدرت تميمية والباء زائدة فلا تتعلق بشيء وكذا جميع حروف الجر الزائدة وباسط خبر ما فيكون فى موضع نصب أو خبر المبتدا فيكون فى موضع رفع والجملة جواب القسم فلا محل لها من الاعراب وهى دالة على جواب الشرط المحذوف والتقدير والله ما أنا باسط يدي اليك لاقتلك ان بسطت الى يدك لتقتلني فما أنا بباسط يدى اليك لاقتلك وأما الآية الثالثة فواضحة والضغث قبضة من حشيش مختلطة الرطب باليابس * ثم قلت (الرابع المثنى كالزيدان والهندان فانه يرفع بالالف ويجر وينصب بالياء المفتوح ما قبلها المكسور ما بعدها) وأقول الباب الرابع مما خرج عن الاصل المثنى وهو كل اسم دال على اثنين وكان اختصار المتعاطفين وذلك نحو الزيدان والهندان اذ كل منهما دال على اثنين والاصل فيهما زيد وزيد وهند وهند كما قال الحجاج انا الله محمد ومحمد في يوم ولكنهم عدلوا عن ذلك كراهية منهم للتطويل والتكرار وحكم هذا الباب أن يرفع بالالف نيابة عن الضمة وأن يجر وينصب بالياء المفتوح ما قبلها المكسور ما بعدها نيابة عن الكسرة والفتحة نحو جاء الزيدان ورأيت الزيدين ومررت بالزيدين وكذلك تقول في الهندان وانما مثلت بالزيدان والهندان ليعلم أن تثنية المذكر والمؤنث في الحكم سواء بخلاف جمعهما السالم ومن شواهد الرفع قوله تعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال فعل ماض ورجلان فاعل والفاعل مرفوع وعلامة الرفع هنا الالف نيابة عن الضمة لانه مثنى ومعمول يخافون محذوف أي يخافون الله وجملة أنعم الله عليهما تحتمل أن تكون خبرية فتكون فى موضع رفع على أنها صفة ثانية لرجلان والمعنى قال رجلان موصوفان بانهما من الذين يخافون وبانهما أنعم الله عليهما بالايمان وتحتمل أن تكون دعائية مثلها فى قولك جاءني زيد رحمه الله فتكون معترضة بين القول والمقول ولا موضع لها كسائر الجمل المعترضة ومثله فى الاعتراض بالدعاء قول الشاعر

أن الثمانين وبلغتها * قد احوجت سمعي الى ترجمان

ومن شواهد الجر قوله تعالى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فقضاهن سبع سموات في يومين قد كان لكم آية في فئتين ومثال النصب قوله تعالى ربنا أرنا اللذين أضلانا ربنا منادي مضاف حذف قبله حرف النداء

(قوله لئن بسطت الى يدك لتقتلنى) ما أنا بباسط يدى اليك لاقتلك اني اخاف الله رب العالمين اني اريد ان تبوء باثمي واثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين قوله انى اخاف الله رب العالمين استئناف بياني كأنه قيل لم لا تبسط يدك انت وقوله انى اريد الخ يقال حب المعصية لا يجوز ويجاب بأنه لعله جائز عندهم حبها للخصم للضرر به كالدعاء عليه لا من حيث انها معصية لله او يقال هذا الكلام القصد منه مجرد قهر الخصم كانه يقول لا ابالى بهذا الذي تفعله بل أنا احبه لانه ضرر لك وحدك وثواب لى وربما كان هذا حاملا للخصم على الانفكاك تأمل (قوله وهى دالة على جواب الشرط المحذوف) اي لانه عند اجتماع القسم والشرط يحذف المتأخر ويجاب المتقدم لسبقه ولو كان جواب الشرط فهو غير صالح للشرطية فكان يقترن بالفاء فمن ثم قدره الشارح بها وقدم المذكور عند القسم (قوله كل اسم الخ) فيشمل المغلب كالعمرين لابي بكر وعمر والمشترك كالعينين لجارية وباصرة ونصوا على ان هذين من الملحقات لا مثنيات حقيقة وفى كتابة الازهرية فى المثنى كلام حسن (قوله محمد ومحمد) ابنه واخوه (قوله صفة ثانية لرجلان) اى وقدم الوصف بالظرف لانه يحتمل الوصف بالمفرد لاحتمال تقدير المتعلق اسما وهو الاظهر لان الاصل فى الصفة الافراد والمفرد ولو احتمالا مقدم على الجملة في النعت كما قال تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه (قوله وبلغتها) بفتح التاء دعاء للمخاطب بطول عمره وقوله يا ابن الذي دانت له المشرقان * طرا وقد ذات له المغربان قالهما عوف بن محلم الخزاعي يعتذر لابى العباس بن طاهر عن وقر في اذنه حين دخل فسلم عليه فلم يسمعه ولم يرد عليه والترجمان المبلغ بضم الجيم مع فتح التاء وضمها او زاد في القاموس لغة ثالثة فتحهما كزعفران (قوله على رجل من القريتين عظيم) هذا خلاف الاصل السابق فى رجل مؤمن من آل فرعون لان الظرف يحتمل الجملة فحقه التاخير

النداء والتقدير يا ربنا وأر فعل دعاء ولا تقل فعل أمر تأدبا والفاعل مستتر ونا مفعول أول واللذين مفعول ثان وعلامة نصبه الياء وما بعده صلة وقد اجتمع النصب بالياء والرفع بالالف فى قوله تعالى ان هذين لساحران وفي هذا الموضع قراآت احداها هذه وهى تشديد النون من ان وهذين بالياء وهى قراءة أبي عمرو وهى جارية على سنن العربية فان ان تنصب الاسم وترفع الخبر وهذين اسمها فيجب نصبه بالياء لانه مثنى وساحران خبرها فرفعه بالالف والثانية ان بالتخفيف هذان بالالف وتوجيهها ان الاصل ان هذين مخففت ان بحذف النون الثانية وأهملت كما هو الاكثر فيها اذا خففت وارتفع ما بعدها بالابتداء والخبر فجيء بالالف ونظيره انك تقول ان زيدا قائم فاذا خففت فالافصح أن تقول ان زيد لقائم على الابتداء والخبر قال الله تعالي ان كل نفس لما عليها حافظ والثالثة ان بالتشديد هذان بالالف وهي مشكلة لان ان المشددة يجب اعمالها فكان الظاهر الاتيان بالياء كما في القراءة الاولي وقد أجيب عنها باوجه أحدها ان لغة بلحرث بن كعب وخثعم وزبيد وكنانة وآخرين استعمال المثنى بالالف دائما تقول جاء الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان قال * تزود منا بين أذناه طعنة * وقال الآخر

ان أباها وأبا أباها * قد بلغا في المجد غايتاها

فهذا مثال مجيء المنصوب بالالف وذاك مثال مجيء المجرور بالالف والثانى أن ان بمعنى نعم مثلها فيما حكي أن رجلا سأل ابن الزبير شيأ فلم يعطه فقال لعن الله ناقة حملتنى اليك فقال ان وراكبها أى نعم ولعن الله راكبها وان التي بمعني نعم لا تعمل شيأ كما أن نعم كذلك فهذان مبتدأ مرفوع بالالف وساحران خبر لمبتدا محذوف أى لهما ساحران

(قوله واللذين مفعول ثان) وهو اما من الرؤية البصرية أو العلمية التي بمعنى علم عرفان فتتعدي لواحد فقط فلما دخلتها همزة النقل عديت لاثنين ولم نجعلها من الرؤية القلبية التي تنصب المفعولين لان هذه تتعدى بالهمزة الى ثلاثة ثم ظاهر عبارته ان اللذين مثني لان كلامه هنا فيه لا في الملحق به وهو على تعريفه سابقا لانه دل على اثنين وأغنى عن قولك الذى والذى والجمهور على أن شرط المثنى أن يكون معربا وان جميع الموصولات مبنية للافتقار المتأصل لجملة الصلة وأن اللذين مبني وضع على صورة المثنى فى الاحوال الثلاثة فاعرابه محلي (قوله وهي جارية على سنن العربية) أى جريا ظاهرا والا فغيرها جار أيضا كما يأتى لكن بالتأويل (قوله وأهملت كما هو الاكثر) أي واللام لام الابتداء فرقا بينها وبين النافية كما قال ابن مالك * وتلزم اللام اذا ما تهمل * ومذهب الكوفيين ان اللام هذه بمعنى الا وان قبلها نافية واستدلوا على مجيء اللام للاعتناء بقوله أمسي أبان ذليلا بعد عزته * وما أبان لمن أعلاج سودان والاعلاج جمع علج الكبير من كفار العجم (قوله بلحرث) رسمه والمسموع فى لفظه بياء متصلة باللام وأصله بنى الحرث والقياس أن يرسم ألف بين الباء واللام كما ترسم بعد ياء الجر وكأنه ذكره السخاوي ووجد بخط الزمخشري ما يقويه في قوله * ولكن طفت عالماء غرلة خالد * كما في مواد المغنى (قوله ان أباها الخ) لابى النجم الفضل بن قدامة (قوله غايتاها) هو الشاهد والضمير للمجد وأنث باعتبار انه صفة وقبله واها لريا ثم واها واها * هي المنى لو اننا نلناها * ياليت عيناها لنا وفاها * بثمن نرضى به مولاها (قوله أن ان بمعنى نعم) أثبته جماعة وأنكره أبو عبيدة قال في المغنى استدل المثبتون بقوله * ويقلن شيب قد علا * ك وقد كبرت فقلت انه * ورد بانا لا نسلم أن الهاء للسكت بل هي ضمير منصوب والخبر محذوف أي أنه كذلك والجيد الاستدلال بكلام ابن الزبير قلت ومن جعلها في هذا البيت للسكت استند لان البيت الاول آخره هاء السكت لان قبله بكر العواذل في الصبو * ح يلمننى وألومهنه * ويلقن الخ وبكر بالتخفيف ومراده بالصبوح شرب الخمر أول النهار (قوله فيما حكى الخ) قيل ان سيدنا عبد الله بن الزبير بضم الزاى أتاه رجل يقال له فضالة بن شريك وقيل عبد الله بن الزبير بفتح الزاي فقال ان ناقتي تعبت فقال أرحها فقال وأعطشها الطريق فقال اسقها فقال الرجل ما جئتك مستطبا وانما جئتك مستمنحا لعن الله ناقة حملتنى اليك فقال ان وراكبها لكونه رأي عدم استحقاقه فليست ان هنا ناسخة بأن يقال التقدير ان الله لعنها أو انها ملعونة وراكبها اذ لا يجوز حذف الاسم والخبر جميعا بل هى حرف جواب وراكبها عطف على محذوف أى نعم لعنها الله وراكبها واعترضه الدماميني بأن نعم ومرادفها لا تقع في جواب الدعاء ورأيت بطرته جوابين الاول انها وقعت نظر الصورته الخبرية الثانى انه استلزم خبرا أى استحقت ناقة حملتنى اليك اللعنة ثم ان كون ان في الآية بمعنى نعم كلام المبرد ورد عليه أبو على الفارسى بأنه لم يتقدم ما يجاب بنعم وأجاب الشمنى على المغنى بأن التنازع فيما بينهم واسرار النجوى يتضمن استخبار بعضهم من بعض فهو جواب للاستخبار الضمني قلت وهو بعيد فان اسرار النجوي فيما بينهم ليس في الاستخبار عن كونهم ساحرين أو لا بل هم جزموا بالسحر فقالوا أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك الخ ثم أسروا النجوي فيما يغلبان به موسي الا أن يقال محط الجواب قوله فاجمعوا كيدكم الخ وما قبله توطئة ثم ان المصنف رد في المغنى هذا التخريج بان مجيء ان بمعنى نعم شاذ حتى نفاه بعضهم ومنعه الدماميني بأن سيبويه والحذاق حكوه عن الفصحاء

(قوله لان لام الابتداء لاتدخل على خبر المبتدا) أي لان لهـا الصدر فلا تدخل الا على المبتدا نفسه نعم تزحلق مع ان فتدخل على خـبرها كراهة افتتاح الكلام بمؤكدين وأجيب بان اللام هنا زائدة وهي لا تسـتحق الصدارة ورد بان زيادتها خاصة بالشعر كقوله مرواعجالى فقالوا أين سيدكم * فقال من سئلوا أمسى لمجهودا وقيل دخلت مع ان التي بمعنى نعم لشبهها بالمؤكدة لفظا كما زادوا ان بعد ما المصدرية في قوله * ورج الفتى للخير ما أن رأيته * لشبهها بالنافية في قوله ما ان أنتم ذهب ١٨ (قوله ثم حذف المبتدأ) وهو مما رده في المغنى بأن اللام للتأكيد والحذف ينافيـه لان التأكيد في مقام البسط والحذف في مقام الاختصار قال المحقق الدماميني وهذا مردود فقد سال سيبويه الخليـل كيف ينطـق بالتأكيـد من نحو مررت بزيد وجاءني أخـوه أنفسـهما فقال انه يرفع بتقـدير هما صاحباي أنفسهما و ينصب بتقدير أقصـدهما أنفسهما وهو جمع بين التأكيد والحذف (قوله ومن قـدر العكس لم يغير) ثم يحتمل على هذا أن يقـدر الاعراب عـلى ألف هذا كالفتى أو أنه يقدر حرف التثنية في الاعراب وان المحذوف لعلة كالثابت (قوله تثنية اسم ثلاثي) أى لان أل في الذى كلمة أخرى كما ان ها التنبيـه في هـذا كذلك (قـوله فكيف يقرون اللحن) يفيد هذا ان اللحن من أشد المنكرات شرعا وهـو كذلك وفي الحقيقـة الثاني والرابع كالدليـل للاول فالرابع دليل لقوله كانوا يتسارعون الى انكار أدنى المنكرات والثانى دليل لكون اللحن فى القرآن من الاشد (قوله عند الكلام على الجمع) بعد ورقة و يسير (قوله اثنتا عشرة) قالوا عشرة هنا لامحل لهـا من الاعراب لانه بمنزلة النون في اثنان قلت وكأنهم لم يحملوه على غلام زيد لانه ليس القصد هنا معنى الاضافة اذ ليس القصد بالحكم اثنين منسوبين للعشرة بل مجموع العشرة والاثنين فمن ثم يقولون النون حذفت لشبه الاضافة لا للاضافة

والجملة خبر هذان ولا يكون لساحران خبر هذان لان لام الابتداء لاتدخل على خبر المبتدا والثالث أن الاصل انه هذان لهما ساحران فالهـاء ضمير الشان وما بعدها مبتدأ وخبر والجملة في موضع رفع على انها خبر ان ثم حـذف المبتدأ وهو كـثير وحذف ضمير الشان كما حذف من قوله صلى الله عليه وسلم ان من أشد الناس عـذابا يوم القيامة المصورون ومن قول بعض العرب ان بك زيد مأخوذ الرابع أنه لما ثنى هذا اجتمع ألفان ألف هذا وألف التثنية فوجب حذف واحدة منهما لالتقاء الساكنين فمن قدر المحذوفة ألف هذا والباقية ألف التثنية قلبها في الجر والنصب ياء ومن قدر العكس لم يغير الالف عن لفظها والخامس أنه لما كان الاعراب لا يظهر في الواحـد وهو هذا جعل كذلك فى التثنية ليكون المثنى كالمفرد لانه فرع عليه واختار هـذا القول الامام العـلامة تقى الدين أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى وزعم ان بناء المثنى اذا كان مفرده مبنيا افصح من اعرابه قال وقد تفطن لذلك غير واحد من حذاق النحاة ثم اعترض على نفسه بامرين أحدهما أن السبعة أجمعوا على الياء في قوله تعالى احدى ابنتى هاتين مع أن هاتين تثنية هاتا وهو مبنى والثانى أن الذى مبنى وقد قالوا في تثنيته اللذين فى الجر والنصب وهى لغة القرآن كقوله تعالى ربنا أرنا اللذين أضلانا وأجاب عن الاول بانه انما جاء هاتين بالياء على لغة الاعراب لمناسبة ابنتي قال فالاعراب هنا أفصح من البناء لاجل المناسبة كما أن البناء فى ان هذان لساحران أفصح من الاعراب لمناسبة الالف في هذان الالف فى ساحران وأجاب عن الثانى بالفرق بين اللذان وهاذان بان اللذان تثنيـة اسم ثلاثي فهو شبيه بالزيدان وهذان تثنية اسم على حرفين فهو عريق فى البناء لشبهه بالحروف قال رحمه الله تعالى وقد زعم قوم أن قراءة من قرأ ان هذان لحن وان عثمان رضى الله عنه قال ان في المصحف لحنا وستقيمه العرب بألسنتها وهذا خبر باطل لا يصح من وجوه أحدها أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا يتسارعون الي انكار أدني المنكرات فكيف يقرون اللحن في القرآن مع انهـم لا كلفة عليهم في ازالته والثانى أن العرب كانت تسـتقبح اللحن غاية الاستقباح فى الكلام فكيف لا يستقبحون بقاءه فى المصحف والثالث أن الاحتجاج بأن العرب ستقيمه بألسنتها غير مستقيم لان المصحف الكريم يقف عليه العربى والعجمي والرابع أنه قد ثبت في الصحيح أن زيد بن ثابت أراد أن يكتب التابوت بالهـاء على لغة الانصار فمنعوه من ذلك ورفعوه الى عثمان رضي الله عنهم فامرهم أن يكتبوه بالتاء على لغة قريش ولما بلغ عمر رضى الله عنه أن ابن مسعود رضى الله عنه قرأ عتي حين على لغة هذيل أنكر ذلك عليه وقال أقرئ الناس بلغة قريش فان الله تعالى انما أنزله بلغتهم ولم ينزله بلغة هذيل انتهى كلامه ملخصا وقال المهـدوي في شرح الهداية وما روى عن عائشة رضي الله عنها من قولها ان في القرآن لحنا وستقيمه العرب بألسنتها لم يصح ولم يوجـد في القرآن العظيم حرف واحد الا وله وجه صحيح في العربية وقد قال الله تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد والقرآن محفوظ من اللحن والزيادة والنقصان انتهي وهـذا الاثر انما هو مشهور عن عثمان رضي الله تعالى عنه كما تقدم من كلام ابن تيمية رحمه الله لا عن عائشة رضى الله عنها كما ذكره المهدوى وانما المروى عن عائشة ما رواه الفراء عن أبى معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه أنها رضى الله

(قوله ليست اختصار المتعاطفين) أي اللذين من مادة المثنى نخرج واحد وواحد (قوله وذلك على أن الاصل شهادة بينكم شـهادة اثنين) أقول أو الاصل ذو شهادة بينكم اثنان وكان الشيخ رأى أن الاصل بقاء الاول على حاله ويرد ما خالفه اليه (قوله أو مشبها به الخ) مبنى على قول الجمهور أن الاسد باق على معناه الحقيقى وانه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والحمل مبالغة وقال العـلامة التفتازاني انه استعارة ولا يلزم الجمع بين الطرفين لان الاسد مستعار لا لخصوص زيد بل لمطلق الرجل الشجاع ثم حمل على زيد فعلى كلامه هو من القسم الاول اذ المراد بالشجاع عين زيد ومعنى قولهم المبتدا عين الخبر انه نفسه بحسب المراد ضرورة الاخبار ان أحدهمـا هو الآخر فلا ينافى اختلاف فهمامفهوما وانه لا يستفاد ان هذا عين هذا من ذاتهما بل حتي يركب تركيب الاخبار والا لزم حمل الشئ على نفسه وهو لا يفيد فمن ١٩ ثم أولوا أبو النجم وشعرى الثانى فى نحو أنا أبو النجم وشعري شعري بالرجل المشهور بالاوصاف الجميلة والنظم المعروف بالبلاغة واختلاف المفهوم لا يمنع من الحمل انما يمنع منه التباين الكلي وهذا تحقيق المقام ووقع لنافيـه كلام مع غير واحـد ثم ان السعد استدل بانه لو كان أسد باقيا على حقيقته كما قالوا لكان جامـدا فلا يتعلق به الجار والمجرور وفى قـوله * أسد علي وفى الحروب نعامة * وفي قوله والطير أغربة عليه وأجبنا عنه بانه يتعلق بالشـجاعة والبكاء المستفادين من أسد وأغربة من حيث انهما يدلان على حذفهما أي أسد يجترئ على وأغربة تنوح عليه أو بمعني التشبيه أي شبيه عـلى أى بالنسـبة الى وكذا الثاني لكن الحق انه بعيد (قوله وفائدة اعادة ذلك التوكيد) أي فهذا الشرط توكيـد الاول فـلا يحتاج لجواب آخر كما لا يحتاج الفـعل المؤكد لفاعل (أقول) وللاعادة هنا أيضـا فائدة هي انه لا فـرق بين الواحـد والاثنين نصا وان كان الواحد يفهم من ذكر ضمير الاثنين قيل بالاولى (قوله وليسا بشيء) أما الثانى فلان لغة أكلوني البراغيث ضـعيفة ومع ذلك فعلامة التثنيـة انمـا تصح لو كان الفاعل مثنى جزما وهنا الاول وهو أحدهمـا مفرد لا يصح اسناد علامة التثنية له وأما الاول فلان البدل هو المقصود بالحكم لكونه غير الاول اما ذاتا كبدل الاضراب والنسـيان والغلط كرأيت زيدا الفرس والاشتمال كنفعنى زيد علمـه واما بالكلية والجزئية نحو أكلت الرغيف ثلثه واما باختلاف الوصف والعنوان كجاء زيد أخوك ولا يحسـن قصد واحد هنا انمـا المراد التأكيد والتعميم فتأمل

الله عنها سئلت عن قوله تعالي في سورة النساء والمقيمين الصلاة بعد قوله لكن الراسخون وعن قوله تعالى في المائدة ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون وعن قوله تعالي فى طه ان هذان لساحران فقالت يا ابن أخي هـذا خطأ من الكاتب روى هذه القصة الثعلبي وغيره من المفسرين وهذا أيضا بعيد الثبوت عن عائشـة رضي الله عنها فان هذه القراآت كلها موجهة كما مر في هذه الآية وكما سيأتي ان شاء الله تعالى في الآيتين الاخيرتين عند الكلام على الجمع وهى قراءة جميع السـبعة في المقيمين والصابئون وقراءة الاكثر في ان هذان فلا يتجـه القول بانها خطا لصحتها في العربيـة وثبوتها فى النقل * ثم قلت (وألحق به اثنان واثنتان وثنتان مطلقا وكلا وكلتا مضافين الى مضمر) أقول ألحق بالمثنى خمسة ألفاظ وهي اثنان للمذكرين واثنتان للمؤنثتين فى لغة الحجاز وثنتان لهما في لغة تميم وهذه الثلاثة تجرى مجرى المثنى فى اعرابه دائمـا من غـير شرط وانما لم يسمها مثناة لانها ليست اختصارا للمتعاطفين اذ لا مفرد لها اذ لا يقال اثن ولا اثنـة ولا ثنت ومن شـواهد رفعها بالالف قوله تعالى فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا فاثنتا فاعل بانفجرت وقوله تعالى شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان فاثنان مرفوع اما على انه خبر المبتدا وهو شهادة وذلك على ان الاصـل شهادة بينكم شهادة اثنين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فارتفع ارتفاعه وانمـا قدرنا هذا المضاف لان المبتدا لا بد أن يكون عين الخبر نحو زيد أخوك أو مشبها به نحو زيد أسد والشهادة ليست نفس الاثنين ولا مشبهة بهما واما على انه فاعل بالمصدر وهو الشـهادة والتقدير مما فرض عليكم أن يشهد بينكم اثنان ومن شـواهد النصب قوله تعالى اذ ارسلنا اليهم اثنين قالوا ربنا أمتنا اثنتين فاثنين مفـعول به واثنتين مفـعول مطلق أي اماتتـين وكذلك وأحييتنا اثنتين ومنـه أيضا قوله تعالى وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا فاثنى مفعول بعثنا وعلامة نصبه الياء والكلمتان الرابعة والخامسة كلا وكلتا وشرط اجرائهما مجري المثنى اضافتهما الى الضمير تقول جاءنى كلاهما ورأيت كليهما ومررت بكليهما وكذا في كلتا قال الله تعالى اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فاحـدهما فاعل وكلاهما معطوف عليـه والالف علامة لرفعه لانه مضاف الى الضمير ويقرأ اما يبلغان بالالف فالالف فاعل وأحدهما فاعل بفعل محذوف تقديره ان يبلغه أحـدهما أو كلاهما وفائدة اعادة ذلك التوكيد وقيل ان أحـدهما بدل من الالف أو فاعل يبلغان على ان الالف علامة وليسا بشئ فتأمل ذلك فان أضيفا الى الظاهر كانا بالالف على كل حال وكان اعرابهـما حينئذ بحركات مقدرة في تلك الالف قال الله تعالى كلتا الجنتين آتت أكلها أي كل واحـدة من الجنتين أعطت ثمرتها ولم تنقص منه شيأ فكلتا مبتدأ وآتت أكلها فعل ماض والتاء علامة التأنيث وفاعله مستتر ومفعول ومضاف اليه والجملة خبر وعـلامة الرفع في كلتا ضـمة مقـدرة على الالف لا نفس الالف فانه مضاف للظاهر * ثم قلت

(قوله الخامس جمع المذكر السالم) انما ينقاس في علم أو صفة واذا جمع العلم قصد تنكيره فلذا تدخل عليه أل نحو الزيدون فمن ثم قال الدماميني
و يسئل ماشي شرطهم وجوده * لامر فم تقض النحاة برده فلما وجدتم ذلك الامر حاصلا * أبيتم ثبوت الحكم الا بفقده (ان قلت) ما صحة
كلامه مما المانع من أنه يجمع باقيا على علميته ولا تزول الا اذا أتت أل كما يفعل بالعلم المفرد ان دخلت عليه أل أو أضيف نحو * علا زيدنا يوم النقا
رأس زيدكم * ليلاي منكن (قلت) أنت خبير بأن زيدون لا يفيد تعينا أبدا فقد زالت علميته ان قلت لم جمعوا النكرة تأويلا أعني العلم
المقصود تنكيره وامتنعوا من جمع النكرة الاصلية قلت لان حق لحوق علامة الجمع أن يكون للوصف لشبهه بالفعل في يضربون والعلم يؤول بالمسمي
فيجمع للوصف بخلاف النكرة الاصلية ثم يمكن الجواب عن اشكاله أيضا بالحرف المصدري فان شرط سبك الفعل قياسا وجوده ثم يحذف عند
سبكه فلا يظهر له أثر ثم هذا عندهم يسمي بالمهي كما حققه القطب الرازي في شرح الرسالة الشمسية ثم لا بد أن يكون معربا اذ المبنيات لا حظ لها
في الجمع بل يجمع ذو في المذكر وذات في المؤنث ويضافان للاسم مرادا منه لفظه نحو جاء ذو وسيبويه أو ذوات حذام أي أصحاب هذا الاسم
الموضوع لهم وكذلك المركب امرجي أما الاضافي فيجمع صدره ويضاف لعجزه والكوفيون يجوزون جمع الجزأين كذا ذكره مواد الازهرية
قلت واطلاق المذهبين لا يحسن بل يقال ان كان المضاف اليه واحدا او المضاف هو المتعدد جمع الصدر فقط نحو جاء عبيد زيد

(الخامس جمع المذكر السالم كالزيدون والمسلمون فانه يرفع بالواو ويجر وينصب بالياء المكسور ماقبلها المفتوح مابعدها) وأقول الباب الخامس مما خرج عن الاصل جمع المذكر السالم واحترزت بالمذكر عن المؤنث كهندات وزينبات وبالسالم عن المكسر كغلمان وزيود وحكم هذا الجمع أنه يرفع بالواو نيابة عن الضمة ويجر وينصب بالياء المكسور ماقبلها المفتوح مابعدها نيابة عن الكسرة والفتحة تقول جاء الزيدون والمسلمون ومررت بالزيدين والمسلمين ورايت الزيدين والمسلمين وانما مثلت بالمثالين ليعلم ان هذا الجمع يكون في اعلام العقلاء وصفاتهم *(فان قلت)* فما تصنع في المقيمين من قوله تعالى في سورة النساء لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة فانه جاء بالياء وقد كان مقتضي قياس ماذكرت أن يكون بالواو لانه معطوف على المرفوع والمعطوف على المرفوع مرفوع وجمع المذكر السالم يرفع بالواو كما ذكرت وما تصنع بالصابئون من قوله تعالى في السورة التي تليها ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون فانه جاء بالواو وقد كان مقتضى قياس ماذكرت ان يكون والصابئين بالياء لانه معطوف على المنصوب والمعطوف على المنصوب منصوب وجمع المذكر السالم ينصب بالياء كما ذكرت (قلت) أما الآية الاولى ففيها أوجه أرجحها وجهان أحدهما أن المقيمين نصب على المدح وتقديره وأمدح المقيمين وهو قول سيبويه والمحققين وانما قطعت هذه الصفة عن بقية الصفات لبيان فضل الصلاة على غيرها وثانيهما أنه مخفوض لانه معطوف على ما في قوله تعالى بما أنزل اليك اي يؤمنون بالكتب وبالمقيمين الصلاة وهم الانبياء وفي مصحف عبدالله والمقيمون بالواو وهي قراءة مالك بن دينار والجحدري وعيسى الثقفي ولا اشكال فيها وأما الآية الثانية ففيها أيضا أوجه

أما ان كان كل منهما متعددا بأن كان عبد زيد المصرى وعبد زيد المكي وعبد زيد الشامي فالوجه جمعهما نحو عبيد الزيود ولا يجمع بالواو والنون الا العاقل فان سمع غيره فملحق ولا يجمع فعلان فعلى ولا أفعل فعلاء ولا مايستوى فيه المذكر والمؤنث ولا مذكر لا مؤنث له كآدر وأكمر لعظيم الادرة والكمرة والى ذلك أشرت بقولى * ويجمع تصحيحا مذكر عاقل * بناء ومنجيا مع التاء قد عدم وفعلان فعلى مثله أفعل لها * فجمعهما التصحيح يأباه

أرجحها من علم وان تستوي أنثي في لفظ مع الذكر * أو انعدم التانيث فالجمع منعدم وذو مثل ذات يجمعان وضفهما * الى ما بنى
أو ركبوه من الكلم بصدر مضاف جمعه وهو فيهما * يجوز الكوفي بشرى لمن فهم هذه او عبدالله علما ينقاس جمع صدره بالواو والنون لانه
علم العاقل اذ جزء العلم له حكم العلم كما منعوا هريرة في أبي هريرة للعلمية والتأنيث (قوله المكسور ماقبلها) أى ولو تقديرا نحو المصطفين فان أصله
المصطفيين قلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها ثم حذفت لالتقائها ساكنة مع الياء الثانية (قوله المفتوح مابعدها) أي وقل من يكسره نطق
وعليه * وقد جاوزت حد الاربعين * ويحتمل أنه على اجرائه مجرى حين (قوله السالم) قيل هو وصف سببي للجمع لان السالم من التغيير
بناء المفرد قلت بل يقال هذا الجمع سلم من تغييره عن بناء واحده (قوله لبيان فضل الصلاة الخ) ان قلت مسلم في الزكاة لا الرسوخ في العلم قلت علم بلا
عمل لا ثمرة فيه ان قلت ماتصنع في الايمان قلت الصلاة لا تصح الا بالايمان فهم مؤمنون وزيادة (قوله وبالمقيمين الصلاة وهم الانبياء) فيه أنه يقال لا
معنى للايمان بما أنزل لما قبله من الانبياء الا مع الايمان بنبوتهم فهذا مأخوذ مما قبله الا أن يجاب بأن المراد الانبياء الذين لم ينزل لهم شئ بل مرسلون
بشرع من قبلهم كانبياء بنى اسرائيل بعد موسي ولا يحمل على الانبياء غير المرسلين لانهم لا يجب الايمان بهم لعدم أمرهم بالتبليغ قال الله تعالي وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا قيل المقيمين عطف على الضمير في منهم وهو بعيد ويحتمل انه عطف على الضمير في اليك والكتاب أنزل للنبي ولاتباعه
قال الله تعالي ياأيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم (قوله وأما الآية الثانية ففيها أيضا أوجه) اقول من جملة الاوجه المحتملة أن يكون الصابئون

عطفا على ضمير آمنوا وقد فصل بفاصل ما (قوله والنصارى عطفا عليه) اقول الذين هادوا والنصارى امرا بهما غير ظاهر لان الاول محلى والثاني
تقديري فيكون كل منهما عطفا على الذين آمنوا والمقطوع عن العطف هو الصابئون وحده كما قطع في الآية السابقة المقيمين (قوله عما في حيزان
مع اسمها وخبرها) لو حذف قوله مع اسمها وخبرها كان أوضح لانهما في حيزان (قوله ان الذين آمنوا بألسنتهم من آمن منهم أي بقلبه) أو المراد
من استمر على ايمانه وكل هذا أتى بجعل الذين هادوا مقطوعا عن العطف أما ان جعل معطوفا كالنصارى فالمعنى من آمن من مجموع الذين آمنوا
والذين هادوا والنصارى ومصدوق من آمن هم الذين آمنوا كلهم ومن تبعهم من اليهود والنصارى (قوله وعالمون) قيل هو ليس

أرجحها وجهان أحدهما أن يكون الذين هادوا مرتفعا بالابتداء والصابئون والنصارى عطفا عليه والخبر محذوف والجملة في نية التأخير عما في حيزان مع اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين آمنوا بألسنتهم من آمن منهم أي بقلبه بالله الى آخر الآية ثم قيل والذين هادوا والصابئون والنصارى كذلك والثانى أن يكون الامر على ماذكرنا من ارتفاع الذين هادوا بالابتداء وكون مابعده عطفا عليه ولكن يكون الخبر المذكور له ويكون خبر ان محذوفا مدلولا عليه بخبر المبتدا كانه قيل ان الذين آمنوا من آمن منهم ثم قيل والذين هادوا الى آخره والوجه الاول أجود لان الحذف من الثانى لدلالة الاول أولى من العكس وقرأ أبى بن كعب والصابئين بالياء وهى مروية عن ابن كثير ولا اشكال فيها * ثم قلت (وألحق به أولو وعالمون وأرضون وسنون وعشرون وبابهما وأهلون وعليون ونحوه) وأقول ألحق بجمع المذكر السالم ألفاظ منها أولو وليس بجمع وانما هو اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما له واحد من معناه وهو ذو ومن شواهده قوله تعالى ولا يأتل اولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى لا ناهية يأتل فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف الياء وأصله يأتلى ومعناه يحلف وهو يفتعل من الالية وهى اليمين أو من قولهم ماألوت جهدا أى ماقصرت وعلى الاول فاصل أن يؤتوا على أن لا يؤتوا فحذفت على ولا كما قال الله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا أى لان لا تضلوا وعلى الثانى فاصله فى أن يؤتوا فحذفت في خاصة وقرئ ولا يتأل وأصله يتألى وهو يتفعل من الالية وأولو فاعل يأتل وعلامة رفعه الواو وأولي مفعول يؤتوا وعلامة نصبه الياء وقال الله تعالي ان فى ذلك لذكري لاولى الالباب فهذا مثال المجرور وذاك مثالا المرفوع والمنصوب ومنها عالمون وعشرون وبابه الى التسعين فانها أسماء جموع أيضا لا واحد لها من لفظها ومنها أرضون وهو بفتح الراء وهو جمع تكسير لمؤنث لا يعقل لان مفرده أرض ساكن الراء والارض مؤنثة بدليل وأخرجت الارض أثقالها وهي مما لا يعقل قطعا وانما حق هذا الاعراب أى الذى يجمع بالواو والنون أن يكون في جمع تصحيح لمذكر عاقل تقول هذه أرضون ورأيت أرضين ومررت بارضين وفي الحديث من غصب قيد شبر من أرض طوقه من سبع أرضين يوم القيامة وربما سكنت الراء في الضرورة كقوله

لقد ضجت الارضون اذ قام من بنى * هداد خطيب فوق أعواد منبر

ومنها سنون وهو كارضون لانه جمع سنة وسنة مفتوح الاول وسنون مكسور الاول وسنة مؤنث غير عاقل وأصله سنو أو سنه بدليل قولهم فى جمعه بالالف والتاء سنوات وسنهات وقولهم فى اشتقاق الفعل منه سانهت وسانيت وأصل سانيت سانوت فقلبوا الواو ياء حين تجاوزت متطرفة ثلاثة أحرف ومن شواهد سنين قوله تعالى ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين تقرأ مائة على وجهين منونة وغير منونة فمن نونها فسنين بدل من ثلاث فهي منصوبة والياء

جمعا لعالم بل اسم جمع لان الجمع أوسع دائرة من مفرده وعالمون قاصر على العقلاء وعالم الكل ماسوي الله قلت الحق أنه جمع وان مفرده عالم بمعنى صنف من العقلاء كالروم والبربر والمغربى نعم لم يستوف الشروط (قوله وبابهما) أقول باب سنون كل ثلاثى حذفت لامه وعوض عنها هاء التأنيث ولم يكسر نخرج شفة لتكسيره على شفاه وباب عشرين من ثلاثين الى تسعين قيل انما كان ملحقا لا جمعا لانه لو كان كذلك لصدق عشرون على الثلاثين وثلاثون على تسعة وقس الباقى قلت لو فرض انه جمع عشرة فليس علما ولا صفة مع أن فيه التاء ومع مافيه من الحذف وتغيير الشكل (قوله وعليون ونحوه) أقول نحوه كل جمع مسمى به مفرد لان عليين اسم لاعلى

مكان في الجنة وماذكره في المسمي به هو أحد أوجه مشهورة وقد يلزم المنع من الصرف كهرون والظاهر انه للعلمية وشبه العجمة أو يلزم الياء
معربا بالحركات على النون كحين (قوله على ان لا يؤتوا) لان الحلف يتعدي بعلى والمحلوف عليه هو جواب القسم وهو هنا عدم الايتاء لا الايتاء
(قوله لان لا تضلوا) يحتمل أن التقدير مخافة أن تضلوا ولا حذف أي يبين لكم ضلالكم أي مافيه ضلالكم لتجتنبوه (قوله فانها أسماء جموع) ظاهره
أن أسماء العدد أسماء جموع كعشرين وعليه فمفردها الذى من معناها لا من لفظها واحد (أقول) والظاهر ان أسماء العدد لا تعد أسماء جموع انما
أسماء الجموع ماوضعت لجماعة غير دالة على كميتها كالجيش والركب (قوله منبر) من نبر اذا ارتفع قاله الجوهري (قوله سنون) فى طرة عن ش ن
بسكون النون وعليها ففتحها في سنة لمناسبة التاء (قوله وأصل سانيت سانوت) لم يجعلوه يائيا اصالة لانه سمع سنوات ولم يسمع سنيات والتكسير يرد

الاشياء الى أصولها (قوله مع بقاء المعنى) أي إلى احتمالا كما في جعله بدلا من ثلاث فانه لو قيل لبثوا في كهفهم سنين احتمل ثلثمائة فلم يذهب المعنى بالكلية ثم مراده مع بقاء المعنى المراد الاخبار به فدخل بدل البعض لانك اذا قلت أكلت الرغيف ثلثه فاسنادك الاكل للرغيف أولا ليس من حيث وقوعه على كل جزء من أجزائه والا كان كذبا بل من حيث تعلقه به على سبيل الاجمال الصادق بوقوعه على بعضه وهو المراد ولا شك انه يحصل باحلال البدل محل المبدل منه (قوله ومن لم ينونها فسنين مضاف اليه) و يكون على القليل كما قال ابن مالك ومائة والالف للفرد أضف * ومائة للجمع نزرا قد ردف (قوله ثم انقضت الخ) قبله قضيت سنين بالوصال و بالهنا * فكأنها من قصرها أيام ثم انثنت أيام هجر بعدها * فكأنها من طولها أعوام ثم انقضت الخ   ٢٢

علامة النصب قيل أو مجرورة بدل من مائة والياء علامة الجر وفيه نظر لان البدل يعتبر لصحته احلاله محل الاول مع بقاء المعنى ولو قيل ثلاث سنين اختل المعنى كما ترى ومن لم ينونها فسنين مضاف اليه فهى مخفوضة والياء علامة الخفض ولم تقع في القرآن مرفوعة ومثالها قول القائل

ثم انقضت تلك السنون وأهلها * فكأنها وكأنهم أحلام

وأشرت بقولي و بابها الى أن كل ما كان كسنين في كونه جمعا لثلاثى حذفت لامه وعوض عنها هاء التأنيث فانه يعرب هذا الاعراب وذلك كقلة وقلين وعزة وعزين وعضة وعضين قال الله تعالى عن اليمين وعن الشمال عزين أى فرقا شتى لان كل فرقة تعتزى الى غير من تعتزي اليه الفرقة الاخرى وانتصابها على انها صفة لمهطعين بمعنى مسرعين وانتصاب مهطعين على الحال وقال الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين فعضين مفعول ثان لجعل منصوب بالياء وهي جمع عضة واختلف فيها فقيل أصلها عضو من قولهم عضيته تعضية اذا فرقته قال رؤبة وليس دين الله بالمعضي * يعنى بالمفرق أى جعلوا القرآن اعضاء فقال بعضهم سحر وقال بعضهم كهانة * وقال بعضهم أساطير الاولين وقيل أصلها عضه من العضه وهو الكذب والبهتان وفي الحديث لا يعضه بعضكم بعضا * ثم قلت (السادس يفعلان وتفعلان و يفعلون وتفعلون وتفعلين فانها ترفع بثبوت النون وتنصب وتجزم بحذفها وأما نحو أتحاجوني فالمحذوف نون الوقاية وأما الا أن يعفون فالواو أصل والفعل مبنى بخلاف وأن تعفوا أقرب للتقوى) وأقول الباب السادس مما خرج عن الاصل الامثلة الخمسة وهى كل فعل مضارع اتصل به ألف اثنين أو واو جمع أو ياء مخاطبة وحكمها أن ترفع بثبوت النون نيابة عن الضمة وتنصب وتجزم بحذفها نيابة عن الفتحة والسكون مثال الرفع قوله تعالى فيهما عينان تجريان وأنتم تعلمون وأنتم تشهدون فهم لا يشعرون فالمضارع في ذلك كله مرفوع لخلوه عن الناصب والجازم وعلامة رفعه ثبوت النون ومثال الجزم والنصب قوله تعالى فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فلم تفعلوا جازم ومجزوم ولن تفعلوا ناصب ومنصوب وعلامة الجزم والنصب فيهما حذف النون فان قلت فما تصنع في قوله تعالى الا أن يعفون فان أن ناصبة والنون ثابتة معه قلت ليست الواو هنا واو الجماعة وانما هي لام الكلمة التى فى قولك زيد يعفو وليست النون هنا نون الرفع وانما هي اسم مضمر عائد على المطلقات مثلها في والمطلقات يتربصن والفعل مبنى لاتصاله بنون النسوة و وزن يعفون على هذا يفعلن كما انك اذا قلت النسوة يخرجن أو يكتبن كان ذلك وزنه وأما اذا قلت الرجال يعفون فالواو واو الجماعة والنون علامة الرفع والاصل يعفوون بواوين أولاهما لام الكلمة والثانية واو الجماعة فاستثقلت الضمة على واو قبلها ضمة و بعدها واو ساكنة وهي الواو الاولي فحذفت الضمة فالتقى ساكنان وهما الواوان فحذفت الاولي وانما خصت بالحذف دون الثانية لثلاثة أمور أحدها ان الاولى جزء كلمة والثانية كلمة وحذف جزء أسهل من حذف كل الثانى ان

(قوله كقلة) أعواد يلعب بها الصبيان (قوله اذا فرقته) بتاء الخطاب فالاحسن فتح التاء فى قوله من قولهم عضيته أى من قولهم لك أنت عضيته (قوله وأما نحو أتحاجوني) بتخفيف النون وارد على قوله ترفع بثبوت النون وأما ان شددت النون فالنونان ثابتان (قوله الامثلة الخمسة) انما قال الامثلة لانها لا تقتصر على مادة مخصوصة فيفعلان المراد منه كل فعل اتصل به ألف اثنين كما قال بعد ولو كان على وزن يستخرجان أو ينصران الى غير ذلك (قوله اتصل به ألف اثنين) اختاره على أسند ليشمل الحرف العلامة على لغة أكلونى البراغيث (قوله ترفع بثبوت النون الخ) هو مذهب الجمهور وقيل بحركات مقدرة على لاماتها منع منها حركة المناسبة فتجزم بحذف تلك الحركات فهو سكون مقدر والنون تحذف عند الجازم لا به وعلى مذهب الجمهور لنا أن نلغز ونقول أيما اعراب لفظ فصل منه بمعموله بل شرطه أن يفصل وظاهر ان النون اعراب الافعال انما تكون عند الاسناد للضمير المعمول للفعل و نظمته ولم أر من ذكره ألا يا امام النحو لا زلت مخرجا * نفائس در من عميق المسائل أري عندى معمولا وقد جاء فاصلا * لنا بين عامل واعراب عامل * وزاد ارتيابي ان ذا الفصل عندهم هو الشرط في الاعراب دون مجادل فقل لى فداك النفس ما هو معرب * لا اعرابه شرط اقتران بفاصل (جوابه من البحر والروي) بحمد الهي بدء قولي و بعده * صلاة و تسليم لخير الاماثل نعم خمس أفعال لها النون رفعها * ومعمولها ياذا ضمير لفاعل فهاك جوابا زانك العلم والتقى * و زدت كمالا عند كل المحافل   الاولى

(قوله والحذف بالاواخر أولى) يقال هذا اذا دار الحذف بين أول الكلمة وآخرها وليس كلامنا فيه وكأنه قصد الترقي أي أولا نلتفت الى ان هذه كلمة وهذه جزء كلمة بل ولو قطعنا النظر عن ذلك فهذه آخر وهو محل التغيير (قوله الثالث ان الاولى لا تدل على معنى الخ) هذا من لوازم كون الاولى جزء كلمة والثانية كلمة (قوله وهو كلمة مستقلة) مراده أنه لا يعد جزأ مما قبله بأن يكون لام الكلمة مثلا فقوله ولا يوصف بأنه آخر عطف لازم وليس مراده بالكلمة ما تستقل نطقا ولا لفظا وضع لمعنى مفرد لانتفائهما فيه وافادة التمكين فيه ليس لانه موضوع له كزيد للذات المعلومة كما لا يخفى على ذى مسكة ثم مما يقوى أن المحذوف في يعفون اللام لا الضمير تعين ذلك فى يرمون و يخشون والاصل يرميون و يخشيون والحذف لساكنين بعد النقل في الاول والقلب في الثاني (قوله ولهذا اذا دخل عليه الجازم) الاشارة لما سبق من أنه مسند لضمير الجمع لا واو النسوة (قوله ونحو انه من يتقى و يصبر مؤول) اثبات الياء و جزم يصبر قراءة قنبل قال الفارسى هو من العطف على المعنى الذي يقال له فى غير القرآن العطف على التوهم فمن موصولة فلهذا أثبت ياء يتقى وجزم يصبر على معنى من لانها مع كونها موصولة ضمنت معنى الشرط فهو عطف   ٢٣   على يتقى لانه فى المعنى

الاولى آخر الفعل والحذف بالاواخر أولي الثالث ان الاولي لا تدل على معنى والثانية دالة على معنى وحذف ما لا يدل أولى من حذف ما يدل ولهذا الاوجه حذفوا لام الكلمة فى غاز وقاض دون التنوين لانه جئ به لمعنى وهو كلمة مستقلة ولا يوصف بانه آخر اذ الآخر الياء ونزيد وجها رابعا وهو أنه صحيح والياء معتلة فلما حذفت الواو صار وزن يعفون يفعون بحذف اللام ولهذا اذا أدخلت عليه الناصب أو الجازم قلت الرجال لم يعفوا وان يعفوا فاعرف الفرق * ثم قلت (السابع الفعل المعتل الآخر كيغزو ويخشي ويرمى فانه يجزم بحذفه ونحو انه من يتقى و يصبر مؤول) وأقول هذا خاتمة الابواب السبعة التى خرجت عن القياس وهو الفعل الذي آخره حرف علة وهو الواو والالف والياء فانه يجزم بحذف الحرف الاخير نيابة عن حذف الحركة تقول لم يغز ولم يخش ولم يرم قال الله تعالى فليدع ناديه اللام لام الامر يدع فعل مضارع مجزوم وعلامة جزمه حذف الواو وناديه مفعول ومضاف اليه وظهرت الفتحة على المنقوص لخفتها والتقدير فليدع أهل ناديه أى أهل محلته وقال الله تعالي ولم يخش الا الله ولم يؤت سعة من المال فهذان مثالان لحذف الالف وقال الله تعالي لما يقض ما أمره لما حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ماضيا كما أن لم كذلك والمعنى ان الانسان لم يقض بعض ما أمره الله تعالى به حتي يخرج من جميع أوامره وهذا مثال حذف الياء والله أعلم وأما قوله تعالي انه من يتقى و يصبر باثبات الياء في يتقى واسكان الراء فى يصبر على قراءة قنبل فقول هذا جواب سؤال تقديره ان الجازم وهو من دخل على يتقى ولم يحذف منه حرف العلة وهو الياء فالجواب عنه أن من موصولة لا انها شرطية وسكون الراء من يصبر اما لتوالى حركات الباء والراء والفاء والهمزة تخفيفا أو لانه وصل بنية الوقف أو على العطف على المعنى لان من الموصولة بمنزلة الشرطية لعمومها وابهامها   ٧   لا من على الاصل ثم قلت

*(فصل تقدر الحركات كلها فى نحو غلامى ونحو الفتى و يسمى مقصورا والضمة والكسرة فى نحو القاضى و يسمي منقوصا والضمة والفتحة في نحو يخشي والضمة في نحو يدعو و يرمى) وأقول الذى تقدر فيه الحركات ثلاثة أنواع ما تقدر فيه الحركات الثلاث وما تقدر فيه حركتان وما تقدر فيه واحدة فأما الذى تقدر فيه الحركات الثلاث فنوعان أحدهما ما أضيف الى ياء المتكلم وليس مثني ولا جمع مذكر سالما ولا منقوصا ولا مقصورا وذلك

مجزوم وقيل بل وصله بنية الوقف كقراءة نافع ومحياي ومماتى بسكون ياء محياى وصلا وقيل بل سكن لتوالى الحركات فى كلمتين كما في يأمركم و يشعركم بسكون رائهما قلت لكن يفرق بأن الضمير له اتصال شديد بعامله فكأنهما كلمة وقيل من شرطية وهذه الياء اشباع ولام الفعل حذفت للجازم أوهي لام الفعل واكتفى بحذف الحركة المقدرة والاخيران يأتيان في قوله وتضحك منى شيخة عبشمية * كأن لم ترى قبلي اسيرا يمانيا وقوله ألم يأتيك والانباء تنمى * بما لاقت لبون بنى زياد وقوله هجوت زبان ثم جئت معتذرا * من هجو زبان لم تهجو ولم تدع وتزيد هذه باحتمال الضرورة وأما سنقرئك فلا تنسى فلا ناهية لا نافية أى فما أنت بناس (قوله اللام لام الامر) لكنها مستعملة هنا في التهديد توسعا (قوله أهل ناديه) فهو مجاز بالحذف أو أطلق المحل على الحال أو أنه مجاز عقلي فى النسبة الايقاعية والمحلة محل الحلول وهو المجلس (قوله و يسمي مقصورا) القصر فى اللغة الحبس ومنه حور مقصورات فى الخيام أى محبوسات على أزواجهن لا يبغين بهم بدلا لحبسه عن المد وعن ظهور الاعراب (قوله و يسمى منقوصا) لنقصه عن ظهور بعض الحركات (قوله والضمة والفتحة فى نحو يخشى الخ) تقدير الحركات فى الفعل المعتل مذهب سيبويه ومن تبعه وعليه يظهر ان الجازم حذف الحركة المقدرة وان حرف العلة محذوف عند الجازم لا به وعن ابن السراج ومن تبعه انا لا نقدر حركات لان الاعراب فى الفعل خلاف الاصل فلا حاجة لتقديره وعليه فالجازم حذف نفس الحرف لانه لم يجد حركة ذكره الشيخ فى بعض كتبه اهـ ملخصا من الفاكهى فى شرح هذا المتن

(قوله لانها كسرة المناسبة) وقوله انها ذهبت وأتت كسرة أخرى لاموجب له (قوله فان الياء تثبت الخ) أى فصح أنه مستثني من قولنا تقدر فيه الحركات الثلاث اذلا حركات ثم وأما قوله وليس شيء من الحرف المدغم الخ فهو استئناف فائدة لعلة عدم كسر ماقبل الياء وليس قصده به أنه مستثنى من كسر ماقبل الياء حتى ينافي أول الكلام الذى يفيد أنه مستثنى من تقدير الحركات خلافا لمافى الفاكهى ثم انه سكت عن الجمع حالة الرفع وذهب أبو حيان الي أن الواو موجودة غاية الامر أنها تغيرت صورة الياء والمقدر مالاوجود له وهو وجيه والزامه القول ببقاء حرف الرفع مع عامل النصب متغير امردود ببقاء عامل الرفع هنا وانما جاء القلب لعلة تصريفية وذهابه هناك فيذهب معه حرفه بالكلية وذهب الامام العمدة ابن الحاجب الى أن الواو مقدرة للثقل فرد عليه بان الحركة في الفتى قبل قلب لامه ألفا مقدرة للثقل وأصله فتى أو فتو وفي القاموس مايدل لهما وقد حكم بالتعذر نظرا للحالة الراهنة فليكن مسلمى كذلك اذا مادامت الياء الاولى تتعذر الواو أقول يجاب بأنا ننظر للحالة الراهنة فيهما لكن المانع من حركة الفتى كون الالف لاتقبل التحريك وهو وصف ذاتى لازم فظهور الحركة متعذر وأما المانع من ظهور الواو فى مسلمي فهو تحقق الياء وهو ليس بلازم لجواز حذفها فتاتى الواو ويقال مسلموى الا أنه ثقيل فالمانع منه الثقل وهذا الاغبار عليه (قوله وقولى ولا منقوصا لان ياء المنقوص الخ) اعلم أن هذا الذي ذكره انما يصلح علة لعدم كسر ماقبل الياء لالخروجه عن تقدير الاعراب وكأنه رأى أنه مستثنى من تقدير الحركات لحركة المناسبة وهو ظاهر اذ المقصور مع الياء يقدر للتعذر كحاله بدون ياء وأما المنقوص فيقدر لمانع السكون العارض للادغام في الحركات الثلاث ولا ينبغى أن يقال المانع اشتغال المحل بالسكون لان السكون عدم الحركة وانما يشغل الوجودي (قوله فنوديت البشري الخ) أقول النداء طلب الاقبال ولا معنى لتوجهه حقيقة للبشرى والحسرة فلعل ياللتنبيه وحسرة و بشري معمول لمحذوف أي أتبشر بشرى وأتحسر حسرة أو ان المنادي محذوف أي ياهؤلاء مثلا أو أنه نداء مجازي شبه البشري والحسرة بشخص منادى تأمل (قوله المولي البهاء) وفي نسخة البهى وفى أخرى مولى البهاء بالاضافة قيل الشوق حرارة الفراق فتزول بالمشاهدة وهو ألم والتشوق لذة وهو اعتناء القلب بمحاسن المحبوب وتعلقه وهو يحصل مع المشاهدة حسا أو ذهنا و يضعفه الفراق والمشطور البيت حذف نصفه والمنهوك حذف ثلثاه استعير للضعيف والثانى أشد وقوله لكن الخ استدراك بنفي امكان الحركة على اثباتها فى قوله أبدا يحركني

نحو غلامى و غلمانى ومسلماتى فهذه الامثلة ونحوها تعرب بحركات مقدرة على ماقبل الياء والذى منع من ظهورها أنهم التزموا أن يأتوا قبل الياء بحركة تجانسها وهي الكسرة فاستحال حينئذ المجيء بحركات الاعراب قبل الياء اذ المحل الواحد لايقبل حركتين في الآن الواحد فتقول جاء غلامى فتكون علامة رفعه ضمة مقدرة على ماقبل الياء ورأيت غلامي فتكون علامة نصبه فتحة مقدرة على ماقبل الياء ومررت بغلامى فتكون علامة جره كسرة مقدرة على ماقبل الياء لاهذه الكسرة الموجودة كما زعم ابن مالك لانها كسرة المناسبة وهي مستحقة قبل التركيب وانما دخل عامل الجر بعد استقرارها واحترزت بقولي وليس مثنى ولا جمع مذكر سالما من نحو غلامي ومسلمى فان الياء تثبت فيهما جرا ونصبا مدغمة في ياء المتكلم والالف تثبت فى المثنى رفعا وليس شيء من الحرف المدغم ولا من الالف قابلا للتحريك وقولي ولا منقوصا لان ياء المنقوص تدغم فى ياء المتكلم فتكون كالمثنى والمجموع جرا ونصبا وقولي ولا مقصورا لان المقصور تثبت ألفه قبل الياء والالف لاتقبل الحركة فهو كالمثنى رفعا قال الله تعالي يابشراي هذا غلام فنوديت البشرى مضافة الي ياء المتكلم وفى الالف فتحة مقدرة لانه منادى مضاف وقرأ الكوفيون يابشري بغير اضافة فالمقدر فى الالف اماضمة كما فى قولك يافتى لمعين واما فتحة على أنه نداء شائع مثل ياحسرة على العباد الا أنه لم ينون لكونه لاينصرف لاجل ألف التأنيث والنوع الثانى المقصور وهو الاسم المعرب الذى في آخره ألف لازمة كالفتى والعصا تقول جاء الفتى ورأيت الفتى ومررت بالفتى فتكون الالف ساكنة على كل حال و تقدر فيها الحركات الثلاث لتعذر تحريكها ومن محاسن بعض الفضلاء أنه كتب من مدينة قوص الي الشيخ العلامة بهاء الدين محمد بن النحاس الحلبي رحمه الله يتشوق اليه و يشكوله نحوله فقال

سلم على المولي البهاء وصف له * شوقي اليه وانى مملوكه
أبدا يحركنى اليه تشوقي * جسمي به مشطوره منهوكه
لكن نحلت لبعده فكأننى * ألف وليس بممكن تحريكه

وأما الذي تقدر فيه الحركتان فنوعان أحدهما ماتقدر فيه الضمة والكسرة فقط وتظهر فيه الفتحة وهو المنقوص وهو الاسم المعرب الذى آخره ياء لازمة قبلها كسرة نحو القاضى والداعى تقول جاء القاضي ومررت بالقاضى

بالقاضي بالسكون ورأيت القاضى بالتحريك وانما قدرت الضمة والكسرة للاستثقال وانما ظهرت الفتحة للخفة قال الله تعالى فليدع ناديه أجيبوا داعي الله وانى خفت الموالى كلا اذا بلغت التراقي والتراقي جمع ترقوة بفتح التاء وهي العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق والنوع الثانى ماتقدر فيه الضمة والفتحة وهو الفعل المعتل بالالف تقول هو يخشي ولن يخشي فاذا جاء الجزم ظهر بحذف الآخر فقلت لم يخش قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا وأما الذي تقدر فيه حركة واحدة فهو شيآن الفعل المعتل بالواو كيدعو والفعل المعتل بالياء كيرمى فهذان تقدر فيهما الضمة فقط للاستثقال تقول هو يدعو هو يرمي فتكون علامة رفعهما ضمة مقدرة و يظهر فيهما شيآن أحدهما النصب بالفتحة وذلك لخفتها نحو لن يدعو ولن يرمي قال الله تعالى لن ندعو من دونه الها لن يؤتيهم الله خيرا النحيي به بلدة ميتا ونسقيه أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتي لن تغنى عنهم أموالهم الثاني الجزم بحذف الآخر نحو لم يدع ولم يرم قال الله تعالى ولا تقف ماليس لك به علم ولا تبغ الفساد فى الارض ولا تمش في الارض مرحا وانتصاب مرحا على الحال أى ذا مرح وقرئ مرحا بكسر الراء ثم قلت

(باب البناء ضد الاعراب والمبنى اما أن يطرد فيه السكون وهو المضارع المتصل بنون الاناث نحو يتربصن و يرضعن أو الماضي المتصل بضمير رفع متحرك كضربت وضربنا أو السكون أو نائبه وهو الامر نحو اضرب واضربا واضربوا واضربي واغز واخش وارم) وأقول قد مضى أن الاعراب أثر ظاهر أو مقدر يجلبه العامل فى آخر الكلمة وذكرت هنا أن البناء ضد الاعراب فكأنى قلت ليس البناء أثرا يجلبه العامل في آخر الكلمة وذلك كالكسرة في هؤلاء فان العامل لم يجلبها بدليل وجودها مع جميع العوامل والبناء لزوم آخر الكلمة حالة واحدة لفظا أو تقديرا وذلك كالزوم هؤلاء للكسرة ومنذ للضمة وأين للفتحة ولما فرغت من تفسيره شرعت في تقسيمه فقسمته تقسيما غريبا لم أسبق اليه وذلك أنى جعلت المبنى على تسعة أقسام الاول المبنى على السكون وقدمته لانه الاصل والثانى المبنى على السكون أو نائبه المذكور فى الباب السابق وثنيت به لانه شبيه بالسكون في الخفة والثالث المبنى على الفتح وقدمته على المبنى على الكسر لانه أخف منه والرابع المبني على الفتح أو نائبه المذكور في الباب السابق والخامس المبنى على الكسر وقدمته على المبنى على الضم لانه أخف منه والسادس المبنى على الكسر أو نائبه المذكور في الباب السابق والسابع المبنى على الضم والثامن المبنى على الضم أو نائبه والتاسع ماليس له قاعدة مستقرة بل منه مايبنى على السكون ومايبنى على الفتح ومايبنى على الكسر ومايبنى على الضم وسأشرحها مفصلة ان شاء الله تعالى شرحا يزيل عنها خفاءها

(الباب الاول مالزم البناء على السكون) وهو نوعان أحدهما المضارع المتصل بنون الاناث كقوله تعالى والمطلقات يتربصن والوالدات يرضعن فيتربصن ويرضعن فعلان مضارعان في موضع رفع لخلوهما من الناصب والجازم ولكنهما لما اتصلا بنون النسوة بنيا على السكون وهذان الفعلان خبريان لفظا طلبيان معنى ومثلهما يرحمك الله وفائدة العدول بهما عن صيغة الامر التوكيد والاشعار بانهما جديران بأن يتلقيا بالمسارعة فكأنهن امتثلن فهما مخبر عنهما موجودين الثاني الماضى المتصل بضمير رفع متحرك نحو ضربت وضربت وضربت وضربنا زيدا والاصل فيه ضرب بالفتح فاتصل الفعل بالضمير المرفوع المتحرك وهو التاء في المثل الثلاثة الاول لانها فاعل ونا في المثال الرابع فاعل وهما متحركان وأعني بذلك أن التاء متحركة والحرف المتصل بالفعل من نا وهو النون متحرك فلذلك بنيت الامثلة على السكون واحترزت بتقييد الضمير بالرفع من ضمير النصب فانه يتصل بالفعل ولا يغيره عن بنائه على الفتح الذي هو الاصل فيه نحو ضربك زيد وضربنا زيد وبتقييده بالمتحرك من الضمير المرفوع الساكن نحو ضربا وضربوا فانه لايقتضي سكون الفعل أيضا بل يبقى آخر الفعل فيه قبل الالف مفتوحا ويضم قبل الواو كما مثلنا وأما نحو اشتروا الضلالة بالهدى ونحو دعوا هنالك ثبورا فالاصل

اشتريوا بياء مضمومة قبل الضمير الساكن ودعو وابواوين أولاهما مضمومة قبل الضمير الساكن ثم تحركت الياء والواو وانفتح ما قبلهما فقلبتا ألفين ثم حذفت الالف لالتقاء الساكنين ومعنى دعوا هنالك ثبورا قالوا ياثبوراه أي ياهلاكاه

(الباب الثاني ما لزم البناء على السكون أو نائبه وهو نوع واحد) وهو فعل الامر وذلك لانه يبنى على ما يجزم به مضارعه فيبني على السكون في نحو اضرب وعلى حذف النون في نحو اضربا واضربوا واضربي وعلى حذف حرف العلة في نحو اغز واخش وارم ومن غريب ما يحكي أن بعض من يتعاطي اقراء النحو ببلدنا هذه سمع قول بعض المعربين في قوله عز وجل فقولا له قولا لينا ان قولا مبني على حذف النون فانكر ذلك عليه وهذا قول مشهور بين الطلبة تخفاؤه على من يتصدي للاقراء غريب والفاء في الآية الكريمة عاطفة لقولا على اذهبا من قوله تعالى اذهبا الى فرعون انه طغى وكل منهما فعل أمر وفاعل وهما مبنيان على حذف النون وله جار ومجرور متعلق بقولا وسمي ابن مالك هذه اللام لام التبليغ ومثله وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله وقولا مفعول مطلق ولينا صفة له أي قولا متلطفا فيه ولا تغلظا عليه والقول اللين قد جاء مفسرا في قوله تعالى فقل هل لك الي أن تزكي وأهديك الى ربك فتخشي * ثم قلت (أو الفتح وهو سبعة الماضي المجرد كضرب وضربك وضربا والمضارع الذي باشرته نون التوكيد نحو لينبذن وليسجنن وليكونا بخلاف نحو لتبلون ولا يصدنك وما ركب من الاعداد والظروف والاحوال والاعلام نحو أحد عشر ونحو هو يأتينا صباح مساء وبعض القوم يسقط بين بين ونحو هو جاري بيت بيت أي ملاصقا ونحو بعلبك في لغية والزمن المبهم المضاف لجملة واعرابه مرجوح قبل الفعل المبني نحو * على حين عاتبت المشيب على الصبا *و *على حين يستصبين كل حليم * وراجح قبل غيره نحو هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقوله * على حين التواصل غير داني * والمبهم المضاف لمبني نحو ومن خزي يومئذ ومنادون ذلك لقد تقطع بينكم انه لحق مثل ما أنكم تنطقون ويجوز اعرابه) وأقول الباب الثالث من المبنيات ما لزم البناء على الفتح وهو سبعة أنواع النوع الاول الماضي المجرد مما تقدم ذكره وهو الضمير المرفوع المتحرك نحو ضرب ودحرج واستخرج وضرباوضربك وضربه وأما نحو رمي وعفا فاصله رمي وعفو فلما تحركت الياء والواو وانفتح ما قبلهما اقلبتا ألفين فسكون آخرهما عارض والفتحة مقدرة في الالف ولهذا اذا قدر سكون الآخر رجعت الياء والواو فقيل رميت وعفوت كما سيأتي النوع الثاني المضارع الذي باشرته نون التوكيد كقوله تعالى لينبذن فى الحطمة واحترزت باشتراط المباشرة من نحو قوله تعالى لتبلون فى أموالكم وأنفسكم ولتسمعن فان الفعل فى ذلك معرب وان أكد بالنون لانه قد فصل بينهما بالواو التي هي ضمير الفاعل وهي ملفوظ بها في قوله تعالى لتبلون ومقدرة فى قوله تعالى ولتسمعن اذ الاصل ولتسمعونن فحذفت نون الرفع استثقالا لاجتماع الامثال فالتقى ساكنان الواو والنون المدغمة فحذفت الواو لالتقاء الساكنين النوع الثالث ما ركب تركيب المزج من الاعداد وهو الاحد عشر والاحدى عشرة الى التسعة عشر والتسع عشرة تقول جاءني أحد عشر ورأيت أحد عشر ومررت باحد عشر ببناء الجزأين على الفتح وكذلك القول فى الباقي الا اثني عشر واثنتي عشرة فان الجزء الاول منهما معرب اعراب المثنى بالالف رفعا وبالياء جرا ونصبا النوع الرابع ما ركب تركيب المزج من الظروف زمانية كانت أو مكانية مثال ما ركب من ظروف الزمان قولك فلان يأتينا صباح مساء والاصل صباحا ومساء أي في كل صباح ومساء فحذف العاطف وركب الظرفان قصدا للتخفيف تركيب خمسة عشر قال الشاعر

ومن لا يصرف الواشين عنه * صباح مساء يبغوه خبالا

ولو

(قوله فحذفت الواو لالتقاء الساكنين) ولم تحذف في الاول لانه ليس قبلها ضمة تدل عليها ولم تحذف الالف فى لاتتبعان لان النون كسرت معها لشبهها بنون المثنى في الوقوع بعد ألف فلو حذفت الالف رجعت النون الى الفتح فالتبس بالمسند الواحد على أن التقاء الساكنين مغتفر اذا كان الاول معتلا قبله حركة تجانسه والثاني مدغم نحو ولا الضالين تأمل وانما بنى المضارع اذا اتصل به نون التوكيد لبعده من الاسم لان نون التوكيد لا تلحق الاسماء وشذ * قائلن أحضروا الشهودا * (قوله ومن لا يصرف الخ) في الشواهد الواشي اللائم حسدا وافسادا والعاذل اللائم شفقة قلت ويقويه خطاب العاذل بقوله محضتني النصح وقوله يبغوه بضم أوله وقاف من الابقاء أو بغين معجمة والخبال الجنون أو الضر ويعني من استمع للواشين ولم يصرفهم عنه ضروه

ولو أضفت فقلت صباح مساء لجاز أي صباحا ذا مساء فلذلك أضفته اليه لما بينهما من المناسبة وان كان الصباح والمساء لا يجتمعان ونظيره في الاضافة قوله تعالى لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها فاضيف الضحي الى ضمير العشية وقيل الاصل أو ضحى يومها ثم حذف المضاف ولا حاجة الي هذا وتقول فلان يأتينا يوم يوم أي يوما فيوما أى كل يوم قال الشاعر

آت الرزق يوم يوم فاجمل * طلبا وابغ للقيامة زادا

ومثال ما ركب من ظروف المكان قولك سهلت الهمزة بين بين وأصله بينها وبين حرف حركتها فحذف ما أضيف اليه بين الاولى وبين الثانية وحذف العاطف وركب الظرفان

نحمي حقيقتنا وبعـ * ـض القوم يسقط بين بينا

والاصل بين هؤلاء وبين هؤلاء فازيلت الاضافة وركب الاسمان تركيب خمسة عشر وهذان الظرفان اللذان صارا ظرفا واحدا في موضع نصب على الحال اذ المراد وبعض القوم يسقط وسطا والحقيقة ما يجب على الانسان أن يحميه من الاهل والعشيرة يقال رجل حامي الحقيقة أى انه شهم لا يضام النوع الخامس ما ركب تركيب خمسة عشر من الاحوال يقولون فلان جارى بيت بيت وأصله بيتا لبيت أى ملاصقا فحذف الجار وهو اللام وركب الاسمان وعامل الحال ما في قوله جاري من معنى الفعل فانه في معنى مجاوري وجوزوا أن يكون الجار المقدر الي وأن لا يقدر جار أصلا بل فاء العطف وقالت العرب أيضا تساقطوا أخول أخول أى متفرقين وهو بالخاء المعجمة قال الشاعر يصف ثورا يطعن الكلاب بقرنه

يساقط عنه روقه ضارياتها * سقاط شرار القين أخول أخولا

وفى الحديث كان عليه الصلاة والسلام يتخولنا بالموعظة أى يتعهدنا بها شيأ فشيأ مخافة السآمة علينا قال أبو على هو من قولهم تساقطوا أخول أخول أي شيأ بعد شيء وكان الاصمعي يرويه يتخوننا بالنون ويقول معناه يتعهدنا فان قلت ما الفرق بين هذا النوع والبيت الذى أنشدته في النوع الذى قبله فانك زعمت ثم ان بين بين فيه حال قلت معنى قولى هناك انه متعلق باستقرار محذوف وذلك المحذوف هو الحال لا انه نفسه حال بخلاف هذا النوع فان المركب نفسه حال لانه ليس بظرف بخلاف بين بين فانه ظرف واذا أخرجت شيأ من هذه الظروف والاحوال عن الظرفية والحالية تعينت الاضافة وامتنع التركيب تقول هذه همزة بين بين بخفوض الاول غير منون والثانى منونا ومثله فلان يأتينا كل صباح مساء قال

ولولا يوم يوم ما أردنا * جزاءك والقروض لها جزاء

وهذا يفهم من كلامي فى المقدمة فاني قلت وما ركب من الظروف والاحوال فعلم أن البناء المذكور مقيد بوجود الظرفية والحالية وانها متى فقدت وجب الرجوع الي الاعراب وانما قدمت الظروف على الاحوال لان ذلك في الظروف أكثر وقوعا فكان أولى بالتقديم فان قلت قد وقع التركيب المذكور فيما ليس بظرف ولا حال كقولهم وقعوا فى حيص بيص أي في شدة يعسر التخلص منها قلت هو شاذ فلذلك لم أتعرض لذكره في هذا المختصر ولم يقع في التنزيل تركيب الاحوال ولا تركيب الظروف وانما وقع فيه تركيب الاعداد نحو اني رأيت أحد عشر كوكبا فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا عليها تسعة عشر أي على سقر تسعة عشر ملكا يحفظون أمرها وقيل صنفا وقيل صفا من الملائكة وقرئ تسعة أعشر جمع عشير مثل أيمن جمع يمين وعلى هذا فتسعة مرفوع وأعشر مخفوض بالاضافة منون ومجيء هذا التركيب فى الاحوال قليل بالنسبة الى مجيئه في الظروف النوع السادس الزمن المبهم المضاف لجملة وأعنى بالمبهم ما لم يدل على وقت بعينه وذلك نحو الحين والوقت والساعة والزمان فهذا النوع من أسماء الزمان تجوز اضافته الى الجملة ويجوز لك فيه حينئذ الاعراب والبناء على الفتح ثم

(قوله يساقط) بمثناة تحتية مضارع وروقه فاعل وهو القرن وضاريات مفعول وضميره للكلاب والقين الحداد أي كتساقط شرار نار الحداد اذا نفخها (قوله انه متعلق باستقرار) أى بخلاف بيت بيت فانه ليس ظرفا اذ لا يقبله المكان لا مبهما لكن يحتمل ان بين بين نفسه حال أيضا بتأويل متوسطا تأمل (قوله الاعراب والبناء على الفتح) الاعراب على الاصل والبناء للشبه الافتقاري أى للجملة لكن لما كان الافتقار جائزا كان البناء جائزا لا واجبا تأمل

تارة يكون البناء أرجح من الاعراب وتارة العكس فالاول اذا كان المضاف اليه جملة فعلية فعلها مبنى كقوله

على حين عاتبت المشيب على الصبا * وقلت ألما أصح والشيب وازع

يروى على حين بالخفض على الاعراب وعلى حين بالفتح على البناء وهو الارجح لكونه مضافا الي مبنى وهو عاتبت والثانى اذا كان المضاف اليه جملة فعلية فعلها معرب أو جملة اسمية فالاول كقول الله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم فيوم مضاف الى ينفع وهو فعل مضارع والفعل المضارع معرب كما تقدم فكان الارجح في المضاف الاعراب فلذلك قرأ السبعة كلهم الا نافعا برفع اليوم على الاعراب لانه خبر المبتدا وقرأ نافع وحده بفتح اليوم وعلى البناء البصريون يمنعون فى ذلك البناء ويقدرون الفتحة اعرابا مثلها في صمت يوم الخميس والتزموا الاجل ذلك أن تكون الاشارة ليست لليوم والالزم كون الشيء ظرفا لنفسه والثانى كقول الشاعر

تذكرت ماتذكر من سليمى * على حين التواصل غير داني

روي بفتح الحين على البناء والكسر أرجح علي الاعراب ولا يجيز البصريون غيره النوع السابع المبهم المضاف المبنى سواء كان زمانا أو غيره ومرادى بالمبهم مالا يتضح معناه الا بما يضاف اليه كمثل ودون وبين ونحوهن مما هو شديد الابهام فهذا النوع اذا أضيف الي مبنى جاز أن يكتسب من بنائه كما تكتسب النكرة المضافة الي معرفة من تعريفها قال الله تعالي ومن خزي يومئذ يقرأ على وجهين بفتح اليوم على البناء لكونه مبهما مضافا الي مبنى وهو اذو بجره على الاعراب وقال الله تعالى ومنا دون ذلك منا جار ومجرور خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخر وبنى على الفتح لابهامه واضافته الى مبنى وهو اسم الاشارة ولو جاءت القراءة برفع دون لكان ذلك جائزا كما قال الآخر

ألم تر يا أني حميت حقيقتي * وباشرت حد الموت والموت دونها

الرواية دونها بالرفع وقال الله تعالي لقد تقطع بينكم يقرأ على وجهين برفع بين على الاعراب لانه فاعل وبفتحه على البناء وقال الله تعالى انه لحق مثل ما أنكم تنطقون يقرأ على وجهين برفع مثل على الاعراب لانه صفة لحق وهو مرفوع وبالفتح على البناء * ثم قلت (أو الفتح أو نائبه وهو اسم لا النافية للجنس اذا كان مفردا نحو لا رجل ولا رجال ولا رجلين ولا قائمين ولا قائمات وفتح نحو قائمات أرجح من كسره ولك في الاسم الثاني من نحو لا رجل ظريف ولا ماء ماء بارد النصب والرفع والفتح وكذا الثاني من نحو لا حول ولا قوة ان فتحت الاول فان رفعته امتنع النصب فى الثانى فان فصل النعت أو كان هو او المنعوت غير مفرد امتنع الفتح)

وأقول

(قوله فعلها مبنى) أي فالارجح حينئذ البناء للمناسبة ولا فرق بين البناء الاصلى كما مثل أو العارض وهو المضارع المتصل بنون النسوة كقوله لاجتذبن منهن قلبي تحلما * على حين يستصبين كل حليم (قوله على الصبا) بكسر الصاد أراد به هوى النفس أو ضد الشيخوخة والمنافية والوازع المانع يقول ألم أفق والشيب مانع من أوساخ الهوى لانه بياض لا يحمل الدنس روى لما رأى الخليل عليه الصلاة والسلام الشيب في شعره قال ماهذا يارب قال كمال يا ابراهيم فقال ربي زدني كمالا (قوله فيوم مضاف الى ينفع) ظاهره أن الاضافة لنفس ينفع وقيل به على أن ينفع هنا اسم أريد به جزء معناه المستقل وهو الحدث فقط وقيل به أيضا فى تسمع بالمعيدى والمشهور فى الثاني اضمار أن وفي الاول أن المضاف له الجملة وانها من المواضع التي يؤول فيها بلا سابك (قوله أن تكون الاشارة ليست لليوم) أى بل للذى وقع من عيسى من القول ويوم متعلق بمحذوف خبر قلت أو الاشارة لليوم وهو مفعول لمحذوف أي انظروا هذا يوم الخ فالظرف بدل من اسم الاشارة يوم أو التقدير قلت هذا يوم ينفع الخ خطابا لعيسى عليه الصلاة والسلام وهو أقعد (قوله تذكر ماتذكر الخ) يحتمل أنه توبيخ له بانه كان أولا وهي عنده لا يعرف قدرها أو أنه شفقة عليه كانه يقول حيث كان التواصل غير دان فلا تعلق نفسك باذيال التذكر بل تسل وسليمي تصغير لتحلية اللفظ لا للتحقير (قوله المضاف لمبنى) أي لمفرد مبنى وأما السابق ففي الجملة وخرج بالمبهم المختص الدال على معين فلا يبنى والفرق ان المبهم له شدة تعلق بما بعده لان معناه انما يفهم به فهو أهل لان يكتسب منه البناء (قوله وبنى على الفتح لابهامه) هذه العلة انما تنتج مطلق البناء وأما الفتح فللتخفيف آثره على الاتباع للكسرتين بعده (قوله والموت) استئناف بياني مقترن بالواو على حد وما كان استغفار ابراهيم لابيه كانه قيل لم باشرت حد الموت فى شأنها فأجاب بأن ذلك لان الموت دونها أى أقل مصيبة من هتكها (قوله وبالفتح على البناء) أقول يحتمل أنه حال من ضمير حق لانه بمعنى حاق ثابت (قوله أرجح من كسره) لان كسره انما هو في الاعراب أما اذا ركب مع لا فبناؤه على الفتح تخفيفا لثقل التركيب أولى من حمله على غيره فى البناء على ماينصب به (قوله ولك في الاسم الثانى من نحو لا رجل ظريف) مراده بالثانى الصفة

وأقول الباب الرابع من المبنيات مالزم الفتح أو نائبه وهو اثنان الياء والكسرة وذلك اسم لا وخلاصة القول فى ذلك أن لا اذا كانت للنفي وكان المراد بذلك النفي استغراق الجنس بأسره بحيث لا يخرج عنه واحد من افراده كان الاسم مفردا ونعنى بالمفرد هنا وفي باب النداء ماليس مضافا ولا شبيها بالمضاف ولو كان مثنى أو مجموعا فانه حينئذ يستحق البناء على الفتح في مسئلتين والبناء على الياء في مسئلتين والبناء على الكسر أو الفتح في مسئلة واحدة أما ما يستحق فيه البناء على الفتح فضابطه أن يكون الاسم غير مثنى ولا مجموع نحو رجل وفرس أو مجموعا جمع تكسير نحو رجال وافراس تقول لا رجل في الدار ولا فرس عندنا ولا رجال في الدار ولا أفراس عندنا وأما ما يستحق فيه البناء على الياء فضابطه ان يكون الاسم مثنى أو جمع مذكر سالما نحو لا رجلين ولا قائمين قال الشاعر

تعز فلا الفين بالعيش متعا * ولكن لوراد المنون تتابع

وقال الآخر

يحشر الناس لابنين ولا آ * باء الا وقد عنتهم شئون

وأما ما يستحق فيه البناء على الكسر أو الفتح فضابطه أن يكون جمعا بالالف والتاء المزيدتين نحو مسلمات تقول لا مسلمات في الدار قال الشاعر

ان الشباب الذى مجد عواقبه * فيه نلذ ولا لذات للشيب

يروى بكسر لذات وفتحه ولما ذكرت حكم اسم لا أوردت مسئلتين يتعلقان بباب لا المسئلة الاولى ان اسمها اذا كان مفردا ونعت بمفرد وكان النعت والمنعوت متصلين نحو لا رجل ظريف في الدار جاز لك فى النعت ثلاثة أوجه أحدها النصب على محل اسم لا فانه في موضع نصب بلا ولكنه بنى فلم يظهر فيه اعراب فتقول لا رجل ظريفا فى الدار والثانى الرفع على مراعاة محل لا مع اسمها فانهما فى موضع رفع بالابتداء فتقول لا رجل ظريف في الدار برفع ظريف وانما كانت لا مع رجل فى موضع رفع بالابتداء لان لا قد صارت بالتركيب مع رجل كالشيء الواحد وقد علمت أن الاسم المصدر به المخبر عنه حقه أن يرتفع بالابتداء والثالث الفتح فتقول لا رجل ظريف في الدار وهو أبعدها عن القياس فلهذا أخرته فى الذكر ووجه بعده هو أن فتحه على التركيب وهم لا يركبون ثلاثة أشياء ويجعلونها شيأ واحدا ووجه جوازه أنهم قدروا تركيب الموصوف وصفته أولا ثم أدخلوا عليهما لا بعد أن صارا كالاسم الواحد ونظيره قولك لا خمسة عشر عندنا المسئلة الثانية أن لا واسمها اذا تكرر انحو لا حول ولا قوة الا بالله جاز لك في جملة التركيب خمسة أوجه وذلك لانه يجوز في الاسم الاول وجهان الفتح والرفع فان فتحته جاز لك في الثانى ثلاثة أوجه الفتح والرفع والنصب مثال الفتح قوله تعالى لا لغو فيها ولا تأثيم ومثال الرفع قول الشاعر

هذا وجدكم الصغار بعينه * لا أم لي ان كان ذاك ولا أب

ومثال النصب قول الآخر

لا نسب اليوم ولا خلة * اتسع الخرق على الراقع

(قوله اذا كانت للنفى) خرجت الناهية (قوله استغراق الجنس) أى نصا واعلم أن النكرة في سياق النفي وشبهه تعم ظهورا ما لم تقترن بمن الاستغراقية أو تبنى على الفتح فتكون للعموم نصا فحينئذ قولهم لا التي لنفي الوحدة معناه التي تحتملها مرجوحا ثم قيل وجه البناء انه تركب مع لا تركيب خمسة عشر وأنت خبير بأن هذا ليس من شبه الحرف وقيل لتضمنه معنى الحرف وهو من الاستغراقية وفيه ان التضمن أن يستعمل الاسم في معنى الحرف كما استعمل من الشرطية في معنى الشرط ولما رأى بعضهم ذلك قال هو معرب حذف منه التنوين تخفيفا (قوله تعز) أى تصبر والالفين تثنية الف وهو المؤالف الموادد وراد جمع وارد والمنون الموت وهذا مما يقوى التعزى أى انك سترد المنون وتلحقه (قوله للشيب) بفتح الشين وبكسرها جمع أشيب كابيض وبيض (قوله على مراعاة محل لا مع اسمها) هذا عند سيبويه ويصح عند الكوفيين انه على محله قبل دخول لا لانهم لا يشترطون في التبعية وجود المقتضى كما صرح به المصنف في أقسام العطف من كتاب المغنى (قوله ونظيره قولك لا خمسة عشر) يفيد انك تقول فى الاعراب لا نافية للجنس ورجل ظريف المجموع اسمها مبنى معها على الفتح وقرره بعضهم وأقول لو قيل بأن هذا من الاتباع على حركة البناء العارضة لموجب شبهها فى ذلك بالاعراب لصح كما قيل فى ياسيبويه العالم (قوله هذا وجدكم الخ) كان ضمرة بن ضمرة من شعراء الجاهلية يبر أمه ويخدمها وكانت هي وأهله يؤثرون أخا له عليه يسمى جنديا فانشد يقول ياجندب اخبرني ولست بصادق * وأخوك ينفعك الذي لا يكذب الى ان قال واذا تكون كريهة ادعى لها * واذا يحاس الحيس يدعى جندب هذا وجدكم الصغار بعينه * لا أم لى ان كان ذاك ولا أب عجبا لتلك قضية واقامتي * فيكم على تلك القضية أعجب والحيس تمر وسمن وأقط وسويق يدلك حتى يختلط (قوله لا نسب الخ) الخلة بضم الخاء المودة قال

تعالي ولاخلة ولاشفاعة وأما بالفتح فهى الحاجة قال رأى خلتى من حيث يخفى مكانها * فكانت قذى عينيه حتى تجلت وأما بالكسر فنبت معلوم يقول اتسع الفساد فلم يبق أصيل ذو نسب ولا ذو مروأة وهو كذلك فمن ثم قال في لامية العجم واغمار جل الدنيا واحدها * من لا يعول فى الدنيا على رجل وقال الآخر وزهدني في الناس معرفتي بهم * وطول اختبارى صاحبا بعد صاحب فلم ترنى الايام خلا تسرني * مباديه الا ساءنى في العواقب * (قوله العلم المختوم بويه) انما بنى لشبهه بالاصوات لان ويه فى امتداد الصوت فيه كغاق كذا قالوا ولا يخفاك ضعفه لا يقال علته تضمن معنى حرف العطف كخمسة عشر لانا نقول العطف مرادمعنى في عشر بخلاف سيبويه علماء على أنه لو سلم لزم بناء بعلبك بل نقول تضمن معني الحرف أن يستعمل الاسم فى معني الحرف كالشرط والاشارة وبالجملة علل النحو مجرد ترويح والمدار على السماع فمن ثم كان نحو المتقدمين خاليا عنها وأكثر تنقيحها الرضي رضى الله عنه (قوله والجرمى يجيز منع صرفه) أى اجراءه مجرى بعلبك (قوله وفعال الخ) اعلم ان وزن فعال بفتح الفاء اما معدول أو غير معدول فالمعدول ستة أنواع كلها مبنية على الكسر الاول علم المؤنث كحذام الثانى اسم فعل الامر كنزال الثالث المصدر نحو حماد الرابع الحال نحو * والخيل تعدو فى الصعيد بداد * أى بادة متفرقة الخامس صفة جارية مجرى الاعلام في استعمالها بدون موصوف نحو حلاق للمنية لانها حالقة مزيلة السادس صفة ملازمة للنداء نحو يا فساق ولم يستوفها المصنف وكلها معدولة عن فاعلة الا حماد فعن الحمد والا الامر فقيل معدول عن فعل الامر وقيل عن المصدر أى مراد به الامر نحو فندلا زريق المال وأصل البناء لاسم الامر لشبهه بالحرف فى في كونه عاملا لا معمولا لان الصحيح انه لا محل له من الاعراب وقيل فى محل نصب وقيل رفع أغناها مرفوعها عن

وان رفعت الاسم الاول جازلك في الاسم الثاني وجهان الفتح والرفع فالاول كقوله في هذا البيت

فلا لغو ولا تأثيم فيها * وما فاهوا به أبدا مقيم

والثانى كقوله تعالي لا بيع فيه ولا خلة في قراءة من رفعهما ولا يجوز لك اذا رفعت الاول أن تنصب الثانى * ثم قلت (أو الكسر وهو خمسة العلم المختوم بويه كسيبويه) والجرمي يجيز منع صرفه وفعال للامر كنزال ودراك وبنو أسد تفتحه وفعال سبا للمؤنث كفساق وخباث ويختص هذا بالنداء وينقاس هو ونحو نزال من كل فعل ثلاثى تام وفعال علما للمؤنث كحذام في لغة أهل الحجاز وكذلك أمس عندهم اذا أريد به معين وأكثر بنى تميم يوافقهم في نحو سفار ووبار مطلقا وفي أمس فى الجر والنصب ويمنع الصرف في الباقي) وأقول الباب الخامس من المبنيات ما لزم البناء على الكسر وهو خمسة أنواع النوع الاول العلم المختوم بويه كسيبويه وعمرويه ونفطويه وراهويه ونحو ذلك فليس فيهن الا الكسر وهو قول سيبويه والجمهور وزعم أبو عمر والجرمي أنه يجوز فيهن ذلك والاعراب اعراب ما لا ينصرف النوع الثانى ما كان اسما للفعل وهو على وزن فعال وذلك مثل نزال بمعنى انزل ودراك بمعنى ادرك وتراك بمعنى اترك وحذار بمعنى احذر قال الشاعر * حذار من أرماحنا حذار * وقال الاخر * تراكها من ابل تراكها * وما أحسن قول بعضهم

الخبر وحمل عليه الباقى لشبهه به وزنا وعدلا وتعريفا لان اسم الفعل غير منون معرفة كما هو مشهور وكذلك الباقي لا تستعمل الا في معين وقال الربعى علة بناء حذام تضمنه معنى هاء التأنيث لانه مؤنث بلا تاء قلت يرده اعراب زينب وقال المبرد بنى لتوالى العلل وليس بعد منع الصرف الا البناء والاول أظهر وهو قول الجمهور

واذا سميت بنوع من هذه الانواع المعدولة مؤنثا بنى كحذام واذا سميت به مذكرا منع صرفه لانه معدول وهو علم وقد يصرف نظرا الى ان المبنى تونى وغير المعدول معرب منصرف قولا واحدا كسحاب وذهاب جواد فان سمي به مؤنث منع (قوله للامر) أي لفعل الامر بناء على المشهور من ان اسم الفعل مدلوله لفظ الفعل أو للطلب بناء على ان مدلوله معناه (قوله من كل فعل ثلاثى تام) ولا بد أيضا أن يكون متصرفا فلا يقال نعام من نعم ولا بد أن يكون تام التصرف فلا يبنى من يدع ويذر اذلهما الامر فقط لا ماض ولا غيره (قوله وكذلك أمس عندهم) أي بشروط تفهم من الشارح حيث قال فان أريد بأمس يوم الخ والكلام في أمس اذا لم يستعمل ظرفا والا فهو مبنى اتفاقا نحو اعتكفت أمس وعلة بنائه انه تضمن معنى حرف التعريف حيث أريد به يوم معين (قوله في نحو سفار ووبار مطلقا) أى في الاحوال الثلاثة ومراده بنحوه كل ما ختم براء كظفار بلدة باليمن ومن جزعها بالجيم والزاى مفتوحتين أي خرزها كان عقد أم المؤمنين السيدة عائشة رضى الله عنها في قصة الافك وروايته اظفار جمع ظفر تحريف ثم وجه هذا ان تميما يتشوقون للامالة لانها لغتهم والراء تمنع الامالة ما لم تكن مكسورة فيكسر ونها توصلا للامالة وأقلهم كما قال الشارح يمنع فعال مطلقا من الصرف للعلمية والعدل وقال المبرد للعلمية والتأنيث المعنوي كزينب قال الاشمونى على الخلاصة وهو أولى أي لان العدل هنا تقديرى فلا يعدل اليه متى أمكن غيره (قوله وفي أمس فى الجر والنصب) أي لانه تعارض عنده علة البناء التى تمسك بها الحجازيون وعلة منع الصرف مطلقا التي تمسك بها الاقل من تميم وهو شبه العلمية لانه أريد به معين والعدل عن الامس فاعمل الامرين وخص الاعراب والمنع من الصرف لكونه أشرف من البناء بالاشرف وهو الرفع كقوله اعتصم بالرجاء ان عن بأس * وتناس الذى تضمن أمس ثم

هي

جبر البناء باعطائه الحالين الباقيين ان قلت لم لا نقول ان في أمس وزن الفعل لان أوله زيادة تدل على معني في الفعل وهى الهمزة كما هو مقرر في محله قلت الهمزة هنا أصلية لان أمس بوزن فعل فهي فاء الكلمة ولنا في كتابة الازهرية هنا كلام مع الحلبي راجعه ان شئت (قوله هي الدنيا الخ) من قصيدة لابى فرج الساوى يرثي فخر الدولة وطال كلام الشعراء في الموت وناقضهم من قال قد قلت اذ مدحوا الحياة وأطنبوا * في الموت ألف فضيلة لا تعرف منها أمان لقائه بلقائه * وفراق كل معاشر لا ينصف الدنيا بضم الدال وحكى ابن قتيبة كسرها وهي ما على الارض من الهواء والجو وقيل كل المخلوقات من الجواهر والاعراض قال ابن حجر والاول أولي لكن يزاد فيه مما قبل الساعة وتطلق على كل حين مجازا وتطلق على خصوص النقد عرفا شائعا وحذار حذار تأكيد شبه حالها فى سلبها بعد اعطائها بحال من يقول ذلك كما قال بعضهم فلله المشتكي من دهر اذا أساء أصر على اساءته واذا أحسن ندم عليه من ساعته والبطش الاخذ الشديد عند الغضب والفتك الاخذ بغتة بقوة والتبسم تحريك الشفتين بلا صوت وبه قهقهة كانه يقول قهقه وأراد هنا ما يناله من السرور وأطلق عليه الابتسام الذي هو أقل الضحك اشارة لقلته باعتبار ما يعقبه وفي القصيدة براعة استهلال والطباق بين مضحك ومبكي ((قوله لمناسبة الالف) أي واما الكسر فعلى أصل التخلص من

هي الدنيا تقول بملء فيها * حذار حذار من بطشى وفتكى

فلا يغرركم منى ابتسام * فقولي مضحك والفعل مبكي

وبنو أسد يفتحون فعال فى الامر لمناسبة الالف والفتحة التى قبلها النوع الثالث ما كان على فعال وهو سب للمؤنث ولا يستعمل هذا النوع الا فى النداء تقول يا خباث بمعنى يا خبيثة ويا دفار بالدال المهملة بمعني يا منتنة ويا لكاع بمعنى يا لئيمة ومن كلام عمر رضى الله عنه لبعض الجوارى أتتشبهين بالحرائر يا لكاع ولا يقال جاءتنى لكاع ولا رأيت لكاع ولا مررت بلكاع فاما قوله

أطوف ما أطوف ثم آوي * الى بيت قعيدته لكاع

فاستعملها في غير النداء فضرورة شاذة ويحتمل ان التقدير قعيدته يقال لها يا لكاع فيكون جاريا على القياس ويجوز قياسا مطردا صوغ فعال هذا وفعال السابق وهو الدال على الامر مما اجتمع فيه ثلاثة شروط وهى ان يكون فعلا ثلاثيا تاما فيبنى من نزل نزال ومن ذهب ذهاب ومن كتب كتاب بمعنى انزل واذهب واكتب ويقال من فسق وفجر وزنى وسرق يا فساق ويا فجار ويا زناء ويا سراق بمعنى يا فاسقة يا فاجرة يا زانية يا سارقة ولا يجوز بناء شيء منهما من نحو اللصوصية لانها لا فعل لها ولا من نحو دحرج واستخرج وانطلق لانها زائدة على الثلاثة ولا من نحو كان وظل وبات وصار لانها ناقصة لا تامة ولم يقع فى التنزيل فعال أمرا الا فى قراءة الحسن لا مساس بفتح الميم وكسر السين وهو في دخول لا على اسم الفعل بمنزلة قولهم للعاثر اذا دعوا عليه بأن لا ينتعش أى لا يرتفع لا لعا وفي معاني القرآن العظيم للفراء ومن العرب من يقول لا مساس يذهب به الى مذهب دراك ونزال وفي كتاب ليس لابن خالويه لا مساس مثل دراك ونزال انتهى وهذا من غرائب اللغة وحمله الزمخشرى والجوهري على انه من باب قطام وأنه معدول عن المصدر وهو المس النوع الرابع ما كان على فعال وهو علم على مؤنث مثل حذام وقطام ورقاش وسجاح بالسين المهملة والجيم وآخرها حاء مهملة اسم

التقاء الساكنين وان أردت توجيه كونه الاصل فعليك بكتابة الازهرية (قوله أطوف الخ) هو لابى مليكة يدعي الحطيئة لقصره وقربه من الارض جاهلى اسلامى ينتهى نسبه الى معد بن عدنان قال ابن قتيبة لا أراه أسلم الا بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم وكان نسبه متدافعا بين العرب ينتمى لكل قبيلة اذا غضب على الاخرى ومراده بالقعيدة المرأة القاعدة فى البيت (قوله ويجوز قياسا) هو المشهور وقصره بعضهم على السماع مطلقا (قوله ثلاثيا) أي على ثلاثة أحرف

الا ما كن أصوله ثلاثة ولو مزيدا فيه ومن السماع دراك من أدرك (قوله لا لعا) لعا اسم فعل بمعنى قم وارتفع فالمعني لا ترتفع بل دم مطروحا على الارض فكذلك هنا السامرى لما أبصر ما لم يبصروا به ورأي جبريل عليه السلام حين أرسل لموسى قال في نفسه هذا الرسول روحانى محض فلا يمس هو ولا فرسه الروحانية شيأ الا اكتسب الروحانية فتنشا منه الحياة فقبض قبضة من التراب الذى مسه فرس الرسول فنبذها فى الحلى التى حملوها بعد ان أذابها وصنع منها عجلا صار له خوار وتصويت وقال لهم هذا الاله فقال له موسي عليه السلام أذهب فان لك جزاء بما سولته نفسك فى الحياة الدنيا أن لا يمسك أحد الا أخذتك وأخذته الحمى فتجتنبك الناس وتصير طريدا تقول لمن أقبل جهتك لا مساس أي لا تمسني ولك مع ذلك موعد فى الآخرة لا تقدر على اخلافه بالفرار بل تأتي رغما عن أنفك (قوله وحمله الزمخشرى) حاصله ان ما قبل هذا كلهم متفقون على انه اسم فعل وانما عدد المصنف النقل تقوية له لانه غريب كما قال وأما الزمخشري والجوهري فيقولان ليس هو الاسم فعل بل هو علم للمصدر كحماد علم للحمد كما سبق كما ان قطام اسم للمرأة

للكذابة التى ادعت النبوة وكساب اسم لكلبة وسكاب اسم لفرس وهـذه الاسماء ونحوها للعرب فيها ثلاث لغات احداها لاهل الحجاز وهي البناء على الكسر مطلقا وعلى ذلك قول الشاعر

اذاقالت حذام فصدقوها * فان القول ماقالت حذام

والثانية لبعض بنى تميم وهي اعرابه اعراب مالاينصرف مطلقا والثالثة لجمهورهم وهى التفصيل بين أن يكون مختوما بالراء فيبني على الكسر أو غير مختوم بها فيمنع الصرف ومثال المختوم بالراء سفار بالسين المهملة والفاء اسم لماء وحضار بالحاء المهملة والضاد المعجمة اسم لكوكب و وبار بالباء الموحدة اسم لقبيلة وظفار بالظاء المعجمة والفاء اسم بلدة قال الشاعر أنشده سيبويه

متى تردن يوما سفار تجدبها * أديهم يرمى المستجيز المعورا

وقال الاعشي فجمع بين اللغتين التميميتين

ألم تروا ارما وعادا * أودى بها الليل والنهار

ومر دهر على وبار * فهلكت جهرة وبار

فبنى وبار الاول على الكسر وأعرب وبارا ثانيا وقيل ان وبار الثانى ليس باسم كوبار الذى فى حشو البيت بل الواو عاطفة ومابعدها فعل ماض وفاعل والجملة معطوفة على قوله هلكت وقال أولا هلكت بالتانيث على معنى القبيلة وثانيا بار وابالتذكير على معنى الحي وعلى هـذا القول فتكتب وبار وا بالواو والالف كما تكتب سار واالنوع الخامس أمس اذا أردت به معينا وهو اليوم الذى قبل يومك وللعرب فيه حينئذ ثلاث لغات احداها البناء على الكسر مطلقا وهي لغة أهل الحجاز فيقولون ذهب أمس بما فيه واعتكفت أمس وعجبت من أمس بالكسر فيهن قال الشاعر

منع البقاء تقلب الشمس * وطلوعها من حيث لاتمسي

ثم قال

اليوم أعلم مايجيء به * ومضى بفصل قضائه أمس

الثانية اعرابه اعراب مالاينصرف مطلقا وهى لغة بعض بنى تميم وعليها قوله

لقد رأيت عجبا مذ أمسا * عجائزا مثل السعالى خمسا

يأكلن مافى رحلهن همسا * لاترك الله لهن ضرسا

وقد وهم الزجاجى فزعم ان من العرب من يبنى أمس على الفتح واستدل بهـذا البيت الثالثة اعرابه اعراب مالاينصرف فى حالة الرفع خاصة وبناؤه على الكسر في حالتى النصب والجر وهي لغة جمهور بنى تميم يقولون ذهب أمس فيضمونه بغير تنوين واعتكفت أمس وعجبت من أمس فيكسرونه فيهما وهـذا كله يفهم من قولى في المقدمة وبمنع الصرف في الباقى وقولى في الباقي أردت به أمس فى الرفع وماليس في آخره راء من باب حذام وقطام واذا أريد بامس يوم مامن الايام الماضية أو كسر أو دخلته ال أو أضيف أعرب باجماع تقول فعلت ذلك أمسا أي في يوم مامن الايام الماضية وقال الشاعر

مرت بنا أول من أموس * تميس فينا ميسة العروس

وتقول ما كان أطيب أمسنا وذكر المبرد والفارسي وابن مالك والحريري ان أمس يصغر فيعرب عند الجميع كما يعرب اذا كسر ونص سيبويه على أنه لايصغر وقوفا منه على السماع والاولون اعتمدوا على القياس ويشهد لهم وقوع التكسير فان التكسير والتصغير اخوان وقال الشاعر

فانى وقفت اليوم والامس قبله * ببابك حتى كادت الشمس تغرب

روى هذا البيت بفتح أمس على أنه ظرف معرب لدخول أل عليه وروى أيضا بالكسر وتوجيهه اما على

(قوله للكذابة) هي زوجة مسيلمة الكذاب وما أنسب قرن المصنف لها بالكلبة بعدها (قوله اذا قالت حذام الخ) قاله جرير ابن مصعب وحذام امرأته والذي لم أسمعه الابه مع شهرة البيت اعجام الذال لكن في الشواهد للدجوني انه بالمهملة من الحذم وهو القطع أو السرعة اه (قوله متى تردن الخ) قاله الفرزدق وسفار بئر لبنى مازن بن مالك والاديهم تصغير الادهم وهو الاسود يحقره بالتصغير والمستجيز طالب الماء يقال استجزت فلانا فاجازني اذا طلب منه السقى فسقى والمعور من عوره بمهملة وواو مشددة اذا منعه السقى وهو اسم مفعول (قوله بل الواو عاطفة الخ) رأى هـذا القائل ان الاعشي اما حجازي أو تميمي من أقلهم أو من أكثرهم وايا كان لايجوز له الجمع (قوله السعالى)

جمع سعلاة بالكسر وهى أخبث الغيلان والهمس الصوت الخفي (قوله ايجاز) بالحذف ومجاز حيث أوقع مايوقع على الزرع على نفس الارض (قوله فى استئصاله) أى قطعه من أصله (قوله لم يلبث) تفسير للم تغن أى لم يمكث بلا استئصال (قوله فحذف مضافان) هما زرع من قوله فجعلنا زرعها حصيدا وزرع من قوله كأن لم يغن زرعها وأما الضمير المضاف اليه زرع فهو عين المستتر في تغن غاية الامر لما قدم زرع تحول الاسناد اليه (قوله واسم كان) هو ضمير الشأن المحذوف وجملة زرعها لم يغن خبر تأمل (قوله وموصوف اسم المفعول) وذلك أن الاصل كالزرع المحصود (قوله أو الضم) كان الاولى أن ينبه على ان المبنى على الكسر أو نائبه لايوجد والا فظاهر ماسبق له أول البناء ان الانواع تسعة فيتوهم أنه ترك المبنى على الكسر أو نائبه هنا سهوا (قوله لفظا لامعنى) قيل الفرق بين نية اللفظ ونية المعنى أن نية اللفظ يكون لفظ المضاف اليه مقدرا كالثابت وأما نية المعنى فهى أن تنوى النسبة الجزئية من غير ملاحظة لفظ المضاف اليه وان لزم حصوله غير مقصود واشتهر أي فقولهم معنى المضاف اليه اما المراد معناه التضمني أى جزء معناه اذ تمام معناه ذات ثبت لها الاضافة فاردنا الجزء الثابت أو أن الاضافة لادنى ملابسة ولايخفاك انه على كل حال لاوجه لتخصيصها بالمضاف اليه دون المضاف مع انها حال بينهما على انها ليست معنى لماصدق المضاف اليه المراد وقد يتر وحون بما لاأذكره ثم يقال ماالدليل على ان المنوي المعنى دون اللفظ في تلك الحالة والذى يخطر بالبال انه عند الحذف لاينوى الا اللفظ وفي تلك الحالة يجوز الاعراب والبناء على حد نحو يوم اذا أضيف للجملة كما سبق ويقويه انه لم يوجد هنا سبب ينهض موجبا للبناء بل يقولون علة البناء تضمن معنى

البناء وتقدير أل زائدة أو على الاعراب على أنه قدر دخول فى على اليوم ثم عطف أمس عليه عطف التوهم وقال الله تعالى فجعلناها حصيدا كان لم تغن بالامس الكسرة فيه كسرة اعراب لوجود أل وفي الآية ايجاز ومجاز وتقديرهما فجعلنا زرعها في استئصاله كالزرع المحصود فكأن زرعها لم يلبث بالامس فحذف مضافان واسم كان وموصوف اسم المفعول وأقيم فعيل مقام مفعول لانه أبلغ منه ولهذا لايقال لمن جرح فى أنملته جريح بل يقال له مجروح * ثم قلت (أو الضم وهو ماقطع لفظا لامعنى عن الاضافة من الظروف المبهمة كقبل وبعد وأول وأسماء الجهات وألحق بها على المعرفة ولاتضاف وغير اذا حذف ماتضاف اليه وذلك بعد ليس كقبضت عشرة ليس غير فيمن ضم ولم ينون وأي الموصولة اذا أضيفت وكان صدر صلتها ضميرا محذوفا نحو أيهم أشد وبعضهم يعربها مطلقا) وأقول الباب السادس من المبنيات مالزم الضم وهو أربعة أنواع النوع الاول ماقطع عن الاضافة لفظا لامعنى من الظروف المبهمة كقبل وبعد وأول وأسماء الجهات نحو قدام وأمام وخلف وأخواتها كقوله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد في قراءة السبعة بالضم وقدره ابن يعيش على أن الاصل من قبل كل شئ ومن بعده انتهي وهذا المعنى حق الا أن الانسب للمقام أن يقدر من قبل الغلب ومن بعده فحذف المضاف اليه لفظا ونوي معناه فاستحق البناء على الضم ومثله قول الحماسي

لعمرك ماأدرى وانى لاوجل * على أينا تعدو المنية أول

وقول الآخر

الحرف من النسبة الجزئية مع ان بعد لم تستعمل فى هذا كاستعمال من فى الشرط والاستفهام وتارة يقولون علته شبهها باحرف الجواب في الاستغناء بها عما بعدها فمن ثم يقال لها الغايات لانها صارت آخرا للكلام بعد حذفه وتارة يقولون الافتقار للمضاف اليه ولايخفى مافي ذلك ثم قيل بنيت على حركة اشارة الى ان بناءها خلاف الاصل فلتأت على خلاف الاصل قلت ولئلا يلتقى ساكنان في غير أول وعل وحمل هذان على الباقي وكانت ضمة جبرا لها بأقوى الحركات حيث حذف المضاف اليه أو جبرا لها بما فاتها من الاعراب قلت هذا الثانى مبنى على انها اذا أعربت لم ترفع ونقل شيخنا في حاشية ابن عبد الحق انها ترفع قال سم على الابتداء انتهي قلت فمعنى وبعد جاء زيد وزمن تال لما سبق جاء فيه زيد فالذى يسوغ الابتداء بعد الوصفية المنوية والعائد محذوف وهو غريب (قوله كقبل وبعد) وكذا حسب ودون كما هو مبين في الالفية (قوله وألحق بها عل) كأنه لما كان ماقبلها أكثر دورانا جعل أصلا وجعلت هى ملحقة (قوله ولاتضاف) وأما قوله وأضحى من عله فالهاء فيه للسكت ولو كان مضافا مابنى ولاتستعمل عل الامع من (قوله فيمن ضم ولم ينون) أما من فتح فيحتمل انه مبنى على الفتح وليس كلامنافيه أو معرب منصوب خبرا وحذف التنوين تخفيفا واما ان نونت فهي معربة جزما ضمت أو فتحت هذا والحق ان لاغير مسموع أيضا خلافا للمصنف ووفاقا لابن مالك وصاحب القاموس كقوله جوابا به تنجو اعتمد فوربنا * لعن عمل أسلفت لاغير تسئل ومن حفظ حجة (قوله وكان صدر صلتها الخ) ووجهه ان حقها البناء كبقية أخواتها للافتقار اللازم لجملة الصلة فاذا أضيفت أعربت لان الاضافة من خصائص الاسم فعارضت شبه الحرف فلما حذف صدر الصلة نزل المضاف اليه منزلته فكأنها لم تضف تأمل

إذا أنالم أومن عليك ولم يكن * لقاؤك الامن و راءو راء

وقولى لفظا احترازا من أن تقطع عنها لفظا ومعني فانها حينئذ تبقى على اعرابها وذلك كقولك ابدأ بذا أولا اذا أردت ابدأ به متقدما ولم تتعرض للتقدم على ماذا وكقول الشاعر

فساغ لي الشراب وكنت قبلا * أكاد أغص بالماء الفرات

وقول الآخر

ونحن قتلنا الاسد أسد خفية * فما شربوا بعدا على لذة خمرا

وقرئ لله الامر من قبل ومن بعد بالخفض والتنوين على ارادة التنكير وقطع النظر عن المضاف اليه أي لفظا ومعنى وقرأ الجحدري والعقيلي بالجر من غير تنوين على ارادة المضاف اليه وتقدير وجوده النوع الثاني ماألحق بقبل وبعد من قولهم قبضت عشرة ليس غير والاصل ليس المقبوض غير ذلك فأضمر اسم ليس فيها وحذف ما أضيفت اليه غير وبنيت غير على الضم تشبيها لها بقبل وبعد لابهامها ويحتمل أن التقدير ليس غير ذلك مقبوضا ثم حذف خبر ليس وما أضيفت اليه غير وتكون الضمة على هذا ضمة اعراب والوجه الاول أولى لان فيه تقليلا للحذف ولان الخبر في باب كان يضعف حذفه جدا ولا يجوز حذف ما أضيفت اليه غير الا بعد ليس فقط كما مثلنا وأما ما يقع في عبارات العلماء من قولهم لاغير فلم تتكلم به العرب فاما انهم قاسوا لا على ليس أو قالوا ذلك سهوا عن شرط المسئلة النوع الثالث ما ألحق بقبل وبعد من عل المراد به معين كقولك أخذت الشئ الفلاني من أسفل الدار والشئ الفلاني من عل أى من فوق الدار قال الشاعر

ولقد سددت عليك كل ثنية * وأتيت فوق بني كليب من عل

ولا تستعمل عل مضافة أصلا ووقع ذلك في كلام الجوهري وهو سهو ولو أردت بعل علوا مجهولا غير معروف تعين الاعراب كقوله * كجلمود صخر حطه السيل من عل * أي من مكان عال النوع الرابع ما ألحق بقبل وبعد من أى الموصولة واعلم ان أيا الموصولة معربة في جميع حالاتها الا في حالة واحدة فانها تبنى فيها على الضم وذلك اذا اجتمع شرطان أحدهما أن تضاف الثاني ان يكون صدر صلتها ضميرا محذوفا وذلك كقوله تعالى ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا ثم حرف عطف على جواب القسم وهو قوله تعالى فو ربك لنحشرنهم والشياطين واللام لام التوكيد التي يتلقى بها القسم مثلها في لنحشرنهم ولنحضرنهم وننزع فعل مضارع مبنى على الفتح لمباشرته لنون التوكيد والفاعل ضمير مستتر والنون للتوكيد من كل جار ومجرور متعلق بننزع شيعة مضاف اليه وأي مفعول وهو موصول اسمي يحتاج الى صلة وعائد والهاء والميم مضاف اليه وأشد خبر مبتدا محذوف أى أيهم هو أشد والجملة من المبتدا والخبر صلة لاي وعلى الرحمن متعلق باشد وعتيا تمييز وكان الظاهر أن تفتح أي لان اعراب المفعول النصب الا أنها هنا مبنية على الضم لاضافتها الى الهاء والميم وحذف صدر صلتها وهو المقدر بقولك هو ومن العرب من يعرب أيا في أحوالها كلها وقد قرأ هرون ومعاذ يعقوب أيهم أشد بالنصب قال سيبويه وهى لغة جيدة وقال الجرمي خرجت من الخندق يعنى خندق البصرة حتى صرت الى مكة فلم أسمع أحدا يقول اضرب أيهم أفضل أي كلهم ينصب ولا يضم والمعني أقسم بربك لنجمعن المنكرين للبعث وقرناءهم من الشياطين الذين أضلوهم مقرنين في السلاسل كل كافر معه شيطانه في سلسلة ثم لنحضرنهم حول جهنم جاثين على الركب ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا أى جراءة وقيل فجورا وكذبا وقيل

(قوله الامن وراء وراء) بالضم ويروى بالفتح على التركيب (قوله الشراب) من أسماء الخمر ومن أسمائها الرحيق والخندريس والمدام والعقار والخرطوم والسلافة والصهباء ٣٤ والطلاء والقرقف والسلسبيل والحمية والكميت والمشعشعة والزرجون وبنت حانة وغير ذلك وكثرة الاسماء لشرف المسمي بحسب زعمهم (قوله أسد خفية) بوزن صفية من الخفاء علم لموضع (قوله على ارادة النكرة الخ) أي على انهما نكرتان وقيل انهما معرفتان بنية الاضافة وتنوينهما تنوين عوض قال ابن مالك في شرح الكافية وهذا القول عندي أحسن (قوله ضمة اعراب) وحذف التنوين تخفيفا (قوله ولقد سددت الخ) هو للفرزدق يفتخر على جرير وبني كليب قبيلة جرير والثنية الطريق (قوله كجلمود صخر) هو لامرئ القيس من قصيدته المشهورة قبله وقد أغتدي والطير في وكناتها * بمنجرد قيد الاوابد هيكل * مكر مفر مقبل مدبر معا * كجلمود صخر حطه السيل من عل * أغتدي أبكر والوكنات الاعشاش وظاهر ان الطير لاتخرج من وكناتها وقت الغلس يمتدح بأنه يبادر في هذا الوقت وقت الغفلة والسكون والمنجرد الفرس قصير الشعر والذى ينجرد من الخيل فيتقدمها والاوابد الوحوش الشاردة أى يحصلها فيكون لها كالقيد والجلمود حجر عظيم أملس وقوله معا أي هذه الصفات ثابتات له معا (قوله ومن العرب من يعرب أيا في أحوالها كلها) ويقول ننزع معلق عن العمل في أي لان التعليق عنده لايختص بأفعال القلوب ورد بقوله

كفرا

كفرا أي لننزعن رؤساءهم في الشر فنبدأ بالاكبر فالاكبر جرما والاكثر جراءة ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا أى أحق بدخول النار يقال صلى يصلى صليا كما يقال لقى يلقى لقيا ويقال صلى يصلى صليا مثل مضي يمضى مضيا * ثم قال (أو الضم أو نائبه وهو المنادى المفرد المعرفة نحو يازيد وياجبال وياز يدان ويازيدون) وأقول الباب السابع من المبنيات ما لزم الضم أو نائبه وهو الالف والواو وهو نوع واحد وهو المنادى المفرد المعرفة ونعنى بالمفرد هنا ماليس مضافا ولا شبيها به ولو كان مثنى أو مجموعا وقد سبق هذا عند الكلام على اسم لا ونعنى بالمعرفة ما أريد به معين سواء كان علما أو غيره فهذا النوع يبنى على الضم في مسئلتين احداهما أن يكون غير مثني ولا مجموع جمع مذكر سالما نحو يازيد ويارجل وقول الله تعالى يانوح انه ليس من أهلك يانوح اهبط بسلام ياصالح ائتنا ياهود ماجئتنا ببينة الثانية أن يكون جمع تكسير نحو قولك يازيود وقوله تعالى ياجبال أوبي معه ويبني على الالف ان كان مثني نحو يازيدان ويارجلان اذا أريد بهما معين ويبنى على الواو ان كان جمع مذكر سالما نحو يازيدون ويامسلمون اذا أريد بهما معين وأما اذا كان المنادي مضافا أو شبيها بالمضاف أو نكرة غير معينة فانه يعرب نصبا على المفعولية فلا يدخل فى باب البناء فالمضاف كقولك ياعبد الله ويارسول الله وفى التنزيل قل اللهم فاطر السموات والارض أى يافاطر السموات أن أدوا الي عباد الله أي ياعباد الله ويجوز أن يكون عباد الله مفعولا بادوا كقوله تعالى أن أرسل معنا بنى اسرائيل ويجوز أن يكون فاطر صفة لله تعالى خلافا لسيبويه والشبيه بالمضاف هو ما اتصل به شئ من تمام معناه كقولك ياكثيرا بره ويامفيضا خيره ويارفيقا بالعباد والنكرة كقول الاعمي يارجلا خذ بيدى وقول الشاعر

أيارا كبا اما عرضت فبلغن * نداماي من نجران أن لاتلاقيا

ويجوز في المنادى المستحق للضم أن ينصب اذا اضطر الى تنوينه كقول الشاعر

ضربت صدرها الي وقالت * ياعديا لقد وقتك الاواقي

وأن يبقى مضموما كقوله

سلام الله يامطر عليها * وليس عليك يامطر السلام

ويجوز في المنادي أيضا أن يفتح فتحة اتباع وذلك اذا كان علما موصوفا بابن متصل به مضاف الي علم كقولك يازيد

اذا ما لقيت بني مالك * فسلم على أيهم أفضل وحرف الجر لايعلق (قوله أو الضم) قالوا بنى لشبهه بالضمير لانه مخاطب وحال محل الكاف فى أدعوك وعلى حركة اشارة الي أن بناءه على خلاف الاصل ولئلا يلزم التقاء الساكنين في نحو يازيد وكانت ضمة جبرا له بأقوى الحركات حيث عدم الاعراب وأيضا هو يفوته ان أعرب اذ المنادي المعرب اما أن ينصب أو يجر بلام الاستغاثة نحو يالله للمسلمين ولا يرفع (قوله المعرفة) أي اصالة أو لعروض النداء كيازيد ويارجل (قوله ويجوز أن يكون فاطر صفة لله) يرد عليه ان اضافة اسم الفاعل لمعموله لايتعرف بها وكأنه لاحظ أنه بمعنى الماضي فهو غير عامل (قوله أيارا كبا الخ) قاله عبد يغوث بن وقاص الحارثي شاعر جاهلي من شعراء قحطان وفارس من فرسان قومه بني الحرث اسرته تيم الرباب في دم رجل منهم يقال له النعمان بن جساس فعرض عليهم فى فدائه ألف ناقة فأبوا الا قتله وشدوا لسانه فتضرع اليهم بالاشارة أن يفكوا لسانه ليقول لهم شعرا ينوح على نفسه فقالوا نخاف ان تهجونا فأشار اليهم ٣٥ أن لايفعل ففكوا لسانه فقال قصيدة مطلعها ألا لاتلوماني كفى اللوم ما بيا * فمالكما في اللوم خير ولاليا ألم تعلما أن الملامة نفعها * قليل ومالومى أخي من شماتيا أيارا كبا اما عرضت فبلغن * نداماى من نجران ان لاتلاقيا الندامى واحدها ندمان ونديم وهو الصاحب المجالس على الخمر وقيل على الخمر وغيره (قوله ضربت صدرها الى وقالت الخ) قاله المهلهل واسمه عدي وسمى مهلهلا لانه أول من هلهل الشعر وحسنه وكان أولا بيتا أو بيتين لايبلغ حد القصيدة والاواقى جمع واقية وضربها صدرها اما تعجبا منه حيث خلص من القتل بمكره وكان أسيرا أو شفقة عليه (قوله سلام الله يامطر عليها الخ) قاله الاحوص وقد قيل اسمه عبد الله وانه لقب بالاحوص لحوص كان في عينيه وهو ضيق فى مؤخر العين وكان يهوى أخت امرأته ويكتم فتزوجها مطر فغلبه الحال فأنشد يقولون سلام الله يامطر عليها * وليس عليك يامطر السلام فلاغفر الاله لمنكحيها * ذنوبهمو ولو صلوا وصاموا وان يكن النكاح أحل شئ فان نكاحها مطرا حرام * فطلقها فلست لها بكفء والا يعل مفرقك الحسام (قوله فتحة اتباع) أي لحركة ابن والساكن بينهما حاجز غير حصين وقيل ان ابن وماقبله مركب تركيب خمسة عشر وقيل بل الفتحة اعراب وابن مقحم وما قبله مضاف لما بعده (قوله موصوفا بابن الخ) وتحذف ألف ابن حينئذ خطا وتنوين الموصوف بابن ولو فى غير النداء فخرج بالوصف ما اذا كان ابن خبرا نحو زيد ابن عمرو فلا تحذف ألف ولا تنوين وهل يشترط كون الثاني اسم أبيه لاجده لان الحذف انما هو للخفة والخفة انما هي في الكثير والكثير النسبة للاب لا للجد أو لا يشترط ذلك طريقتان

(قوله المها العينا) المها جمع مهاة وهي البقرة الوحشية تشبه بها العرب المرأة السمينة الحسنة والعين واسعات العيون حسانهن (قوله وثم الخ) بنيت هذه الثلاثة على حركة لئلا يلزم التقاء الساكنين وفتح ثم للتخفيف وكسر جير على أصل التخلص من التقاء الساكنين ولمناسبة الياء وضمت منذ اتباعا للميم لان الساكن حاجز غير حصين (قوله و بقية الاسماء غير المتمكنة) مراده بالبقية ما عدا ما سبق في الابواب السبعة (قوله أسماء الافعال) ليس المراد جميعها لان نحو نزال سبق حكمه وسكت عن أسماء الاصوات وهي أيضا لا يطرد فيها شيء نحو عدس بالسكون وهيد بالفتح للابل وكخ للصغير (قوله والمضمرات) للشبه بالحرف في الوضع وطرد الباب في نحو نحن أو للافتقار لمفسره من حضور من هوله أوذكره وعلى حركة جبرا للخلل الحاصل بالبناء وخص بالضم الاشرف وهو المتكلم ثم المخاطب بالفتح لانه أشرف من المخاطبة فليتأمل (قوله والاشارات) لتضمنها معنى

ابن عمر و وقول الشاعر

يا طلحة بن عبيد الله قد وجبت * لك الجنان و بوئت المها العينا

و بقاء الضم أرجح عند المبرد والمختار عند الجمهور الفتح ثم قلت (واما ان لا يطرد فيه شئ بعينه وهو الحروف كهل وثم وجير ومنذو بقية الاسماء غير المتمكنة وهي سبعة أسماء الافعال كصه وآمين وايه وهيت والمضمرات كقومي وقمت وقمت وقمت والاشارات كذى وثم وهؤلاء وهؤلاء والموصولات كالذى والتي والذين والاولاء فيمن مده وذات فيمن بناه وهو الافصح الاذين وتين واللذين واللتين فكالمثنى وأسماء الشرط وأسماء الاستفهام كمن وما وأين الا أيا فيهما و بعض الظروف كاذ والآن وأمس وحيث مثلثا) وأقول لما أنهيت القول فى المبنيات السبعة المختصة شرعت فى بيان ما لا يختص وحصرت ذلك في نوعين أحدهما الحروف وقدمتها لانها اقعد فى باب البناء والثانى الاسماء غير المتمكنة وحصرتها في سبعة أنواع وفصلتها ومثلث كلا منها ورتبت أمثلة الجميع على ما يجب لها فبدأت بما بني على السكون لانه الاصل في البناء ثم ثنيت بما بني على الفتح لانه أخف من غيره ثم ثلثت بما بنى على الكسر ثم ختمت بما بنى على الضم فمثال ما بنى على السكون من الحروف هل و بل وقد ولم ومثال ما بني منها على الفتح ثم وان ولعل وليت ومثال ما بني منها على الكسر جير بمعنى نعم واللام والباء في قولك لزيد و بزيد ولا رابع لهن الا م الله في لغة من كسر الميم وذلك على القول بحرفيتها ومثال ما بنى منها على الضم منذ في لغة من جر بها وقولهم في القسم م الله فيمن ضم الميم ومن الله فيمن ضم الميم والنون ومن قال فيهما وفى م الله انها محذوفة من قولهم أيمن الله فلا يصح ذكرها هنا فانها على هذا القول من باب الاسماء لا من باب الحروف ومثال ما بني على السكون من أسماء الافعال صه بمعنى اسكت ومه بمعني انكفف ولا تقل بمعنى اكفف كما يقول كثير منهم لان اكفف يتعدي ومه لا يتعدى ومثال ما بنى منها على الفتح آمين بمعني استجب لما ثقل بكسر الميم و بالياء بعدها بني علي الفتح كما بنى أين وكيف عليه لثقل الياء وفيه أربع لغات احداها آمين بالمد بعد الهمزة من غير امالة وهذه اللغة أكثر اللغات استعمالا ولكن فيها بعد عن القياس اذ ليس فى اللغة العربية اسم على فاعيل وانما ذلك فى الاسماء الاعجمية كقابيل وهابيل ومن ثم زعم بعضهم أنه أعجمى وعلي هذه اللغة قوله * و يرحم الله عبدا قال آمينا * والثانية كالاولى الا أن الالف ممالة للكسرة بعدها رويت عن حمزة والكسائى والثالثة أمين بقصر الالف على وزن قدير و بصير قال * أمين فزاد الله ما بيننا بعدا * وهذه اللغة أفصح في القياس وأقل فى الاستعمال حتي ان بعضهم أنكرها قال صاحب الاكمال حكي ثعلب القصر

حرف حقه أن يوضع له لان الاشارة معنى حقه أن يؤدى بالحرف أي الاشارات المخصوصة لانها هي التي للحرف على ان بعضها كذا وذى مشابه للحرف في الوضع قال الزمخشري معنى تضمن الاسم معنى الحرف ان الحرف مقدر قبله والاسم مستعمل في معناه الاصلى فاصل من قام عنده أمن قام قلت هو لا يظهر في تضمن حرف لم يوجد بل ولا فى الاسماء المتضمنة معنى الشرط لان أداة الشرط لا تدخل على الاسماء فالحق أن التضمن اشراب الاسم معنى الحرف بحيث يستعمل فيه (قوله ولا رابع لها) ان قلت بل هناك رابع وهو نون الوقاية قلت كأنه رأى أن نون الوقاية ليست كالحروف

وأنكره

المستقلة لانها تقع حشوا بين الفعل وضمير المتكلم (قوله منذ فى لغة من جر بها) أما من رفع بها فهي عنده اسم لا يحسن التمثيل بها فى الحروف وما بعدها خبر فاذا قلت ما رأيته منذ يوم الجمعة فالمعنى أمد عدم رؤيتى له يوم الجمعة أى مبتدأ منه الي الآن فهي مضافة لمعنى ما قبلها فليتأمل (قوله و يرحم الله عبدا الخ) صدره يا رب لا تسلبنى حبها أبدا (قوله أمين فزاد الله) صدره
* تباعد عني فطحل اذ دعوته *

(قوله وانه قال تأو يله قاصدين) أقول هو حينئذ على حد آمين البيت الحرام وليس لغة في آمين حتى يصح انكارها اللهم الا ان يقال هذا لم يسمع في مقام آمين للدعاء لكنه بمقتضى القياس جائز أو ان هذا التأويل يقول به جعفر وحده وغيره يقول آمين بالتشديد لغة بمعني استجب وهو الذي يرد عليه (قوله لما بينت لك فى مه) هو ان حدث متعد ومه لا يتعدى ولما أفاد هذا ان ايه لا يتعدي أورد عليه البيت وأجاب بأنه ليس بعربى أي ليس جاريا على استعمال العرب (قوله ذي الرمة) بضم الراء وكسرها (قوله ومثال ما بنى على السكون من الموصولات الذى) انما

وأنكره غيره وقال انما جاء مقصورا فى الشعر انتهي وانعكس القول عن ثعلب على ابن قرقول فقال أنكر ثعلب القصر الا فى الشعر وصححه غيره وقال صاحب التحرير في شرح مسلم وقد قال جماعة ان القصر لم يجيء عن العرب وان البيت انما هو * فآمين زاد الله ما بيننا بعدا * والرابعة آمين بالمد وتشديد الميم روى ذلك عن الحسن والحسين بن الفضل وعن جعفر الصادق وأنه قال تأو يله قاصدين نحوك وأنت أكرم من أن تخيب قاصدا نقل ذلك عنهم الواحدى فى البسيط وقال صاحب الاكمال حكي الداودي تشديد الميم مع المد وقال هى لغة شاذة ولم يعرفها غيره انتهي قلت أنكر ثعلب والجوهرى والجمهور أن يكون ذلك لغة وقالوا لا نعرف آمين الا جمعا بمعني قاصدين كقوله تعالي ولا آمين البيت الحرام ومثال ما بنى منها على الكسر ايه بمعنى امض في حديثك ولا تقل بمعنى حدث كما يقولون لما بينت لك في مه وأما قوله * ايه أحاديث نعمان وساكنه * فليس بعربى وعند الاصمعي انها لا تستعمل الا منونة وخالفوه في ذلك واستدلوا بقول ذى الرمة * وقفنا فقلنا ايه عن أم سالم * وكان الاصمعى يخطئ ذا الرمة في ذلك وغيره ولا يحتج بكلامه ومثال ما بنى منها على الضم هيت بمعنى تهيأت قال تعالي وقالت هيت لك وقيل المعنى هلم لك فلك تبيين مثل سقيا لك وقرئ مثلث التاء فالكسر على أصل التقاء الساكنين والفتح للتخفيف كما في أين وكيف والضم تشبيها بحيث وقرئ هئت بكسر الهاء و بالهمزة ساكنة و بضم التاء وهو على هذا فعل ماض وفاعل من هاء يهاء كشاء يشاء أو من هاء يهيء كجاء يجيء ومثال ما بنى من المضمرات على السكون قومى وقوما وقوموا ومثال ما بنى منها على الفتح قمت للمخاطب المذكر ومثال ما بنى منها على الكسر قمت للمخاطبة ومثال ما بنى منها على الضم قمت للمتكلم ومثال ما بنى على السكون من أسماء الاشارة ذا للمذكر وذي للمؤنث ومثال ما بنى منها على الفتح ثم بفتح التاء اشارة الى المكان البعيد قال الله تعالى وأزلفنا ثم الآخرين أى وأزلفنا الآخرين هنالك أي قربناهم ومثال ما بنى منها على الكسر هؤلاء ومثال ما بنى منها على الضم ما حكاه قطرب من أن بعض العرب يقول هؤلاء بالضم فلذلك ذكرت هؤلاء فى المقدمة مرتين أولاهما تضبط بالكسر والثانية بالضم ومثاله ما بنى على السكون من الموصولات الذى والتي ومن وما ومثال ما بنى منها على الفتح الذين ومثال ما بنى منها على الكسر الاولاء بالمد لغة في الاولى بمعنى الذين قال الشاعر

أبا الله للشم الاولاء كأنهم * سيوف أجاد القين يوما صقالها

ومثال ما بنى منها على الضم ذات بمعنى التي وذلك في لغة بعض طيئ حكى الفراء انه سمع بعض السؤال يقول فى المسجد الجامع بالفضل ذو فضلكم الله به والكرامة ذات أكرمكم الله به بضم ذات مع أنها صفة للكرامة أي أسألكم بالفضل وقوله به بفتح الباء وأصله بها فحذفت الالف ونقلت فتحة الهاء الى الباء بعد تقدير سلب كسرتها ثم استثنيت من أسماء الاشارة والاسماء الموصولة ذين وتين واللذين واللتين فذكرت أنهما كالمثنى وأعني بذلك أنهما معربان بالالف رفعا و بالياء المفتوح ما قبلها جرا او نصبا كما أن الزيدين والرجلين كذلك وفهم من قولى كالمثنى أنهما ليسا مثنيين حقيقة وهو كذلك وذلك لانه لا يجوز أن يثنى من المعارف الا ما يقبل التنكير كزيد

بنيت الموصولات لشبهها بالحرف فى الافتقار اللازم الى جملة وانما قيدوا بالجملة لان الحرف لا يستفاد معناه غالبا الا بجملة ولا يكفيه لمفرد فمن ثم أعرب ما يفتقر لمفرد دائما كسبحان وانما قلت غالبا لان حرف التعريف يستفاد معناه بدخوله من غير توقف على تركيب كلامى وانما بنيت أل الموصولة مع أنها لا تفتقر لجملة بل لمفرد وهو الوصف الصريح لان افتقارها للمفرد تقوي بكونها على صورة الحرف وحملا لها على بقية الموصولات وللاول بنى الا بمعني غير وظهر اعرابه فيما بعده نحو لو كان فيهما آلهة الا الله فالا بمعنى غير حقه الرفع وحق لفظ الله الجر بالاضافة فمن ثم قدر بعضهم اعرابه بذلك وما سبق من أن الكون على صورة الحرف يقتضي البناء رده الدماميني بالا بمعنى

النعمة واحد الآلاء فانها معربة مع أنها على صورة الا الاستفتاحية (قوله ومثال ما بنى على الفتح الذين) الاحسن ما قاله غيره أنه مبنى على الياء لان البناء يعتبر فى محل الاعراب والذين على اعرابه يكون بالواو والياء ثم عليه هل هو من قبيل المعنى على الكسر أو الفتح فان الياء في الاعراب تنوب عنهما والظاهر الاول لان الياء بنت الكسرة فحقها أن تنوب عنها فمن ثم يقولون فى المثنى والجمع حمل نصبه على جره دون عكسه تأمل (قوله للشم) الشمم ارتفاع الانف وهو علامة الجمال والشرف والقين الحداد (قوله لانه لا يثنى من المعارف الخ) وأيضا شرط المثنى الحقيقى الاعراب

وعمر وألا ترى أنهما لما اعتقد فيهما الشيوع والتنكير جازت تثنيتهما ولهذا قلت الزيدان والعمران فادخلت عليهما حرف التعريف ولو كانا باقيين على تعريف العلمية لم يجز دخول حرف التعريف عليهما وذا والذى لا يقبلان التنكير لان تعريف ذا بالاشارة وتعريف الذى بالصلة وهما ملازمان لذا والذي فدل ذلك على أن ذين واللذين ونحوهما أسماء تثنية بمنزلة قولك هما وأنتما وليسا بتثنية حقيقة ولهذا لم يصح فى ذين أن تدخل عليها أل كما لا يصح ذلك في هما وأنتما فان قلت فهلا استثنيت من الموصولات أيا أيضا فانها معربة الا اذا أضيفت وكان صدر صلتها ضميرا محذوفا قلت قد علم مما قدمت أن أيا مبنية في هذه الحالة معربة فيما عداها فلم احتج الى اعادته ومثال المبنى من أسماء الشرط والاستفهام على السكون من وما ومثال المبني منهما على الفتح أين وأيان وليس فيهما ما بنى على كسر ولا ضم فاذكره فان قلت من أسماء الشرط حيثما وهى مبنية على الضم قلت المبنى على الضم حيث واسم الشرط انما هو حيثما فما اتصلت بحيث وصارت جزأ منها فالضم فى حشو الكلمة لا في آخرها واستثنيت من أسماء الشروط وأسماء الاستفهام أيا فانها معربة فيهما مطلقا باجماع مثال الاستفهامية في الرفع قوله تعالي أيكم يأتيني بعرشها أيكم زادته هذه ايمانا ومثالها في النصب فاي آيات الله تنكرون وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون فايكم فيهما مبتدأ وأى من قوله تعالي فأى آيات الله تنكرون مفعول به لتنكرون وأى من قوله تعالى أي منقلب ينقلبون مفعول مطلق لينقلبون وليست مفعولا به ليعلم لان الاستفهام لا يعمل فيه ماقبله ومثالها فى الخفض فستبصر ويبصرون بايكم المفتون فاي في هذه الآية مخفوضة لفظا مرفوعة محلا لانها مبتدأ والباء زائدة والاصل أيكم المفتون والجملة نصب بتبصر أو يبصرون لانهما تنازعاها وهما معلقان عن العمل بالاستفهام وفى الآية مباحث أخر ومثال الظرف المبني على السكون اذ وهو ظرف لما مضى من الزمان ويضاف لكل من الجملتين نحو واذكروا اذ أنتم قليل واذكروا اذ كنتم قليلا ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم وتأتى ظرفا لما يستقبل نحو فسوف يعلمون اذ الاغلال في أعناقهم وقوله تعالى يومئذ تحدث أخبارها بعد قوله سبحانه اذا زلزلت الارض وتأتى للتعليل نحو واذ اعتزلتموهم ومايعبدون الا الله فاووا الى الكهف أي ولاجل اعتزالكم اياهم والاستثناء في الآية متصل ان كان هؤلاء القوم يعبدون الله وغيره ومنقطع ان كانوا يخصون غير الله سبحانه بالعبادة وكذلك البحث في قوله تعالى قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدو لى الارب العالمين وتأتى للمفاجأة كقوله

استقدر الله خيرا وارضين به * فبينما العسر اذ دارت مياسير

ومثال المبنى منها علي الفتح الآن وهو اسم لزمن حضر جميعه أو بعضه فالاول نحو قوله تعالى الآن جئت بالحق وفى هذه الآية حذف الصفة أي بالحق الواضح ولولا أن المعنى على هذا لكفر والمفهوم هذه المقالة والثانى نحو قوله تعالى فمن يستمع الآن الآية وقد تعرب كقوله

لسلمي بذات الخال دار عرفتها * وأخرى بذات الجزع آياتها سطر

كأنهما ملآن لم يتغيرا * وقد مر للدارين من بعدنا عصر

أصله كأنهما من الآن فحذف نون من لالتقائها ساكنة مع لام الآن ولم يحركها لالتقاء الساكنين كما هو الغالب وأعرب الآن فخفضه بالكسرة ومثال ما بنى منها علي الكسر أمس وقد مضى شرحه وانما ذكرته هناك لشبهه بمسئلة حذام في اختلاف الحجازيين والتميميين فيه وانما كان حقه أن يذكر هنا خاصة لانه كلمة بعينها وليس فردا داخلا تحت قاعدة كلية ومثال ما بني منها على الضم حيث وهو ظرف مكان يضاف للجملتين وربما أضيف لمفرد كقوله * ألا ترى حيث سهيل طالعا * وقد يفتح وقد يكسر وبعضهم يعربه وقرئ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون بالكسر فيحتمل الاعراب والبناء * ثم قلت

(قوله واستثنيت من أسماء الشروط وأسماء الاستفهام أيا) انما أعربت مع وجود سبب بناء أخواتها فيها لمعارضته بالتنوين تارة والاضافة أخرى (قوله وفي الآية مباحث أخر) منها أن المفتون بمعنى الفتنة كالمعسور والميسور بمعنى العسر واليسر وبأيكم خبر مقدم والمفتون مبتدأ مؤخر أو ان الاصل بأيكم هو المفتون وهو لغة من أعرب مطلقا فالباء على هذا تشبه الزائدة (قوله وتأتى ظرفا لما يستقبل) لتحقق وقوعه كانه ماض على حد أتي أمر الله (قوله فمن يستمع الآن) يعنى ان زمن بعثته صلى الله عليه وسلم الى آخر الدنيا وظاهر انه لم يحضر كله بل بعضه

*(باب

(باب الاسم نكرة وهو مايقبل رب)

وأقول ينقسم الاسم بحسب التنكير والتعريف الى قسمين نكرة وهو الاصل ولهذا قدمته ومعرفة وهو الفرع ولهذا أخرته وعلامة النكرة أن تقبل دخول رب عليها نحو رجل وغلام تقول رب رجل ورب غلام وبهذا استدل علي أن من وما قد يقعان نكرتين كقوله

رب من أنضجت غيظا قلبه * قد تمنى لي موتا لم يطع

وقوله

ربما تكره النفوس من الامر * له فرجة كحل العقال

فدخلت رب عليهما ولا تدخل الا علي النكرات فعلم أن المعنى رب شخص أنضجت قلبه غيظا ورب شيء من الامور تكرهه النفوس فان قلت فانك تقول ربه رجلا وقال الشاعر

ربه فتية دعوت الى ما * يورث المجد دائبا فأجابوا

والضمير معرفة وقد دخلت عليه رب فبطل القول بانها لا تدخل الا علي النكرات قلت لا نسلم أن الضمير فيما أوردته معرفة بل هو نكرة وذلك لان الضمير في المثال والبيت راجع الى ما بعده من قولك رجلا وقول الشاعر

قوله وهو الاصل) لان اطلاق النكرة سابق على اطلاق المعرفة فمن ولد يقال له مولود وموجود قبل اطلاق العلم عليه ولم ينظروا الى أنه يطلق عليه الاشارة كهذا والموصول كالذي وجدوا المحلى كالمولود والاحسن الذي لا يرد عليه هذا أن يقال المراد أصل في الاعتبار وذلك ان النكرة تدل على الشيء من حيث هو والمعرفة انما تطلق اذا طرأ له تعيين في القصد بصلة أو علم أو نحو ذلك والاصل عدم طرو ذلك فتأمل ثم فى الاشموني أنكرها مذكور ثم موجود ثم محدث ثم جسم ثم نام ثم حيوان ثم انسان ثم رجل ثم عالم أقول ليس القصد من هذا الحصر بل القصد التقريب اذ ماشابه هذه يقاس عليها فقوله أنكر النكرات مذكور أى وما ساواه صدقا كمعلوم وشيء فانه يشمل المعدوم لغة وقصره على الموجود اصطلاح وقوله ثم حيوان أى ونظيره شجر مثلا وقوله ثم انسان أى وفرس وحمار الخ وقوله ثم رجل أي وامرأة وقوله ثم عالم أى وجاهل وضارب الخ ثم هذا على ان المراد بالعالم الحادث اما ان كان بمعنى مطلق ذات ثبت لها العلم فيشمل الملك والمولى تعالى فلا يكون بعد رجل ثم يبقى النظر فيما اذا كان بينهما عموم وخصوص وجهي كانسان وأبيض والظاهر انهما في مرتبة واحدة لان عموم كل سقط بخصوصه وبالجملة هذا المبحث لا فائدة فيه الا التمرين وأما المعارف فالمشهور أن أعرفها بعد اسم الجلالة الضمير ثم العلم ثم اسم الاشارة ثم الموصول ثم المحلى وأما المضاف لواحد فهو في رتبة ما أضيف اليه قالوا الا المضاف للضمير فانه في رتبة العلم لا الضمير لانه لا يقع صفة للعلم نحو مررت بزيد صاحبك والصفة لا تكون أعرف من الموصوف بل مساوية له أودونه وأنا أتوقف في هذه القاعدة اذ حيث كانت الصفة لتعيين الموصوف فالانسب أن تكون أعرف منه والمشروط فى النعت الموافقة في مطلق التعريف ويقال جاء الرجل الذى قام أبوه والظاهر فيه أن الموصول نعت على أن جعلهم المضاف في رتبة المضاف اليه ممنوع كيف وغلام زيد صادق بأى غلمانه وأيضا ما سبق فى ترتيب المعارف لا يظهر لا وضعا ولا استعمالا وذلك أن الضمير والموصول والاشارة سواء موضوعة عند الجمهور لكل فرد فرد وعند السعد للكلي بشرط الاستعمال للجزئي فهي مستوية وضعا واستعمالا فما معنى كون أحدها أعرف نعم ربما يسلم في ضمير المتكلم لانه لا يحتمل غير معناه بوجه من الوجوه فلعل هذا الترتيب له استناد لقولهم لا مشاحة في الاصطلاح بل نقول أصل المعرفة والنكرة لا بد فيه من الاستناد لذلك والا فما معنى الحكم بأن أخا زيد معرفة وضارب زيد نكرة فليتأمل (قوله وعلامة النكرة أن تقبل دخول رب) كانه عدل عن قول غيره ماقبل أل مؤثرة فيه التعريف أو وقع موقع مايقبلها لان هذا لا يشمل الاسماء المتوغلة في الابهام فان الظاهر أنها لا تتعرف بال كما لا تتعرف بالاضافة وهي قابلة لرب وأما من وما فيقعان موقع مايقبل أل وهو انسان وشيء لان الاول للعاقل والثانى لغيره هذا والانسب بالعقل ان نحو غير تتعرف بالاضافة وبأل اذ الاضافة تزيل الابهام كال ولو اشتد تأمل هذا ويرد على التعريف اسم الفعل النكرة كصه بالتنوين فانه لا يقبل رب ولا أل ولا يقع موقع مايقبلها اذ هو واقع موقع لفظ الفعل عند الجمهور نعم يقع موقع مايقبلها بناء علي أن مدلوله المصدر ولعل هذا ضابط أغلبي والا ورد كل أيضا فان مذهب الجمهور أن ادخال أل عليه اذا لم يكن فى مقابلة الجزء بأن كان للافراد لحن لانها مضافة معنى وأل لا تجامع الاضافة وجاز التنوين لما قيل انه عوض والظاهر أنه لم يسمع دخول رب على كل (قوله وبهذا استدل على أن من وما قد يقعان نكرتين) أى خلافا لمن قال هما معرفتان دائما (قوله ورب شيء من الامور تكرهه النفوس) يشير الى أن ما نكرة وجملة تكره النفوس الخ صفة لها والعائد محذوف ويحتمل أن ما حرف كاف

فلاشاهد

(قوله الثانى أنه معرفة مطلقا) على هذا يقال البيت شاذ وقيل هو تابع لمعرف وتنكير اولو كان التنكير جائزا والظاهر حيث جرى الخلاف فى ضمير الغائب أن يقيد قولهم الضمير أعرف المعارف بما عداه (قوله وهي ستة) وأما نحو يار جل فنكرة غاية الامر استعمل فى معين وجعله ابن مالك سابعا وانظر هل يجوز نعته بالمعرفة نحو يار جل العالم (قوله المضمر) أقول هو من الحذف والايصال والاصل المضمر به أي أخفى به الظاهر فاذا أردت اخفاء الظاهر عبرت بالضمير أو أنه هو فى ذاته خفي وذلك ظاهر في غير ضمير المتكلم والاول معنى قولهم ما كنى به عن الظاهر أي بدلا عن الظاهر أو عن مسمى الظاهر وليس المراد ان حق التعبير بالاسم الظاهر لانه انما يظهر فى الغيبة وأما الخطاب والتكلم فليس حق التعبير فيهما بالظاهر بل التعبير به خلاف الظاهر ويسميه السكاكي التفاتا كما بينته في كتابة الازهرية (قوله مادل على متكلم الخ) المراد الدلالة

فتية وهما نكرتان وقد اختلف النحويون في الضمير الراجع الى النكرة هل هو نكرة أو معرفة على مذاهب ثلاثة أحدها أنه نكرة مطلقا الثانى أنه معرفة مطلقا الثالث أن النكرة التي يرجع اليها ذلك الضمير اما أن تكون واجبة التنكير أو جائزته فان كانت واجبة التنكير كما في المثال والبيت فالضمير نكرة وان كانت جائزته كما فى قولك جاءنى رجل فاكرمته فالضمير معرفة وانما كانت النكرة فى المثال والبيت واجبة التنكير لانها تمييز والتمييز لا يكون الا نكرة وانما كانت في قولك جاءنى رجل فأكرمته جائزة التنكير لانها فاعل والفاعل لا يجب أن يكون نكرة بل يجوز أن يكون نكرة وأن يكون معرفة تقول جاءنى رجل وجاءنى زيد * ثم قلت (ومعرفة وهى ستة أحدها المضمر وهو مادل على متكلم أو مخاطب أو غائب) وأقول أنواع المعارف ستة أحدها المضمر ويسمي الضمير أيضا وتسميه الكوفيون الكناية والمكنى وانما بدأت به لانه أعرف الانواع الستة على الصحيح وهو عبارة عما دل على متكلم نحو أنا ونحن أو مخاطب نحو أنت وأنتما أو غائب نحو هو وهما وانما سمي مضمرا من قولهم أضمرت الشئ اذا سترته وأخفيته ومنه قولهم أضمرت الشئ فى نفسى أو من الضمور وهو الهزال لانه في الغالب قليل الحروف ثم تلك الحروف الموضوعة له غالبها مهموسة وهى التاء والكاف والهاء والهمس هو الصوت الخفى فان قلت يرد على الحد الذى ذكرته للمضمر الكاف من ذلك فانها دالة على المخاطب وليست ضميرا باتفاق البصريين وانما هى حرف لا محل له من الاعراب قلت لا نسلم أنها دالة علي المخاطب وانما هي دالة علي الخطاب فهي حرف دال علي معنى ولا دلالة له علي الذات البتة وكذلك أيضا الياء في اياي والكاف في اياك والهاء في اياه ليست مضمرات وانما هي علي الصحيح حروف دالة على مجرد التكلم والخطاب والغيبة والدال على المتكلم والمخاطب والغائب انما هو ايا ولكنه لما وضع مشتركا بينها وأرادوا بيان من عنوا به احتاج الى قرينة تتصل به تبين المعنى المراد منه ثم أتبعت قولى غائب بأن قلت (معلوم نحو انا أنزلناه أو متقدم مطلقا نحو والقمر قدرناه أو لفظا لا رتبة نحو واذ ابتلي ابراهيم ربه أو رتبة نحو فأوجس في نفسه خيفة موسى أو مؤخرا مطلقا فى نحو قل هو الله أحد وقالوا ما هى الا حياتنا الدنيا ونعم رجلا زيد وربه رجلا وقاما وقعد أخواك وضربته زيدا ونحو قوله

* جزى ربه عني عدي بن حاتم * والاصح ان هذا ضرورة)* وأقول لا بد للضمير من مفسر يبين ما يراد به فان كان لمتكلم أو مخاطب فمفسره حضور من هو له وان كان لغائب فمفسره نوعان لفظ وغيره فالثانى نحو انا أنزلناه أي القرآن وفي ذلك شهادة له بالنباهة وأنه غني عن التفسير والاول نوعان غالب وغيره فالغالب أن يكون متقدما وتقدمه على ثلاثة أنواع تقدم فى اللفظ والتقدير واليه الاشارة بقولى مطلقا وذلك نحو والقمر قدرناه

الدائمة تخرج العلم المستعمل فى ذلك نحو قال فلان تريد نفسك أو مخاطبك أو غائبا والمراد أنه وضع للدلالة على متكلم بخصوصه وكذا الباقى تخرج لفظ متكلم ومخاطب وغائب فليتأمل (قوله لانه فى الغالب قليل الحروف) ومن غير الغالب أيا فانها أربعة أحرف (قوله غالبها مهموسة) من غير الغالب همزة أنا (قوله وانما هي دالة على الخطاب) ولو كان معناها المخاطب لكان معنى ذلك ذا المخاطب كما أن معني ضربتك ضربت المخاطب (قوله معلوم) الظاهر أن المراد معلوم بذاته كالمثال أو من السياق وهو المتقدم معنى نحو حتى توارت بالحجاب فان الضمير راجع للشمس المعلومة من السياق حيث ذكر العشى والالهاء عن الخير يعنى صلاة العصر هذا سياق السابق ويقويه ذكر الحجاب في اللاحق

و بقى للمعنوي أيضا ما يفهم من فعل مثلا سابق نحو اعدلوا هو أقرب للتقوى والظاهر أن المصنف أدخله في المتقدم لفظا فأراد به ما لفظ به أو بمادته وتوسع بعضهم فى هذا حتى أجاز رجوع الضمير الى ما يفهم من عامله فأجاز ضرب على أن نائب الفعل ضمير الضرب المفهوم من ضرب (قوله نحو انا أنزلناه) اي فى ليلة القدر وأما حم والكتاب المبين انا أنزلناه فان أريد بالكتاب اللوح فكذلك أو القرآن فالضمير لمتقدم لفظا (قوله أو رتبة) هو معنى قولهم متقدم حكما (قوله بالنباهة) أي الشهرة بحيث لا يحتاج أى ضميره الى تفسير يعني في اللفظ لانه نور على علم لا نظير له يلتبس به

منازل

(قوله والمعنى قدرناله الخ) ولم يجعل منازل منصوبا على الظرفية لانها أمكنة مخصوصة كالدار ولا يقبله المكان الا مبهما (قوله وقيل ان فاعل أوجس ضمير الخ) وهو حينئذ على حد ضربته زيدا (قوله نحو هو أوهي زيد قائم) هذا لا يحسن لانه لا يؤنث ضمير الشان ويكون للقصة الا اذا كان في الجملة مؤنث عمدة نحو فانها لا تعمي الابصار بخلاف الفضلة فتقول هو بنيت غرفة لا هي وممن نص على ذلك السعد في شرح التلخيص ثم ما المانع من أن القصة والشان معهودان معلومان فيكون ضميرهما من قبيل انا أنزلناه (قوله والثانى أن يكون مخبرا عنه بمفسره نحو ان هى الا حياتنا الدنيا) أقول حيث كان الضمير مفسرا بالحياة الدنيا لزم حصر الشئ في نفسه ولا معنى له فالظاهر أن

الآية من قبيل حتى توارت بالحجاب

منازل والمعنى قدرناله منازل فحذف الخافض أو التقدير ذا منازل فحذف المضاف وانتصاب ذا اما على الحال أو على أنه مفعول ثان لتضمين قدرناه معنى صيرناه وتقدم في اللفظ دون التقدير نحو واذا بتلى ابراهيم ربه وتقدم فى التقدير دون اللفظ نحو فأوجس في نفسه خيفة موسى لان ابراهيم مفعول فهو في نية التأخير وموسي فاعل فهو في نية التقديم وقيل ان فاعل أوجس ضمير مستتر وان موسي بدل منه فلا دليل في الآية والنوع الثاني أن يكون مؤخرا في اللفظ والرتبة وهو محصور فى سبعة أبواب أحدها باب ضمير الشان نحو هو أو هى زيد قائم أي الشان والحديث أو القصة فانه مفسر بالجملة بعده فانها نفس الحديث والقصة ومنه قل هو الله أحد فانها لا تعمي الابصار والثانى أن يكون مخبرا عنه بمفسره نحو ما هى الا حياتنا الدنيا أى ما الحياة الا حياتنا الدنيا والثالث الضمير فى باب نعم نحو نعم رجلا زيد وبئس للظالمين بدلا فانه مفسر بالتمييز والرابع مجرور رب نحو ربه رجلا فانه مفسر بالتمييز قطعا والخامس الضمير فى باب التنازع اذا أعملت الثانى واحتاج الاول الى مرفوع نحو قاما وقعد أخواك فان الالف راجعة الى الاخوين والسادس الضمير المبدل منه ما بعده كقولك فى ابتداء الكلام ضربته زيدا وقول بعضهم اللهم صل عليه الرؤف الرحيم والسابع الضمير المتصل بالفاعل المقدم على المفعول المؤخر وهو ضرورة على الاصح كقوله

جزى ربه عنى عدي بن حاتم * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

فأعيد الضمير من ربه الي عدى وهو متأخر لفظا ورتبة * ثم قلت (الثاني العلم وهو شخصي ان عين مسماه مطلقا كزيد وجنسي ان دل بذاته على ذى الماهية تارة وعلى الحاضر أخرى كاسامة ومن العلم الكنية واللقب ويؤخر عن الاسم غالبا تابعا له مطلقا أو مخفوضا باضافته ان أفردا) وأقول الثانى من أنواع المعارف العلم وهو نوعان علم شخص وعلم جنس فعلم الشخص عبارة عن اسم يعين مسماه تعيينا مطلقا أي بغير قيد فقولنا اسم جنس يشمل المعارف والنكرات وقولنا يعين مسماه فصل مخرج للنكرات لانها لا تعين مسماها بخلاف المعارف فانها كلها تعين مسماها أعنى أنها تبين حقيقته وتجعله كأنه مشاهد حاضر للعيان وقولنا بغير قيد مخرج لما عدا العلم من المعارف فانها انما تعين مسماها بقيد كقولك الرجل فانه يعين مسماه بقيد الالف واللام وكقولك غلامي فانه يعين مسماه بقيد الاضافة بخلاف العلم فانه يعين مسماه بغير قيد ولذلك لا يختلف التعبير عن الشخص المسمي زيدا بحضور ولا غيبة بخلاف التعبير عنه بانت وهو وعبرت في المقدمة عن الاسم بقولى ان عين مسماه وعن نفي القيد بقولى مطلقا قصدا للاختصار وعلم الجنس عبارة عما دل الخ وبيان ذلك ان قولك أسامة أشجع من ثعالة في قوة قولك الاسد أشجع من الثعلب والالف واللام في هذا المثال لتعريف الجنس وان قولك هذا أسامة مقبلا في قوة قولك هذا الاسد مقبلا والالف واللام فى ذلك لتعريف الحضور واحترزت بقولي بذاته من الاسد والثعلب في المثال المذكور فانهما يدلان على ذي الماهية بذاتهما بل بدخول الالف واللام ثم بينت ان العلم ينقسم الى اسم

لانهم كانوا يقولون ذلك بعد أن يذكر لهم أنهم يحيون من قبورهم ويحصل الجدال فى ذلك فالضمير لمطلق الحياة المفهومة من السياق (قوله الضمير في باب نعم) يحتمل أنه للممدوح والمذموم المفهومين من الفعل (قوله اذا أعملت الثانى) أما ان أعملت الاول وأضمرت فى الثانى فهو متقدم رتبة لانه في باب التقدير بلصق الاول (قوله في ابتداء الكلام) يعنى قبل تقدم مرجع الضمير فى ضربته زيدا فيكون من الاجمال ثم التفصيل وقال سيبويه فى نحو هذا انه نصب بتقدير أعنى (قوله اللهم صل عليه الرؤف الرحيم) جعلهما الاخفش صفتين للضمير ورد بأن الضمير لا يوصف ولا يوصف به وما ألطف قول القائل

أضمرت فى القلب هوى شادن مشتغل بالنحو لا ينصف وصفت ما أضمرت يوما له فقال لى المضمر لا يوصف

(قوله وهو ضرورة على الاصح) خلافا لمن أجازه فى السعة وبعضهم أول البيت بأن ضمير ربه للجزاء المفهوم من جزى وجزاء الكلاب العاويات قيل هو الضرب بالحجارة وقيل هو اشارة للابنة لان العواء انما يسند لنحو الذئاب ولا يسند للكلاب الا اذا طلبت السفاد وفى غيره انما يسند لها النباح (قوله ان عين مسماه مطلقا) يعنى عينه من حيث الوضع له فدخل العلم المشترك لان عدم تعينه انما جاء من عارض الاشتراك (قوله ان دل بذاته على ذى الماهية) ماهية الشئ حقيقته تقع في جواب السؤال عنه بما هو فنحت لها من السؤال اسم (واعلم) ان فرقا بين علم الجنس واسم

الجنس من جهة المعني ومن جهة اللفظ فالاول ان علم الجنس موضوع للماهية الحاضرة والثاني للماهية من حيث هي بمعنى ان الاول موضوع للماهية بحيث إذا استعمل دل على الماهية وحضورها فيغني عن التعريف بال والثاني لايدل الا على الماهية فلا يغني عن أل وهذا لا ينافي انه

كما تقدم من التمثيل بزيد وأسامة والى لقب وهو ماأشعر برفعة كزين العابدين أو بضعة كقفة وبطة والى كنية وهو مابدئ بأب أو أم كأبي بكر وأم عمرو وانه اذا اجتمع الاسم واللقب وجب تأخير اللقب ثم ان كانا مفردين جازت اضافة الاول الى الثاني وجاز اتباع الثاني للاول في اعرابه وذلك كسعيد كرز وان كانا مضافين كعبدالله زين العابدين أو متخالفين كزيد زين العابدين وكعبدالله كرز تعين الاتباع وامتنعت الاضافة * ثم قلت (الثالث الاشارة وهو مادل على مسمى واشارة اليه كهذه وهذا وهاتا وتثنيتهما وهؤلاء لجمعهما وتلحقهن في البعد كاف خطاب حرفية مجردة من اللام مطلقا أو مقرونة بها الا في المثنى وفي الجمع في لغة من مده وهي الفصحى وفيما سبقته ها التنبيه) وأقول الثالث من أنواع المعارف الاشارة وهو مادل على مسمي وأشارة الى ذلك المسمى تقول مشيرا الى زيد مثلا هذا فتدل لفظة ذا على ذات زيد وعلى الاشارة لتلك الذات وقولى وهو بالتذكير بعد قولي الاشارة انما صح على وجهين أحدهما أن مامن قولي مادل على مسمي لفظه التذكير فلما كان الضمير هو نفس ماسري اليه التذكير منه والثاني أن يقدر قولي الاشارة على حذف مضاف والتقدير اسم الاشارة فالضمير من قولي وهو راجع الي الاسم المحذوف وتنقسم أسماء الاشارة بحسب من هي له ستة أقسام باعتبار التقسيم العقلي وخمسة باعتبار الواقع وبيان الاول أنها اما لمفرد أو مثنى أو مجموع وكل منها اما لمذكر أو مؤنث وبيان الثاني انهم جعلوا عبارة الجمع مشتركة بين المذكرين والمؤنثات فللمفرد المذكر هذا وللمفردة المؤنثة هذه وهاتي وهاتا ولتثنية المذكرين هذان رفعا وهذين جرا ونصبا ولتثنية المؤنثين هاتان رفعا وهاتين جرا ونصبا ولجمع المذكر والمؤنث هؤلاء بالمد في لغة الحجازيين وبها جاء القرآن وبالقصر في لغة بني تميم وليست ها من جملة اسم الاشارة وانما هي حرف جيء به لتنبيه المخاطب على المشار اليه بدليل سقوطه منها جوازا في قولك ذا وذاك ووجوبا في قولك ذلك ولا الكاف اسم مضمر مثلها في غلامك لان ذلك يقتضي أن تكون مخفوضة بالاضافة وذلك ممتنع لان أسماء الاشارة لاتضاف لانها ملازمة للتعريف وانما هي حرف لمجرد الخطاب لاموضع له الاعراب وتلحق اسم الاشارة اذا كان للبعيد كاف وأنت في اللام قبله بالخيار تقول ذاك أو ذلك ويجب ترك اللام في ثلاث مسائل احداها اشارة المثنى نحو ذانك وتانك والثانية اشارة الجمع في لغة من مده تقول أولئك بالمد من غير لام فان قصرت قلت أولاك أو ألالك والثالثة كل اسم اشارة تقدم عليه حرف التنبيه نحو هذاك وهاناك وهاتيك * ثم قلت (الرابع الموصول وهو ماافتقر الى الوصل بجملة خبرية أو ظرف أو مجرور تامين أو وصف صريح والى عائد أو خلفه) وأقول الرابع من أنواع المعارف الموصولات وهي عبارة عما يحتاج الى أمرين أحدهما الصلة وهي واحد من أربعة أمور أحدها الجملة وشرطها أن تكون خبرية أي محتملة للصدق والكذب تقول جاءني الذي قام والذي أبوه قائم ولايجوز جاء الذي هل قام أو الذي لاتضربه والثاني الظرف والثالث الجار والمجرور وشرطهما أن يكونا تامين وقد اجتمعا في قوله تعالى وله من في السموات والارض ومن عنده لايستكبرون عن عبادته واحترزت بالتامين من الناقصين وهما اللذان لاتتم بهما الفائدة فلا يقال جاء الذي اليوم ولا جاء الذي بك والرابع الوصف الصريح أي الخالص من غلبة الاسمية وهذا يكون صلة للالف واللام خاصة نحو الضارب والمضروب كما سيأتي والامر الثاني الضمير العائد من الصلة الى الموصول نحو جاء الذي قام أبوه وشرطه أن يكون مطابقا للموصول في الافراد والتذكير وفروعهما وقد يخلفه الظاهر كقوله

لابد من الحضور وحال الوضع فيهما الا انه لايوضع لمجهول واستعمالهما في الفرد حقيقة من حيث تحقق الماهية فيه على ماوضحته في مجلس البسملة وبهذا تعلم ان الاولى للمصنف أن يقول ان دل بنفسه على الماهية الحاضرة واماقوله ذي الماهية ففيه ان صاحب الماهية هو الفرد فان أراد الفرد المعين فهو الحاضر الذي ذكره بعد وان أراد الفرد من حيث هو فاسم الجنس يدل عليه أيضا بنفسه على انا لانسلم ان علم الجنس يدل عليه ويمكن الجواب بأن ذي اسم اشارة أي هذه الماهية الحاضرة * وأما الفرق اللفظي فهو ان علم الجنس يمنع الصرف لعلة أخرى مع العلمية كالتأنيث في اسامة بخلاف اسم الجنس وهذا في الحقيقة دليل على الاول لان الاول خفي لا يظهر بنفسه (قوله وهو ماأشعر الخ) اعلم ان تعريفه اللقب والكنية يشمل ماسمي به مهما والتحقيق أن يقال ماوضع أولا فهو الاسم مطلقا وماوضع ثانيا فان أشعر بمدح أو ذم فلقب وان صدر بأب أو أم فكنية قيل أو ابن أو بنت والا فهو اسم ثان كما لو وضع له زيد ثم عمرو (قوله واشارة اليه) أي اشارة حسية بحاسة البصر فاستعماله في المسموع من الاصوات والمعاني الحاضرة ذهنا مجاز ونقل لي من أظن صدقه عن بهاء الدين السبكي في شرح التلخيص انه قال لامانع من أنه حقيقة فيها أيضا فقلت التبادر من علامات الحقيقة والمتبادر من اسم الاشارة سعاد

المحسوس ثم يوجد في بعض النسخ بعد الكلام على اسم الاشارة وقبل الموصول مانصه فان قلت لم قدمت اشارة المؤنث في الذكر على اشارة المذكر ثم جئت باشارة المؤنث ثانيا فقلت كهذه وهذا وهاتا وهلاقلت كهذا وهذه وهاتا فقدمت الاصل وهو المذكر ووصلت النظير

سعاد التي أضناك حب سعادا * واعراضها عنك استمر وزادا

وحمل عليه الزمخشري قول الله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وذلك لانه قدر الجملة الاسمية وهي الذين ومابعده معطوفة على الجملة الفعلية وهي خلق ومابعده على معنى أنه سبحانه خالق مالايقدر عليه سواه ثم هم يعدلون به مالايقدر على شيء ولولا ان التقدير ثم الذين كفروا به يعدلون كما ان التقدير سعاد التي أضناك حبها اللازم فساد هذا الاعراب لخلو الصلة من ضمير وهذا في الآية الكريمة خير منه في البيت لان الاسم الظاهر النائب عن الضمير في البيت بلفظ الاسم الموصوف بالموصول وهو سعاد فحصل التكرار وهو في الآية بمعناه لا بلفظه وأجاز في الجملة وجها آخر وبدأ به وهو أن تكون معطوفة على الحمد لله والمعنى انه سبحانه حقيق بالحمد على ماخلق لانه ماخلقه الا نعمة ثم الذين كفروا بربهم يعدلون فيكفرون نعمته * ثم قلت (وهو الذي والتي وتثنيتهما وجمعهما والاولى والذين واللاتي واللائي ومابمعناهن وهو من للعالم ومالغيره وذو عند طيىء وذا بعد ما أو من الاستفهاميتين ان لم تلغ وأي وأل في نحو الضارب والمضروب) وأقول لما فرغت من حد الموصول شرعت في سرد المشهور من ألفاظه والحاصل أنها تنقسم الى ستة أقسام لانها اما لمفرد أو مثنى أو مجموع وكل من الثلاثة اما لمذكر أو لمؤنث فللمفرد المذكر الذى وتستعمل للعاقل وغيره فالاول نحو والذى جاء بالصدق والثاني نحو هذا يومكم الذى كنتم توعدون ولك في يائه وجهان الاثبات والحذف فعلى الاثبات تكون اما خفيفة فتكون ساكنة واما شديدة فتكون اما مكسورة أو جارية بوجوه الاعراب وعلى الحذف فيكون الحرف الذى قبلها اما مكسورا كما كان قبل الحذف واما ساكنا وللمفرد المؤنث التي وتستعمل للعاقلة وغيرها فالاول نحو قد سمع الله قول التى تجادلك في زوجها وقد هنا للتوقع لانها كانت تتوقع سماع شكواها وانزال الوحي في شأنها وفي للسببية أو للظرفية على حذف مضاف أي في شأنه والثاني نحو سيقول السفهاء من الناس ماولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها أي سيقول اليهود ماصرف المسلمين عن التوجه الي بيت المقدس ولك في ياء التي من اللغات الخمس مالك في ياء الذى وللمثنى المذكر اللذان رفعا واللذين جرا ونصبا ولمثنى المؤنث اللتان رفعا واللتين جرا ونصبا ولك فيهن تشديد النون وحذفها والاصل التخفيف والثبوت ولجمع المذكر الاولى بالقصر والمد والذين بالياء مطلقا أو بالواو رفعا ولجمع المؤنث اللاتي واللائي باثبات الياء وحذفها فيهما وقرئ واللائي يئسن بالوجهين ولم يقرأ في السبعة واللاتى يأتين الفاحشة الا بالياء لانه أخف من اللائي لكونه بغير همزة ومن الموصولات موصولات عامة في المفرد المذكر وفروعه وهي من وأصل وضعها لمن يعقل نحو أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى وما لما لايعقل نحو ماعندكم ينفد وماعند الله باق وذو في لغة طيئ يقولون جاءني ذو قام وذا بشرطين احدهما ان يتقدم عليها ما الاستفهامية نحو ماذا انزل ربكم اي ما الذى انزل ربكم او من الاستفهامية نحو من ذا لقيت وقول الشاعر

وقصيدة تأتي الملوك غريبة * قد قلتها ليقال من ذا قالها

أى من الذي قالها وهذا الشرط خالف فيه الكوفيون فلم يشترطوه واستدلوا بقوله

عدس مالعباد عليك امارة * نجوت وهذا تحملين طليق

وزعموا ان التقدير والذى تحملينه طليق فذا موصول مبتدأ وتحملين صلة والعائد محذوف وطليق خبر الشرط الثاني أن لاتكون ذا ملغاة والغاؤها بأن تركب مع ما فيصير اسما واحدا فتقول ماذا صنعت وتنزل ماذا بمنزلة

بنظيره وهو هذه وهاتا قلت الذي دعا الى ذلك ضرورة الاختصار فاني قلت وتثنيتهما والذي يثنى من اشارة المؤنث انما هو تا لاهذه فلو قلت ماذكرته لاحتجت الى أن أقول وتثنية ذو تا فان قيل فهلا قلت كهذا وهاتا وتثنيتهما واسقطت هذه كما أسقطت غيرها من الالفاظ التى أشاروا بها الى المفرد المؤنث قلت لما كانت هذه هي أشهر الالفاظ التى أشاروا بها الي المفرد المؤنث لم يحسن تركها ولما كانت تا هي التى تثنيت لم يجب تركها وفي هذه النسخة نظر أما أولا فهو لم يعبر بهذا التعبير الذى أورد عليه السؤال وأما ثانيا فجوابه لاينفعه لجواز انه كان يقول كهذا وهاتا وتثنيتهما وهذه فلا يحذف هذه ولا يفوته الاختصار ولعله يقول لما كانت مشهورة لايناسب تأخيرها لكن هذا ترويج لايصد الاعتراض وقوله آخرا ولما كانت تا هي التي ثنيت لم يجب حذفها حقه أن يقول لم يصح أو لم يناسب حذفها فتأمل (قوله واعراضها الخ) يحتمل ان تكون الواو لعطف الجمل ويحتمل انها للحال أي أضناك حبها والحال انها معرضة يشير الى أن حبها ذاتي لامتولد من التودد (قوله به يعدلون) لكن عدل الى لفظ الرب لما فيه من مهابة المسمى واجلالا أن يعدل به غيره (قوله فحصل التكرار) أقول لكنه ليس تكرارا ثقيلا بل حسنا للتلذذ (قوله في سرد المشهور) لا نحو ذات وذوات وأم في لغة حمير

قولك اى شيء فتكون مفعولا مقدما فان قدرت ما مبتدا او ذا خبر فهي موصولة لانها لم تلغ ومنها اى كقوله تعالى ثم لننزعن من كل شيعة ايهم اشد اى الذى هو اشد وقد تقدم الكلام فيها ومنها ال الداخلة على اسم الفاعل كالضارب او اسم المفعول كالمضروب هذا قول الفارسى وابن السراج واكثر المتاخرين وزعم المازني انها موصول حرفي ويرده انها لا تؤول بالمصدر وان الضمير يعود عليها وزعم ابو الحسن الاخفش انها حرف تعريف ويرده ان هذا الوصف يمتنع تقديم معموله ويجوز عطف الفعل عليه كقوله تعالى فالمغيرات صبحا فأثرن فعطف اثرن على مغيرات لان التقدير فاللاتي اغرن فأثرن والمغيرات مفعلات من الغارة وصبحا ظرف زمان كانوا يغيرون على اعدائهم في الصباح لانهم حينئذ يصيبونهم وهم غافلون لا يعلمون ويقال انها كانت سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى بنى كنانة فأبطأ عليه خبرها فجاءه الوحي اليه والنقع الغبار او الصوت من قوله عليه الصلاة والسلام مالم يكن نقع أو لقلقة اى فهيجن بالمغار عليهم صباحا وجلبة * ثم قلت (الخامس المحلى بأل العهدية كجاء القاضى ونحو فيها مصباح المصباح الآية او الجنسية نحو وخلق الانسان ضعيفا ونحو ذلك الكتاب لاريب فيه ونحو وجعلنا من الماء كل شيء حي ويجب ثبوتها في فاعلى نعم وبئس المظهرين نحو نعم العبد وبئس مثل القوم فنعم ابن اخت القوم فأما المضمر فمستتر مفسر بتمييز نحو نعم امرأ هرم ومنه فنعما هى وفى نعت الاشارة مطلقا واى في النداء نحو يا ايها الانسان ونحو ما لهذا الكتاب وقد يقال يا ايهذا ويجب فى السعة حذفها من المنادى الا من اسم الله تعالى والجملة المسمى بها ومن المضاف الا اذا كانت صفة معربة بالحروف او مضافة الى ما فيه ال) واقول الخامس من المعارف المحلى بالالف واللام العهدية او الجنسية واشرت الى ان كلا منهما قسمان لان العهدية اما ان يشار بها الى معهود ذهنى اوذكرى فالاول كقولك جاء القاضي اذا كان بينك وبين مخاطبك عهد في قاض خاص والثانى كقوله تعالى فيها مصباح المصباح الآية فان ال في المصباح وفي الزجاجة للعهد في مصباح وزجاجة المتقدم ذكرهما وال الجنسية قسمان لانها اما ان تكون استغراقية او مشارا بها الى نفس الحقيقة فالاول كقوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا أى كل فرد من افراد الانسان ونحو ذلك الكتاب اى ان هذا الكتاب هو كل الكتب الا ان الاستغراق في الآية الاولى لافراد الجنس وفي الثانية لخصائص الجنس كقولك زيد الرجل اى الذي اجتمع فيه صفات الرجال المحمودة والثاني نحو وجعلنا من الماء كل شيء حي اي من هذه الحقيقة لا من كل شيء اسمه ماء وقولى العهدية او الجنسية خرج به المحلى بالالف واللام الزائدتين فانها ليست لعهد ولا لجنس وذلك كقراءة بعضهم لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل بفتح ياء ليخرجن وضم رائه وذلك لان الاذل على هذه القراءة حال والحال واجبة التنكير فلهذا قلنا ان ال زائدة لا معرفة والتقدير ليخرجن الاعز منها ذليلا ولك ان تقدر ان الاصل خروج الاذل ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانتصب على المصدر على سبيل النيابة وحينئذ فلا يحتاج لدعوى الزيادة ثم ذكرت ان ال المعرفة يجب ثبوتها في مسئلتين ويجب حذفها في مسئلتين اما مسئلتا الثبوت فاحداهما ان يكون الاسم فاعلا ظاهرا والفعل نعم او بئس كقوله تعالى نعم العبد انه اواب فنعم القادرون فنعم الماهدون بئس الشراب واشرت بالتمثيل بقوله تعالى بئس مثل القوم الى انه لا يشترط كون ال في نفس الاسم الذي وقع فاعلا كما في نعم العبد بل يجوز كونها فيه وكونها فيما اضيف هو اليه نحو ولنعم دار المتقين فبئس مثوي المتكبرين بئس مثل القوم ولو كان فاعل نعم وبئس مضمرا وجب فيه ثلاثة امور احدها ان يكون مفردا لا مثنى ولا مجموعا مستترا لا بارزا مفسرا بتمييز بعده كقولك نعم رجلا زيد ونعم رجلين الزيدان ونعم رجالا الزيدون وقول الشاعر

نعم امرأ هرم لم تعر نائبة * الا وكان لمرتاع بها وزرا

(قوله وفي نعت الاشارة مطلقا) ظاهر ما بعده ان معنى الاطلاق سواء كان في النداء أو في غيره مع أن اسم الاشارة لا يلزم وصفه بما فيه أل أبدا نعم يتوصل باسم الاشارة الى نداء ما فيه أل كما يتوصل بأي وقد ينادى اسم الاشارة وحده وينعت بغير ما فيه أل كما يظهر لمن راجع الاشمونى وغيره عند قوله وذو اشارة كاى في الصفه فليستبصر

والثانية أن يكون الاسم نعتا لاسم الاشارة نحو ما لهذا الكتاب مال هذا الرسول وقولك مررت بهذا الرجل أو نعت أيها في النداء نحو يا أيها الرسول يا أيها الانسان ولكن قد تنعت أي باسم الاشارة كقولك يا أيهذا والغالب حينئذ أن تنعت الاشارة كقوله

ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى * وان أشهد اللذات هل أنت مخلدى

وقد لا ينعت كقوله

أيهذان كلا زاديكما * ودعانى واغلا فيمن يغل

وأما مسئلتا الحذف فاحداهما أن يكون الاسم منادي فتقول فى نداء الغلام والرجل والانسان يا غلام ويا رجل ويا انسان ويستثنى من ذلك أمران أحدهما اسم الله تعالى فيجوز أن تقول يا الله فتجمع بين يا والالف واللام ولك قطع ألف اسم الله تعالي وحذفها والثاني الجملة المسمى بها فلو سميت بقولك المنطلق زيد ثم ناديته قلت يا المنطلق زيد الثانية أن يكون الاسم مضافا كقولك في الغلام والدار غلامى وداري ولا تقل الغلامى ولا الدارى فتجمع بين أل والاضافة ويستثنى من ذلك مسئلتان احداهما أن يكون المضاف صفة معربة بالحروف فيجوز حينئذ اجتماع أل والاضافة وذلك نحو الضاربا زيد والضاربو زيد والثانية أن يكون المضاف صفة والمضاف اليه معمولا لها وهو بالالف واللام فيجوز حينئذ أيضا الجمع بين اللام والاضافة وذلك نحو الضارب الرجل والراكب الفرس وما عداهما لا يجوز فيه ذلك خلافا للفراء في اجازة الضارب زيد ونحوه مما المضاف فيه صفة والمضاف اليه معرفة بغير الالف واللام وللكوفيين كلهم في اجازة نحو الثلاثة الاثواب ونحوه مما المضاف فيه عدد والمضاف اليه معدود وللرمانى والمبرد والزمخشرى في قولهم الضاربى والضاربك والضاربه ان الضمير في موضع خفض بالاضافة * ثم قلت (السادس المضاف لمعرفة كغلامي وغلام زيد) وأقول هذا خاتمة المعارف وهو المضاف لمعرفة وهو في درجة ما أضيف اليه فغلام زيد في رتبة العلم وغلام هذا في رتبة الاشارة وغلام الذي جاءك في رتبة الموصول وغلام القاضى فى رتبة ذي الاداة ولا يستثنى من ذلك الا المضاف للمضمر كغلامي فانه ليس في رتبة المضمر بل هو فى رتبة العلم هذا هو المذهب الصحيح وزعم بعضهم ان ما أضيف الى معرفة فهو فى رتبة ما تحت تلك المعرفة دائما وذهب آخر الي أنه في رتبتها مطلقا ولا يستثنى المضمر والذي يدل على بطلان القول الثاني قوله * كأنك ذا روف الوليد المثقب * فوصف المضاف للمعرف بالاداة بالاسم المعرف بالاداة والصفة لا تكون أعرف من الموصوف وعلى بطلان الثالث قولهم مررت بزيد صاحبك * ثم قلت

*(باب المرفوعات عشرة أحدها الفاعل وهو ما قدم الفعل أو شبهه عليه وأسند اليه على جهة قيامه به أو وقوعه منه

(باب المرفوعات) أقول يحتمل انه جمع مرفوعة أي كلمة مرفوعة وانه جمع مرفوع لان وصف المذكر غير العاقل يجمع بالالف والتاء معاملة له حينئذ معاملة المؤنث كأيام معدودات كما وضحته نظما ونثرا في كتابة الازهرية ان قلت ذكر مواد الازهرية تعيين الثاني وانما يصح الاول لو قال عشر بحذف التاء قلت حققنا هناك انه يصح ومحل تذكير العدد للمؤنث اذا كان مذكورا والمراد بذكره كما حققه النووى أن يكون بعد العدد وتمييزاله كعشر مرفوعات فذكره قبله كالعدم فمن ثم يقول الفقهاء سنن الوضوء ثمانية (قوله ما) أي اسم هذا جنس حقيقة بناء على ما حققه الرازى في حقائق الامور الاصطلاحية لا كالجنس وقد سبق تقريره موضحا (قوله قدم الفعل) فلا يجوز ٤٥ تقديم الفاعل خلافا للكوفيين والاخفش فان قدم فمبتدا ولا حجة في قوله * ما للجمال مشيها وئيدا * أجندلا يحملن أم حديدا برفع مشى لاحتمال ان كان محذوفة هي الخبر أي يكون وئيدا * ويحذفونها ويبقون الخبر ويروي بالنصب أي تمشي مشيها وبالجر بدل اشتمال ان قلت هذا التعريف يشمل زيد من قائم زيد قلت اما على مذهب الكوفى من ان زيد فاعل سد مسد الخبر وانه لا يشترط الاعتماد فلا ضير وأما على قول البصري من ان زيد مبتدا مؤخر فهو وان قدم عليه شبه الفعل وأسند اليه لان الاسناد للضمير لا يعتبر في مثل زيد ضارب لكن تقدمه كالعدم اذ رتبة الخبر التأخير والمراد مقدم اصالة نعم قال العلامة الطبلاوى نقلا عن السيد الصفوى ان التعريف غير مانع لدخول مفعول المفاعلة كضارب زيد عمرا اذ كل منهما واقع منه فعل اه قلت ويمكن أن يجاب بأن المراد بالاسناد هنا الاسناد النحوى وهو ضم كلمة الي أخرى على وجه الشان فيه الفائدة والفعل مع المفعول ليس الشان الفائدة به ولو قال المصنف وهو الاسم المرفوع لخرج هذا وأغنى عن الجواب السابق الذي هو خفي يجتنب فى التعاريف ان قلت كان يلزم الدور لانه أخذ الحكم المتوقف على التصور فى التعريف المتوقف على كل ما فيه التصور قلت وضحت في كتابة الازهرية انه لا دور لان الرفع هنا ليس حكما للمحدود يتوقف على تصوره المتوقف عليه حيث أخذ في الحد بل حكم للاسم الاعم ثم بعد ذلك وجدت العلامة ابن قاسم في آخر كتابته على المحلى على الورقات أمرض لنحو هذا فلله الحمد

(قوله كعلم زيد ومات بكر الخ) أقول صرح الشيخ خالد في شرح أزهريته بأن علم زيد من باب اسناد القائم غير الواقع منه قلت ووجهه ان العلم صفة يوجدها المولي في الشخص كالبياض والسواد لكن أنت تعلم أن اللغة تبنى على الظاهر ولا محالة ان العلم في اللغة واقع من العالم كالضرب الواقع من الضارب خصوصا اذا كان بزيادة نظر ومعاناة هذا وأيا كان فهو من باب مات بكر أو ضرب عمرو فيقال للمصنف لا فائدة في ذكره معهما وكأنه رأي الاول وأشار الى أنه لا فرق بين ما يحصل قهرا أو كرها كالموت وغيره كالعلم لكن الاحسن لو أتي بدله بوصف من الواقع كما أنه أتى بوصف من القائم غير الواقع أعني مختلف ألوانه فكان يقول نحو مات بكر وضرب عمرو وشاب زيد ومختلف ألوانه ومن جملة الشبه الظرف المعتمد نحو أفي الله شك وأعندك مال فلك أن تجعلهما مبتدأ وخبرا أو فاعلا ورافعه لكن الظاهر على الثاني أن الفاعل للمتعلق وهو لا يخرج عن الوصف والفعل (قوله شرعت من هنا) أي بعد أن ذكرت مقدمة النحو التي تنفع فيه كتعريف الاسم والفعل وعلامتهما فانك لو لم تعرفهما ما عرفت الفاعل بأنه اسم أسند اليه فعل هذا ومما ليست حاجة النحو اليه قوية تعريف الكلام والتطويل فيه وفي أجزائه من اللفظ والصوت والمقاطع بل يظهر أن تعريف الكلام السابق ليس قاصرا على اصطلاح النحو بل هو عرف عام كالدابة لذوات الاربع اذ الكلام لا يقال عرفا الا للفظ المقصود بالفائدة فمن حلف لا أقول لزيد كلاما لا يحنث الا به ما لم يرد مطلق المخاطبة أو يقول لا كلمته بدون التصريح بكلام لانه كثر استعمال ما كلمته في ما خاطبته (قوله فضلات غالبا) ومن غير الغالب خبر كان واسم ان ومنه الفاعل المنصوب نحو خرق الثوب المسمار وكسر الزجاج الحجر وهو سماعي قال ابن مالك في الكافية ورفع مفعول به لا يلتبس ٤٦ * مع نصب فاعل رووا فلا تقس وذلك لان الفاعل لازالة اللبس كما يأتي فحيث أمن فلا ضير

كعلم زيد ومات بكر وضرب عمرو ومختلف ألوانه) وأقول شرعت من هنا في ذكر أنواع المعربات وبدأت منها بالمرفوعات لانها أركان الاسناد وثنيت بالمنصوبات لانها فضلات غالبا وختمت بالمجرورات لانها تابعة في العمدية والفضلية لغيرها وهو المضاف فان كان عمدة فالمضاف اليه عمدة كما في قولك قام غلام زيد وان كان فضلة فالمضاف اليه فضلة كما في قولك رأيت غلام زيد والتابع يتأخر عن المتبوع وبدأت من المرفوعات بالفاعل لامرين أحدهما ان عامله لفظي وهو الفعل أو شبهه بخلاف المبتدا فان عامله معنوي وهو الابتداء والعامل اللفظي أقوى من العامل المعنوي بدليل أنه يزيل حكم العامل المعنوي تقول في زيد قائم كان زيد قائما وان زيدا قائم وظننت زيدا قائما ولما بينت ان عامل الفاعل أقوى كان الفاعل أقوى والاقوى مقدم على الاضعف الثاني أن الرفع في الفاعل للفرق بينه وبين المفعول وليس هو في المبتدا كذلك والاصل في الاعراب أن يكون للفرق بين المعاني فقدمت ما هو الاصل والضمير في قولي وهو للفاعل وقولي ما قدم الفعل أو شبهه عليه مخرج لنحو زيد قام وزيد قائم فان زيدا فيهما أسند اليه الفعل أو شبهه ولكنهما لم يقدما عليه ولا بد من هذا القيد لان به يتميز الفاعل من المبتدا وقولي وأسند اليه مخرج لنحو زيدا في قولك ضربت زيدا وأنا ضارب زيدا فانه يصدق عليه فيهما انه قدم عليه فعل او شبهه ولكنهما لم يسندا اليه وقولي على جهة قيامه به او وقوعه منه مخرج لمفعول ما لم يسم فاعله نحو

في نصبه ان سمع كقوله مثل القنافذ هداجون قد بلغت * نجران أو بلغت سوآتهم هجر فهجر اسم بلدة ومعلوم ان السوآت هي التي تبلغها هذا على ظاهره من أن المنصوب فاعل والمرفوع مفعول وذهب بعض المحققين الي ان المرفوع فاعل اصطلاحي والمنصوب مفعول اصطلاحي وفيه قلب لان الواقع بالعكس وكأنه يقول قولهم على جهة

وقوعه منه أو قيامه به أغلبي وقيل يقدر الاعراب مانعا من ظهوره الحركة التي جوزها ظهور المعني وعلى الاول كان الانسب للمصنف ضرب أن يقول في المرفوعات لانها أركان الاسناد غالبا فيزيد قيد الغلبة أيضا ثم جعله المنصوبات فضلات شاهد عدل على ما سبق لنا في الجواب عن اعتراض الصفوى (قوله لانها تابعة في العمدية والفضلية) أي فأخر التابع المتردد عن المتبوعين فلا يقال كان يقدم تابع العمدة لانه ليس متعينا بل ذاك أمر واحد متردد في التبعية ثم هذا ظاهر في المجرور بالمضاف وأما المجرور بالحرف فتأخيره لانه منصوب بواسطة ان المجرور مفعول معنى (قوله لامرين) أقول كلا الامرين موجود في اسم كان وخبر ان بناء على قول البصري انهما معمولان لهما الامر فوعان بما كانا مرفوعين به قبلهما فعاملهما الفظي وقد يحصل اللبس فيحتاج للفرق بين الخبر والاسم في نحو كان الضارب الآن القائم الامس فعلى ان الضارب اسم يكون معلوما لك فتحكم عليه بالقيام وبالعكس العكس وكأنه راعى ندرة هذا أو أراد بالعامل اللفظي المؤصل لا الطاري (قوله انه يزيد حكم العامل المعنوى) هذا وقولهم النواسخ ليس معناه انها طارئة على المبتدا والخبر في تحقيق التركيب وان العربي يقول أولا زيد قائم ثم يقول كان زيد قائما بل المراد انا نحكم بذلك تقديرا من حيث ان الغرض الاصلي ثبوت القيام لزيد والتقييد بالمضى مثلا طاري زائد فاذا زال اللفظي وعاد المعنوي كان رجوعا للحالة الاصلية ولا يقال ان المعنوى طرأ على اللفظى فازال حكمه بل يقال ان الطاري على الاصل زال تأمل (قوله لنحو زيد قام) فتقول زيد مبتدا فان قلت قام زيد ففاعل لامتناع تقديم الخبر الفعلى مع بقاء المبتدا بحاله وخالف الكوفي فيهما (قوله زيد قائم) في الحقيقة قائم مسند للضمير لكن لما كان لازما لحالة واحدة في التكلم والخطاب والغيبة كان هذا الضمير كالعدم ذكره الامام السكاكي عفا الله عنه (قوله مخرج لمفعول ما لم يسم فاعله)

أى لان الضرب في قولك ضرب عمرو ولا واقع منه ولا قائم به بل واقع عليه ومثل هذا يكفي النحوى المعول على الظاهر وأما قولنا ان مصدر ضرب المبنى للمجهول هو الضرب بمعنى المضروبية أي الكون مضروبا وهو وصف لعمرو وقائم به فتدقيق لا ينظر اليه وأما قول نجم الائمة الرضى انه خارج بقوله على جهة قيامه به لان المراد بجهة القيام طريقه وهو صيغة المبنى للمعلوم فانما يتم لو كان ضمير قيامه به للفاعل كيف وهو يوجب دورا بأخذ المعرف في التعريف بل الضمير لمطلق الاسم فلا غنى عما أسلفناه (قوله والتقدير صنف الخ) وذلك لان اسم الفاعل انما يعمل معتمدا وقد يكون نعت محذوف عرف * فيستحق العمل الذى وصف (قوله وأنيب الوصف عن الفعل) الاولى حذف هذا لانه ليس من التصرفات بعد التقدير فتأمل (قوله كالاختلاف المذكور) أى بالبياض والحمرة والسواد والظاهر ان المراد وغيرهما كالصفرة ففيه اكتفاء (فائدة) زاد بعضهم في تعريف الفاعل ما أسند اليه فعل تام قال لاخراج اسم كان فاعترض بان اسم كان لم يسند اليه شيء وانما كان مسندة لمصدر خبرها فمعنى كان زيد قائما كان قيام زيد اه قلت هذا رجوع لكان التامة وكلامنا في الناقصة فالاحسن أن يقال كان لم يؤت بها للاسناد أصلا بل هي رابطة اما دالة على الزمن فقط أو معه على حدث ناقص وهو كونه على هذه الحالة أى كونه قائما فهي رابطة بين الشيء وصفته فالحدث الناقص هو الرابط بين الامرين لعدم تمامه بدونهما تأمل واذا تأملت ما سبق وجدت بين الفاعل اللغوى والاصطلاحي ٤٧ عموما وخصوصا وجهيا يجتمعان

ضرب زيد وعمرو ومضروب غلامه فزيد والغلام وان صدق عليهما انهما قدم عليهما فعل او شبهه وأسند اليهما لكن هذا الاسناد على جهة الوقوع عليهما الا على جهة القيام بهما كما في قولك علم زيد أو الوقوع منهما كما في قولك ضرب عمرو ومثلت لما أسند اليه شبه الفعل بقوله تعالى مختلف ألوانه فألوانه فاعل لمختلف لانه اسم فاعل فهو في معنى الفعل والتقدير صنف مختلف ألوانه أو تختلف ألوانه فحذف الموصوف وأنيب الوصف عن الفعل وقوله تعالي كذلك أي اختلافا كالاختلاف المذكور في قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانه وغرابيب سود * ثم قلت (الثانى نائبه وهو ما حذف فاعله وأقيم هو مقامه وغير عامله الي طريقة فعل أو يفعل أو مفعول وهو المفعول به نحو وقضى الامر فان فقد فالمصدر نحو فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة فمن عفى له من أخيه شيء أو الظرف نحو صيم رمضان وجلس امامك أو المجرور نحو غير المغضوب عليهم ومنه لا يؤخذ منها) وأقول الثانى من المرفوعات نائب الفاعل وهو الذي يعبرون عنه بمفعول ما لم يسم فاعله والعبارة الاولى أولى لوجهين أحدهما ان النائب عن الفاعل يكون مفعولا وغيره كما سيأتى والثانى ان المنصوب فى قولك أعطى زيد دينارا يصدق عليه أنه مفعول للفعل الذي لم يسم فاعله وليس مقصودا لهم ومعني قولى أقيم هو مقامه أنه أقيم مقامه فى اسناد الفعل اليه ولما فرغت من حده شرعت في بيان ما يعمل بعد حذف الفاعل فذكرت ان الفعل يجب تغييره الى فعل أو يفعل ولا أريد بذلك هذين الوزنين فان ذلك لا يتأتى الا في الفعل الثلاثى وانما أريد أنه يضم أوله مطلقا ويكسر ما قبل آخره في الماضى ويفتح فى المضارع ثم بعد ذلك يقام المفعول به مقام الفاعل فيعطي أحكامه كلها فيصير مرفوعا بعد ان كان منصوبا وعمدة بعد ان كان فضلة وواجب التأخير عن الفعل بعد ان كان جائز التقديم عليه والمفعول به عند المحققين مقدم فى النيابة على غيره وجوبا لانه قد يكون فاعلا في المعنى كقولك

فى ضرب زيد وينفرد الاول فى مفعول المفاعلة والثانى في مات عمرو والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب النائب)

أقول ذكرت في كتابة الازهرية أوجها سبعة فى التراجم ولكن الاحسن انها موقوفة لا معربة ولا مبنية لانه غنى عن تقدير ومع ذلك الغرض حاصل وهو تمييز الكلام السابق عن الكلام اللاحق كما حققناه في الاعداد المسرودة في كتابة الازهرية في باب المبتدا (قوله نائب الفاعل) يعنى نائبه في صيرورته

ركن اسناد من حيث ان حق المبنى للمجهول أن يكون مبنيا للمعلوم مسندا للفاعل ولا يعدل عن ذلك الا لنكتة كالجهل أو التجهيل وهذا لا ينافي أنه بعد بناء الفعل للمجهول يكون حقه الاسناد للمفعول ولا يسند حينئذ للفاعل الا مجازا كما حققوه فى أفعم السيل سيل مفعم والاصل أفعم السيل الارض أي ملأها فبعد بناء أفعم للمجهول حقه أن يسند الي الارض واسناده للسيل من الاسناد للسبب لانه سبب في كون الارض مفعمة فتدبر (قوله فاعله) من اضافة المصاحب (قوله لوجهين) قال الفاكهي كلاهما منازع فيه لان مفعول ما لم يسم فاعله صار عندهم علما لنائب الفاعل اه أقول هذا وجه صحة لا يدفع الاولوية (قوله يكون مفعولا وغيره) لان المتبادر من المفعول انما هو المفعول به لكثرة دورانه (قوله فى اسناد الفعل) يريد بالفعل المادة من حيث هي وان كانت للفاعل بهيئة مخصوصة وللمفعول بأخري كما هو ظاهر (قوله ولما فرغت من حده الخ) صريح فى ان قوله وغير الخ ليس من تمام الحد ولا وجه له ما المانع من أنه من تمامه اذ هو مما يوضح المفعول به وان لم يكن للاحتراز فالاصل في القيود بيان الواقع على أنه يمكن أنه للاحتراز عن الفاعل المجازى نحو بنى الامير البلدة فان الاصل بنى عملة الامير البلدة فحذف الفاعل الحقيقى وأنيب الامير منابه لعلاقة السببية (قوله وان ذلك لا يتأتي الا في الفعل الثلاثي) يحتمل فتح الهمزة عطفا على هذين أى ولا أريد أن ذلك التغيير لا يتأتى الا في الثلاثى كما هو مقتضى هذين الوزنين ويحتمل أنه بالكسر بيان لسبب عدم ارادة هذين الوزنين فقوله ذلك أي ما ذكر من الوزنين تأمل

(قوله وأوضح من هذا) وهو أيضا أقعد لان الاول هو فيه فاعل لغير الفعل المذكور (قوله أن يرفع وصفه) وقياسه ان وصف الفاعل يجوز نصبه لانه مفعول معنى لكن لا يخفى ان ذلك لا يخفى بلا سماع (قوله فانقلبت الالف ياء) الاولى فرجعت الياء الى أصلها لانها انما قلبت ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها وقد زال الفتح (قوله من مصدر الخ) ظاهره ولا أولوية بينها (قوله أو مجرور) فهو النائب وحده على التحقيق كما ان

أعطيت زيدا دينارا ألا ترى أنه آخذ وأوضح من هذا ضارب زيد عمرا الان الفعل صادر من زيد وعمرو فقد اشتركا في ايجاد الفعل حتى ان بعضهم جوز في هذا المفعول أن يرفع وصفه فيقول ضارب زيد عمرا الجاهل لانه نعت لمرفوع في المعنى ومثال نيابته عن الفاعل بقوله تعالى وقضى الامر وأصله قضى الله الامر فحذف الفاعل للعلم به ورفع المفعول به وغير الفعل بضم أوله وكسر ماقبل آخره فانقلبت الالف ياء فان لم يكن في الكلام مفعول به أقيم غيره من مصدر أو ظرف زمان أو مكان أو مجرور فالمصدر كقوله تعالى فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وقوله تعالى فمن عفي له من أخيه شيء وكون نفخة مصدرا واضح وأما شيء فلانه كناية عن المصدر وهو العفو والتقدير والله أعلم فاي شخص من القاتلين عفي له عفو ما من جهة أخيه والاخ هنا يحتمل لوجهين أحدهما أن يكون المراد به المقتول فمن للسببية أي بسببه وانما جعل أخا تعطيفا عليه وتنفيرا عن قتله لان الخلق كلهم مشتركون في انهم عبيد الله فهم كالاخوة في ذلك ولانهم أولاد أب واحد وأم واحدة والثاني أن المراد به ولي الدم وسمي أخا ترغيبا له في العفو ومن على هذا لابتداء الغاية وهذا الوجه أحسن لوجهين أحدهما أن كون من لابتداء الغاية أشهر من كونها للسببية والثاني أن الضمير في قوله تعالى وأداء اليه راجع الى مذكور في هذا الوجه دون الاول وظرف الزمان كقولك صيم رمضان وأصله صام الناس رمضان وظرف المكان كقولك جلس أمامك والدليل على أن الامام من الظروف المتصرفة التي يجوز رفعها قول الشاعر

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه * مولى المخافة خلفها وأمامها

فموضع كلا رفع بالابتداء وخلفها بدل منه وأمامها عطف عليه والجملة التي هي تحسب وما بعدها في موضع رفع خبر المبتدا والعائد على المبتدا الهاء المتصلة بأن وانما يصف الشاعر بقرة وحش بالتبلد أنها لا تدري على أي شيء تقدم ولا بد من تقدير واو حال قبل كلا فكأنه قال فغدت هذه الوحشية وكلا النقرتين اللتين هما خلفها وأمامها تحسب أنه مولى المخافة أي المكان الذي تؤتى فيه والمجرور كقوله تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها فيؤخذ فعل مضارع مبني لما لم يسم فاعله وهو حال من ضمير مستتر فيه ومنها جار ومجرور في موضع رفع أي لا يكن أخذ منها ولو قدر ما هو المتبادر من ان في يؤخذ ضميرا مستترا هو القائم مقام الفاعل ومنها في موضع نصب لم يستقم لان ذلك الضمير عائد حينئذ على كل عدل وكل عدل حدث والاحداث لا تؤخذ انما تؤخذ الذوات نعم ان قدر أن لا يؤخذ بمعنى لا يقبل صح ذلك وفهم من قولي فان فقد فالمصدر الى آخره انه لا يجوز اقامة غير المفعول به مع وجود المفعول به وهو مذهب البصريين الا الاخفش واستدل المخالفون بنحو قول الشاعر

أتيح لي من العدا نذيرا * به وقيت الشر مستطيرا

وبقراءة أبي جعفر ليجزى قوما بما كانوا يكسبون فاقيم فيهما الجار والمجرور وترك المفعول به منصوبا * ثم قلت (ولا يحذفان بل يستتران ويحذف عاملهما جوازا نحو زيد لمن قال من قام أو من ضرب ووجوبا نحو اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا الارض مدت ولا يكونان جملة فنحو وتبين لكم كيف فعلنا بهم

النصب محلا للمجرور وحده بدليل ظهوره عند نزع الخافض والجار واسطة فقط (قوله فانه كناية عن المصدر) يحتمل أنه كناية عن الحق المترتب فيكون من نيابة المفعول لكن يحتاج لتضمين عفي معنى ترك أو ادعاء حذف الجار وهو ان الاصل عن شيء فمن ثم لم يعرج عليه المصنف والكناية هنا ما كنى وعبر به عن المقصود لا الكناية البيانية (قوله لان الخلق كلهم الخ) هذا تعليل للمعلل مع علته قبله (قوله ترغيبا له في العفو) أقول وفي حسن الاتباع بالدية في قوله فاتباع بالمعروف (قوله دون الاول) لان الضمير عليه راجع للمتبع المفهوم من الاتباع (قوله من الظروف المتصرفة) أى حتى يصح رفعها بالنيابة (قوله الفرجين) أى الثقبين في الجبل مثلا (قوله نعم ان قدر أن لا يؤخذ بمعنى لا يقبل) فيكون تضمينا وهل هو قياسي أو سماعي خلاف حقق بعضهم ان النحوى وهو اشراب كلمة معنى أخرى سماعي والبياني قياسي على لانه تقدير عامل لدليل وهل الكلمة المضمنة حقيقة لانها مستعملة في معناها ملوحة لغيره أو مجاز لانها أشربت معنى غيرها واستعملت فيه أو جمع بينهما هذا والظاهر أن يقال التضمين الحاق مادة بأخرى لتناسبهما معنى نحو شربن بماء البحر ألحق بروين لان الري كيفية للنفس سببها الشرب وهو ابتلاع الماء أو اتحادهما نحو وأحسن بي الحق بلطف ولطف المولى واحسانه واحد فيما يظهر وقولهم اشراب كلمة معنى كلمة أخرى يقتضي اختلاف المعنيين فلا يشمل هذا وعلى ما قلناه فهو حقيقة جزما (قوله واستدل المخالفون الخ)

أقول يمكن ان نائب الفاعل ضمير في أتيح للرجل المهود ونذيرا نصب على الحال وفي الآية ضمير الغفر ان المفهوم من السياق غايته

على اضمار التبين ونحو واذا قيل ان وعد الله حق على الاسناد الى اللفظ ويؤنث فعلهما لتأنيثهما وجوبا في نحو الشمس طلعت وقامت هند أو الهندان أو الهندات وجوازا راجحا في نحو طلعت الشمس ومنه قامت الرجال أو النساء او الهنود وحضرت القاضي امرأة ومثل قامت النساء نعمت المرأة هند ومرجوحا في نحو ماقام الا هند وقيل ضرورة ولا تلحقه علامة تثنية ولا جمع وشذ نحو أكلوني البراغيث) واقول ذكرت هنا خمسة أحكام يشترك فيها الفاعل والنائب عنه الحكم الاول انهما لا يحذفان وذلك لانهما عمدتان ومنزلان من فعلهما منزلة الجزء فان ورد ماظاهره انهما فيه محذوفان فليس محمولا على ذلك الظاهر وانما هو محمول على انهما ضميران مستتران فمن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ففاعل يشرب ليس ضميرا عائدا الى ماتقدم ذكره وهو الزاني لان ذلك خلاف المقصود ولان الاصل ولا يشرب الشارب فحذف الشارب لان الفاعل عمدة فلا يحذف وانما هو ضمير مستتر في الفعل عائد على الشارب الذي استلزمه يشرب فان يشرب يستلزم الشارب وحسن ذلك تقدم نظيره وهو لا يزني وعلى ذلك فقس وتلطف لكل موضع بما يناسبه وعن الكسائي اجازة حذف الفاعل وتابعه على ذلك السهيلي وابن مضاء الحكم الثاني ان عاملهما قد يحذف لقرينة وان حذفه على قسمين جائز وواجب فالجائز كقولك زيد جوابا لمن قال لك من قام او من ضرب فزيد في جواب الاول فاعل فعل محذوف وفي جواب الثاني نائب عن فاعل فعل محذوف وان شئت صرحت بالفعلين فقلت قام زيد وضرب عمرو والواجب ضابطه ان يتأخر عنه فعل مفسر له وقد اجتمع المثالان في الآية الكريمة فالسماء فاعل بانشقت محذوفة كالسماء في قوله تعالى فاذا انشقت السماء الا ان الفعل هناك مذكور والارض نائب عن فاعل مدت محذوفة وكل من الفعلين يفسره الفعل المذكور فلا يجب ان يتلفظ به لان المذكور عوض عن المحذوف وهم لا يجمعون بين العوض والمعوض عنه الحكم الثالث انهما لا يكونان جملة هذا هو المذهب الصحيح وزعم قوم أن ذلك جائز واستدلوا بقوله تعالى ثم بدا لهم من بعد مارأوا الآيات ليسجننه وتبين لكم كيف فعلنا بهم واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض فجعلوا جملة ليسجننه فاعلا لبدا وجملة كيف فعلنا بهم فاعلا لتبين وجملة لا تفسدوا في الارض قائمة مقام فاعل قيل ولا حجة لهم في ذلك أما الآية الاولى فالفاعل فيها ضمير مستتر عائد اما على مصدر الفعل والتقدير ثم بدا لهم بداء كما تقول بدا لي رأي ويؤيد ذلك أن اسناد بدا الى البداء قد جاء مصرحا به في قول الشاعر

لعلك والموعود حق لقاؤه * بدا لك في تلك القلوص بداء

واما على السجن بفتح السين المفهوم من قوله تعالى ليسجننه ويدل عليه قوله تعالى قال رب السجن احب الي مما يدعونني اليه وكذا القول في الآية الثانية أى وتبين هو أي التبين وجملة الاستفهام مفسرة واما الآية الثالثة فليس الاسناد فيها من الاسناد المعنوى الذى هو محل الخلاف وانما هو من الاسناد اللفظى اي واذا قيل لهم هذا اللفظ والاسناد اللفظي جائز في جميع الالفاظ كقول العرب زعموا مطية الكذب وفي الحديث لا حول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة الحكم الرابع ان عاملهما يؤنث اذا كانا مؤنثين وذلك على ثلاثة اقسام تأنيث واجب وتأنيث راجح وتأنيث مرجوح فأما التأنيث الواجب ففي مسئلتين احداهما ان يكون الفاعل المؤنث ضميرا متصلا ولا فرق في ذلك بين حقيقي التأنيث ومجازيه فالحقيقي نحو هند قامت فهند مبتدأ وقام فعل ماض والفاعل مستتر في الفعل والتقدير قامت هي والتاء علامة التأنيث وهي واجبة لما ذكرناه والمجازي نحو الشمس طلعت واعرابه ظاهر ولما مثلت به في المقدمة للتأنيث الواجب علم ان وجوب التأنيث مع الحقيقي من باب أولى بخلاف مالو عكست فأما قول الشاعر

انه أناب المفعول الثاني كما قيل وأتيح قدر وأرسل والمستطير المنتشر (قوله على اضمار التبين) أي على أن في تبين ضمير التبين وأقول الاحسن في الذوق ان الضمير للظلم المفهوم من قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين الظلم بمشاهدة ماترتب عليه من العذاب (قوله وشذ نحو أكلوني البراغيث) لا معنى للشذوذ لانه لغة قوم يلزمونها فان سمع من غيرهم مايوافقه أول بما يأتي آخر الشارح وانما يقال الشاذ في كلام وقع من عربي مخالفا للغته ولم يمكن تأويله فالتاويل مقدم على التشديد ولعل الشيخ أراد بالشاذ مقابل اللغة الفصيحة المشهورة (قوله لانهما عمدتان) هذا بمجرده لا ينتج فان المبتدا يحذف والخبر أيضا (قوله وهو مؤمن) يعني ايمانا كاملا وحذف القيد تفظيعا على حد ليس منا من استنجي من ريح ولا نقول ان الايمان يرفع حال المعصية ثم يعود لاقتضائه أنه لو مات حالها يموت غير مؤمن (قوله بفتح السين) هو الفعل وبالكسر المكان (قوله والمجازى نحو الشمس) قيل معنى كون تأنيثها مجاز بانه خلاف الاصل اذ الاصل أن للمؤنث فرجا ولك أن تقول هو مجاز بياني

بالاستعارة وذلك ان النحوي يطلق عليها مؤنث اشابهتها المؤنث الحقيقي في استعمال العرب فتأمل (قوله لحذف احدى التاءين)

ان السماحة والمروأة ضمنا * قبرا بمرو على الطريق الواضح

ولم يقل ضمنتا فضرورة الثانية ان يكون الفاعل اسما ظاهرا متصلا حقيقي التأنيث مفردا او تثنية له أو جمعا بالالف والتاء فالمفرد كقوله تعالى اذ قالت امرأة عمران والمثنى كقولك قامت الهندان والجمع كقولك قامت الهندات فأما قوله

تمنى ابنتاي أن يعيش ابوهما * وهل انا الا من ربيعة او مضر

فضرورة ان قدر الفعل ماضيا واما ان قدر مضارعا واصله تتمنى فحذف احدي التاءين كما قال تعالى فانذرتكم نارا تلظى فلا ضرورة واما قوله تعالى اذا جاءك المؤمنات فانما جاز لاجل الفصل بالمفعول او لان الفاعل في الحقيقة أل الموصولة وهي اسم جمع فكأنه قيل اللاتي آمن او لان الفاعل اسم جمع محذوف موصوف بالمؤمنات أي النسوة اللاتي آمن واما التأنيث الراجح ففي مسئلتين أيضا احداهما ان يكون الفاعل ظاهرا متصلا مجازي التأنيث كقولك طلعت الشمس وقوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت فانظر كيف كان عاقبة مكرهم وجمع الشمس والقمر الثانية ان يكون ظاهرا حقيقي التأنيث منفصلا بغير الا كقولك قام اليوم هند وقامت اليوم هند وكقوله

ان امرأ غره منكن واحدة * بعدي وبعدك في الدنيا لمغرور

والمبرد يخص ذلك بالشعر ومن النوع الاول اعني المؤنث الظاهر المجازي التأنيث ان يكون الفاعل جمع تكسير أو اسم جمع تقول قامت الزيود وقام الزيود وقامت النساء وقام النساء قال الله تعالى قالت الاعراب وقال نسوة وكذلك اسم الجنس كاوراق الشجر واورقت الشجر فالتأنيث في ذلك كله على معنى الجماعة والتذكير على معنى الجمع وليس لك أن تقول التأنيث في النساء والهنود حقيقي لان الحقيقي هو الذي له فرج والفرج للآحاد لا للجمع وانت انما اسندت الفعل الى الجمع لا الى الآحاد ومن هذا الباب ايضا قولهم نعمت المرأة ونعم المرأة هند فالتأنيث على مقتضى الظاهر والتذكير على معنى الجنس لان المراد بالمرأة الجنس لا واحدة معينة مدحوا الجنس عموما ثم خصوا من أرادوا مدحه وكذلك بئس بالنسبة الى الذم كقولك بئس المرأة حمالة الحطب وبئست المرأة هند واما التأنيث المرجوح ففي مسئلة واحدة وهي أن يكون الفاعل موصولا بالا كقولك ماقام الا هند فالتذكير هنا ارجح باعتبار المعنى لان التقدير ماقام احد الا هند فالفاعل في الحقيقة مذكر ويجوز التأنيث باعتبار ظاهر اللفظ كقوله

مابرئت من ريبة وذم * في حربنا الا بنات العم

والدليل على جوازه في النثر قراءة بعضهم ان كانت الا صيحة واحدة برفع صيحة وقراءة جماعة من السلف فاصبحوا لا ترى الا مساكنهم ببناء الفعل لما لم يسم فاعله وبجعل حرف المضارعة التاء المثناة من فوق وزعم الاخفش ان التأنيث لا يجوز الا في الشعر وهو محجوج بما ذكرنا الحكم الخامس ان عاملهما لا تلحقه علامة تثنية ولا جمع في الامر الغالب بل تقول قام اخواك وقام اخوتك وقام نسوتك كما تقول قام أخوك ومن العرب من يلحق علامات دالة على ذلك كما يلحق الجميع علامة دالة على التأنيث كقوله

تولي قتال المارقين بنفسه * وقد أسلماه مبعد وحميم

وقوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وقول بعض العرب اكلوني البراغيث وقول الشاعر

نتجا لربيع محاسنا * ألقحنها غر السحائب

وقول الآخر

رأين الغواني الشيب لاح بعارضي * فاعرضن عنى بالخدود النواضر

وقد حمل قوم على هذه اللغة آيات من التنزيل العظيم منها قوله سبحانه واسروا النجوي الذين ظلموا والاجود تخريجها على غير ذلك واحسن الوجوه فيها اعراب الذين ظلموا مبتدأ واسروا النجوى خبرا *(ثم قلت) الثالث المبتدا وهو المجرد عن العوامل اللفظية مخبرا عنه او وصفا رافعا لمكتفى به فالاول كزيد قائم وان تصوموا خير لكم

وهل هي الاولى لان الثانية من نفس المادة أو الثانية لان الاولي أتى بها لافادة المضارعة خلاف (قوله ان امرأ الخ) يذمها بخلف العهد بدليل ما بعده نسيت عهدى ولم تعبأ بموثقي تبا لفعلك والمفقود مهجور (قوله وأنت انما أسندت الفعل لجمع الخ) يعني أنه في ظاهر صناعة النحو انما هو مسند للجمع والا فقد صرحوا بأن الجمع من باب الكلية فالاسناد اليه ليس من حيث انه جمع بل للآحاده فقولك قام الهنود في قوة قامت هند وهند الخ ان قلت ماذكره المصنف موجود في جمع المذكر والمؤنث السالمين مع وجود التذكير في الاول والتأنيث في الثاني قلت نعم لكن لما سلم فيهما بناء المفرد ألحقا به كالمثنى (قوله وأحسن الوجوه) منها أن الظاهر بدل من الضمير وكأنه عدل عنه للفصل بينهما بالنجوى والشان ان البدل يلصق المبدل منه (قوله عن العوامل اللفظية) كان عليه أن يقول غير الزائدة لادخال نحو بحسبك درهم وهل من خالق غير الله وكأنه رأى أن الزائدة كالعدم (قوله مخبرا عنه الخ) خرج الاعداد المسرودة فانها مجردة موقوفة كما سبق وهل

(قوله وهل من خالق غير الله) فخالق مبتدأ مرفوع بضمة منع من ظهورها حركة حرف الجر الزائد وغير الله صفة والخبر محذوف أي لكم وهذا أظهر من قول بعضهم ان غير خبر ولا يصح ان يرزقكم خبر لان هل شذ دخولها على مبتدا خبره فعل لانها اذا دخلت عليه جعلته فاعلا لما يفسره المذكور كما لو قالوا في هل زيد قام ويمكن أن يقال ان غير فاعل أغنى عن الخبر وقد اعتمد الوصف على الاستفهام فيكون من الثاني وكأن المصنف جعله من الاول لانه ليس القصد الاستفهام عن ثبوت الخالق لغير الله بل عن وجود خالق موصوف بغير الله فليتأمل لانهما متلازمان فالمعين لاحدهما (قوله وهو الابتداء) هذا من جملة أقوال ومنها ان المبتدا والخبر ترافعا ومنها غير ذلك قيل والخلاف لفظي لا ثمرة له واعترضه بعض المشايخ بأن له ثمرة في نحو قوله تعالى قال أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم فان قلنا انهما ترافعا فأنت معمول لراغب فيصح تعلق عن آلهتي براغب وان قلنا ان المبتدا مرفوع بالابتداء فهو أجنبي من الخبر لا يفصل بينه وبين معموله فهو معمول لمحذوف أي أترغب عن آلهتي اه قلت أنت هنا فاعل أغنى عن الخبر فهو معمول جزما فالاولى التمثيل بنحو ضارب زيد في الدار مما المرفوع فيه مبتدأ على الاصح لعدم الاعتماد (قوله ومثله تسمع) أي لانه على حذف أن وسبق أن البيضاوي يرى أن تسمع نفسه مبتدأ لانه أريد به الحدث المستقل فهو اسم كالمصدر (قوله ولم أقل الاسم) لكن القوم عبروا به وأرادوا الاسم ولو تأويلا (قوله لابد أن يعتمد على نفي أو استفهام) وعدمه قليل جدا خلافا للاخفش والكوفيين ولا حجة لهم في قوله خبير بنو لهب فلا تك ملغيا * مقالة لهبي اذا الطير مرت لجواز ان بنو مبتدأ مؤخر ولا يقال لا يخبر بالمفرد عن الجمع لانا نقول فعيل على صيغ المصادر كنهيقا وصهيل فيخبر به عن الواحد وغيره قال تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير قال الشاعر *هن صديق للذي لم يشب* (قوله فليس لك أن تعرب أقائم مبتدأ الخ) الظاهر انه

وهل من خالق غير الله والثانى شرطه نفى أو استفهام نحو أقائم الزيدان وما مضروب العمران) وأقول الثالث من المرفوعات المبتدأ وهو نوعان مبتدأ له خبر وهو الغالب ومبتدأ ليس له خبر ولكن له مرفوع يغني عن الخبر ويشترك النوعان في أمرين أحدهما انهما مجردان عن العوامل اللفظية والثانى أن لهما عاملا معنويا وهو الابتداء ونعني به كونهما على هذه الصورة من التجرد للاسناد ويفترقان في أمرين أحدهما أن المبتدا الذي له خبر يكون اسما صريحا نحو الله ربنا ومحمد نبينا ومؤولا بالاسم نحو وان تصوموا خير لكم أي وصيامكم خير لكم ومثله قولهم تسمع بالمعيدى خير من أن تراه ولذلك قلت المجرد ولم أقل الاسم المجرد ولا يكون المبتدأ المستغنى عن الخبر في تأويل الاسم البتة بل ولا كل اسم بل يكون اسما هو صفة نحو أقائم الزيدان وما مضروب العمران والثاني أن المبتدأ الذي له خبر لا يحتاج الى شئ يعتمد عليه والمبتدأ المستغنى عن الخبر لا بد أن يعتمد على نفي أو استفهام كما مثلنا وكقوله

خليلي ماواف بعهدي أنتما * اذا لم تكونا لي على من أقاطع

وكقوله

أقاطن قوم سلمي أم نووا ظعنا * ان يظعنوا فعجيب عيش من قطنا

وقولي رافعا لمكتفى به أعم من أن يكون ذلك المرفوع اسما ظاهرا كقوم سلمي في البيت الثانى أو ضميرا منفصلا كانتما في البيت الاول وفيه رد على الكوفيين والزمخشرى وابن الحاجب اذ أوجبوا أن يكون المرفوع ظاهرا وأوجبوا في قوله تعالى أراغب أنت أن يكون محمولا على التقديم والتاخير وذلك لا يمكنهم في البيت الاول اذ لا يخبر عن المثنى بالمفرد وأعم من أن يكون ذلك المرفوع فاعلا كما في البيتين أو نائبا عن الفاعل كما في قولك أمضروب الزيدان وخرج عن قولي مكتفى به نحو أقائم أبواه زيد فليس لك أن تعرب أقائم مبتدأ وأبواه فاعلا أغنى عن الخبر

يصح اعرابه مبتدأ ثانيا والجملة خبر المبتدا الاول وهو زيد فمن ثم لا تستقل بالفائدة *(فائدتان)* الاولي الوصف المعتمد ان تطابق مع مرفوعه في الافراد جاز كون المرفوع مبتدأ مؤخرا وانه فاعل أغنى عن الخبر فان تطابقا تثنية وجمعا تعين الاول الا على لغة أكلوني البراغيث فان أفرد الوصف مع تثنية المرفوع وجمعه تعين الثاني لوجوب مطابقة الخبر للمبتدا بخلاف الفاعل الثانية قد يغنى عن الخبر مرفوع وصف أضيف اليه المبتدا نحو قول أبي النواس غير مأسوف على زمن * ينقضى بالهم والحزن انما يرجو الحياة فتي * عاش في أمن من المحن فقوله على زمن نائب فاعل مأسوف أغنى عن خبر غير وكان المصنف لم يتعرض لذلك لقلته أو لانه رأى ان المضاف والمضاف اليه شئ واحد يجمعهما مركب اضافي فكان المرفوع للمضاف على اني أقول يمكن ان غير خبر لمحذوف أى أنا غير مأسوف واعترضته في كتابة الازهرية بأنه لو كان كذلك لقال غير آسف اسم فاعل أسف أي حزن وتحسر *(وأقول)* يجاب بأن مأسوف بمعنى مهموم أو أنه بمعنى فاعل على حد حجابا مستورا أى ساترا ثم على هذا يكون نفيا الاسف هو فقط بخلاف الاول فانه عام أي لا يؤسف على زمن تأمل

لانه لايتم به الكلام بل زيد مبتدأ وقائم خبر مقدم وأبواه فاعل به ثم قلت (ولا يبتدأ بنكرة الا ان عمت نحو مارجل في الدار أو خصت نحو رجل صالح جاءنى وعليهما ولعبد مؤمن خير) وأقول الاصل فى المبتدا أن يكون معرفة ولايكون نكرة الافى مواضع خاصة تتبعها بعض المتأخرين وأنهاها الى نيف وثلاثين وزعم بعضهم أنها ترجع الى الخصوص والعموم فمن أمثلة الخصوص أن تكون موصوفة اما بصفة مذكورة نحو ولامة مؤمنة خير من مشركة ولعبد مؤمن خير من مشرك أو بصفة مقدرة كقولهم السمن منوان بدرهم فالسمن مبتدأ ومنوان مبتدأ ثان وبدرهم خبره والمبتدأ الثانى وخبره خبر المبتدا الاول والمسوغ للابتداء بمنوان انه موصوف بصفة مقدرة أي منوان منه ومنها أن تكون مصغرة نحو رجيل جاءني لان التصغير وصف في المعنى بالصغر فكأنك قلت رجل صغير جاءنى ومنها أن تكون مضافة كقوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبهن الله على العباد ومنها ان يتعلق بها معمول كقوله صلى الله عليه وسلم أمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة فأمر ونهي مبتدآن نكرتان وسوغ الابتداء بهما ماتعلق بهما من الجار والمجرور وكقولك أفضل منك جاءنى ومن أمثلة العموم أن يكون المبتدأ نفسه صيغة عموم نحو كل له قانتون ومن يقم أقم معه ومن جاءك أجيء معه أو يقع فى سياق النفى نحو مارجل في الدار وعلى هذه الامثلة قس ما أشبهها * ثم قلت (الرابع خبره وهو ماتحصل به الفائدة مع مبتدا غير الوصف المذكور) وأقول الرابع من المرفوعات خبر المبتدا وقولى مع مبتدا فصل أول مخرج لفاعل الفعل وقولي غير الوصف المذكور فصل ثان مخرج لفاعل الوصف فى نحو أقائم الزيدان وما قائم الزيدان والمراد بالوصف المذكور ماتقدم ذكره في حد المبتدا * ثم قلت (ولا يكون زمانا والمبتدا اسم ذات ونحو الليلة الهلال متاول) وأقول لما بينت في حد المبتدا مالايكون مبتدأ وهو النكرة التي ليست عامة ولا خاصة بينت بعد حد الخبر مالايكون خبرا في بعض الاحيان وذلك اسم الزمان فانه لايقع خبرا عن أسماء الذوات وانما يخبر به عن أسماء الاحداث تقول الصوم اليوم والسفر غدا ولا تقول زيد اليوم ولا عمرو غدا فأما قولهم الليلة الهلال بنصب الليلة على انها ظرف مخبر به عن الهلال مقدم عليه فمؤول وتأويله على ان أصله الليلة رؤية الهلال والرؤية حدث لاذات ثم حذف المضاف وهو الرؤية وأقيم المضاف اليه مقامه ومثله قولهم في المثل اليوم خمر وغدا أمر التقدير اليوم شرب خمر وغدا حدوث أمر ثم قلت (الخامس اسم كان وأخواتها وهى أمسى وأصبح وأضحى وظل وبات وصار وليس مطلقا وتالية لنفى أو شبهه زال ماضى يزال وبرح وفتىء وانفك وصلة لما الوقتية دام نحو مادمت حيا) وأقول الخامس من المرفوعات اسم كان وأخواتها الاثنتى عشرة المذكورة فانهن يدخلن على المبتدا والخبر فيرفعن المبتدا ويسمى اسمهن حقيقة وفاعلهن مجازا وينصبن الخبر ويسمى خبرهن حقيقة ومفعولهن مجازا ثم هن في ذلك على ثلاثة أقسام مايعمل هذا العمل بلا شرط وهي ثمانية كان وليس ومابينهما ومايشترط ان يتقدم عليه نفى أوشبهه وهو النهي والدعاء وهي أربعة زال وبرح

(قوله ولا يبتدأ بنكرة الخ بخلاف الفاعل فانه يكون نكرة نحو جاءنى رجل وقول ابن الحاجب ان الفاعل يخصص بالحكم المتقدم عليه فيه أنه حيث كان الحكم هو المخصص فقدو رد على غير مخصوص والفرق بين الفاعل حيث جاء نكرة بلا مسوغ والمبتدا حيث لايكون نكرة الا بمسوغ ان المبتدأ اذا سمعه المخاطب نكرة نفر عن الكلام لابتدائه بمجهول بخلاف الفاعل فانه سمع الفعل أولا فاصغى للكلام ذكر جميع ذلك العلامة حسن جلبي الفناري على المطول أقول كلامه يقتضى انه متى ماتقدم الخبر كان ذلك مسوغا لانه يدفع النفرة مع أنهم قالوا لايكون مسوغا الا اذا كان ظرفا أو جارا ومجرورا مختصين أو جملة بل قالوا ان المسوغ انما هو الوقوع ظرفا والتقديم لخوف التباس بالصفة لادخل له في التسويغ ويقتضي أيضا أن المتأخر لايكون مسوغا لانه لا يدفع النفرة عن المجهول وكذا كون الخبر من خوارق العادة اللهم الا أن يقال هذا المسوغ يكر بالنافر الى الرجوع ثم اعتراضه على ابن الحاجب يمكن دفعه بأن معنى قول ابن الحاجب ان الفاعل يخصص بالحكم المتقدم ان تقدم الحكم مسوغ لوقوعه نكرة لكونه يدفع نفرة المخاطب فيرجع للفرق الذي قاله ولنا في المقام كلام نفيس جدا في كتابة الازهرية مع العلامة ابن قاسم وشيخه الصفوى وزيادة على ذلك فاطلبها ان شئت (قوله وعليهما ولعبد مؤمن) اما الخصوص فللوصف بمؤمن واما العموم فلان المراد كل عبد مؤمن بخلاف نحو رجل صالح جاءنى فليس الا الخصوص تأمل (قوله ترجع الى الخصوص والعموم) انظر مايصنع فى وقوع الخبر ظرفا وتقدم لام الابتداء (قوله اسم كان) أى الاسم المصاحب لكان المعمول لها وكذا قولهم خبر كان ويزيد هذا أن اطلاق الخبر عليه باعتبار ما كان فقس متأملا والا فالسلام عليك

وبرح وفتىء وانفك نحو ولايزالون مختلفين لن نبرح عليه عاكفين وتقول لاتزال ذاكرا الله ولا برح ربعك مأنوسا ولازال جنابك محروسا يشترط في زال شرط آخر وهو ان تكون ماضي يزال فان ماضي يزول فعل تام قاصر بمعنى الذهاب والانتقال نحو ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده وان الاولى في الآية شرطية والثانية نافية وماضى يزيل فعل تام متعد بمعنى ماز يميز يقال زال زيد ضأنه من معزه فلان أى ميزه منه ومايشترط ان يتقدم عليه ما المصدرية النائبة عن ظرف الزمان وهو دام والى ذلك أشرت بالتمثيل بالآية الكريمة كقوله سبحانه وتعالى وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا أي مدة دوامى حيا فلو قلت دام زيد صحيحا كان قولك صحيحا حالا لاخبرا وكذلك عجبت من مادام زيد صحيحا لان ما هذه مصدرية لاظرفية والمعنى عجبت من دوامه صحيحا * ثم قلت (ويجب حذف كان وحدها بعد أما في نحو أما أنت ذانفر ويجوز حذفها مع اسمها بعد ان ولو الشرطيتين وحذف نون مضارعها المجزوم الاقبل ساكن أو مضمر متصل) وأقول هذه ثلاث مسائل مهمة تتعلق بكان بالنظر الى الحذف احداها حذفها وجوبا دون اسمها وخبرها وذلك مشروط بخمسة أمور أحدها ان تقع صلة لان الثانى أن يدخل على ان حرف التعليل الثالث أن تتقدم العلة على المعلول الرابع أن يحذف الجار الخامس أن يؤتى بما كقولهم اما أنت منطلقا انطلقت وأصل هذا الكلام انطلقت لان كنت منطلقا أى انطلقت لاجل انطلاقك ثم دخل هذا الكلام تغيير من وجوه أحدها تقديم العلة وهي لان كنت منطلقا على المعلول وهي انطلقت وفائدة ذلك الدلالة على الاختصاص والثانى حذف لام العلة وفائدة ذلك الاختصار والثالث حذف كان وفائدته أيضا الاختصار والرابع انفصال الضمير وذلك لازم عن حذف كان والخامس وجوب زيادة ما وذلك لارادة التعويض والسادس ادغام النون فى الميم وذلك لتقارب الحرفين مع سكون الاول وكونهما في كلمتين ومن شواهد هذه المسئلة قول العباس بن مرداس رضى الله تعالى عنه

أباخراشة أما أنت ذانفر * فان قومى لم تأكلهم الضبع

أبا منادي بتقدير ياأبا وخراشة بضم الخاء المعجمة وأما أنت ذانفر فأصله لان كنت ذانفر فعمل فيه ماذكرنا والذي يتعلق به اللام محذوف أى لان كنت ذانفر افتخرت على والمراد بالضبع السنة المجدبة المسئلة الثانية حذف كان مع اسمها وابقاء خبرها وذلك جائز لاواجب وشرطه أن يتقدمها ان أو لو الشرطيتان فالاول كقوله صلى الله عليه وسلم الناس مجزيون بأعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر فتقديره ان كان عملهم خيرا فجزاؤهم خير وان كان عملهم شرا فجزاؤهم شر وهذا أرجح الاوجه في مثل هذا التركيب وفيه وجوه أخر الثانى كقوله صلى الله عليه وسلم التمس ولو خاتما من حديد أى ولو كان الذى تلتمسه خاتما من حديد المسئلة الثالثة حذف نون كان وذلك مشروط بأمور أحدها أن تكون بلفظ المضارع والثاني أن يكون المضارع مجزوما والثالث أن لايقع بعد النون ساكن والرابع أن لايقع بعده ضمير متصل وذلك نحو ولم يك من المشركين ولم أك بغيا ولايجوز فى قولك كان وكن لانتفاء المضارع ولافي نحو هو يكون ولن يكون لانتفاء الجزم ولافى نحو لم يكن الذين كفروا لوجود الساكن ولافى نحو قوله صلى الله عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لا يكنه فلا خير لك في قتله لوجود الضمير * قلت (السادس اسم

(قوله وهو ان يكون ماضي يزال الخ) جمعت الثلاثة في قولي يامليحا من لايزال مليحا * ارحم الذعن حبه لايزول حار عقلا بل لايزيل اختلاطا * فامنحنه قرباً بطه الرسول هذا كنت كتبته في حاشية الازهرية ثم رأيت أحسن منه ان أقول يارحيما من لايزال رحيما * ارحم الذعن بابكم لايزول باء ذنبا بل لايزيل اختلاطا * فامنحنه عفوا بطه الرسول (قوله بعد ما) فيه تساهل لان كان انما حذفت بعد أن المصدرية فقط وما انما زيدت بعد حذفها عوضا عنها وكذا بعد ان الشرطية في قولهم افعل هذا امالا وأصله ان كنت لاتفعل غيره قال ناصر التحقيق اللقانى ولا حاجة الى اضمار كان بل المنفي المجعول خبرا لجمله الشرط وما على حد مافي اماترين من البشر أحدا فليتأمل (قوله بعد ان ولو) التقييد بهما لكونه أراد الجواز الشائع المشهور والا فتحذف كان في غيرهما نحو من لد شولا فالى اتلائها أى من لد كانت شولا (قوله مهمة) أى محركة للهمة للاعتناء بها (قوله العباس ابن مرداس) أحد الصحابة رضوان الله عليهم جد الشيخ عبد الرحمن الاخضري كما ذكره آخر شرح سلمه (قوله أرجح الاوجه) ويجوز رفعهما بحذف كان وخبرها فى الاول أي كان فى عملهم خير ونصبهما بتقدير فيجزون خيرا ويجوز عكس ماقال الشارح وذلك ظاهر لمن تأمل (قوله ان لايقع بعد النون ساكن) أى لانها تحرك حينئذ لالتقاء الساكنين فتقوى بالحركة فلايجوز حذفها وفي الحقيقة المدار على السماع والا فكانت تحذف ابتداء ولا تحرك (خاتمة) تأتي كان زائدة وهي جواب قولهم فعل لافاعل له وكذا أفعال أخر منها قلما وكثر ما وقصر ما وطالما قلت والظاهر في هذه انها ليست افعالا لان

أفعال المقار بةوهي كادو كر ب وأوشك لدنو الخبر وعسى واخلولق وحرى لترجيه وطفق وعلق وأنشأ وأخذو جعل وهب وهلهل للشر وع فيه و يكون خبرها مضارعا) وأقول السادس من المرفوعات اسم الافعال المذكورة وهي تنقسم باعتبار معانيها الى ثلاثة أقسام مايدل على مقاربة المسمي باسمها للخبر وهي ثلاثة كادو كرب وأوشك ومايدل على ترجي المتكلم للخبر وهي ثلاثة أيضا عسى وحرى واخلولق ومايدل على شروع المسمى باسمها في خبرها وهي كثيرة ذكرت منها هنا سبعة فتكملت أفعال هذا الباب ثلاثة عشر كما ان الافعال في باب كان كذلك فهذه الثلاثة عشر تعمل عمل كان فترفع المبتداو تنصب الخبر الاأن خبرها لايكون الافعلا مضارعا ثم منه مايقترن بال ومنه مايتجرد عنها كما يأتي تفصيله ان شاء الله تعالى في باب المنصوبات ولولا اختصاص خبرها بأحكام ليست لكان وأخواتها لم تفرد بباب على حدة قال الله سبحانه يكاد زيتها يضيء عسى ربكم أن يرحمكم قال الشاعر

وقد جعلت اذاماقمت يثقلنى * ثوبي فانهض نهض الشارب السكر

وكنت أمشي على رجلين معتدلا * فصرت أمشي على أخرى من الشجر

وقال آخر

هببت ألوم القلب في طاعة الهوى * فلج كأني كنت للوم مغريا

وقال آخر

وطئنا ديار المعتدين فهلهلت * نفوسهم قبل الامانة تزهق

وهذان الفعلان أغرب أفعال الشروع وطفق أشهرها وهي التي وقعت في التنزيل وذلك في موضعين أحدهما وطفقا يخصفان أي شرعا يخيطان ورقة على أخرى كما تخصف النعال ليستترا بها وقرأ أبو السمال العدوى وطفقا بالفتح وهي لغة حكاها الاخفش وفيها لغة ثالثة طبق بباء مكسورة مكان الفاء والثاني فطفق مسحا أي شرع يمسح بالسيف سوقها وأعناقها مسحا أي يقطعها قطعا * ثم قلت (السابع اسم ماحمل على ليس وهى أربعة لات في لغة الجميع ولا تعمل الا في الحين بكثرة أو الساعة أو الاوان بقلة ولايجمع بين جزأيها والاكثر كون المحذوف اسمها نحو ولات حين مناص وما ولا النافيتان في لغة الحجاز وان النافية في لغة أهل العالية وشرط اعمالهن نفي الخبر وتأخيره وأن لايليهن معموله وليس ظرفا ولا مجرورا وتنكيرا معمولي لا وأن لايقترن اسم مابان الزائدة نحو ماهذا بشرا * ولا وزر مما قضى الله واقيا * وان ذلك نافعك ولاضارك) وأقول السابع من المرفوعات اسم ماحمل في رفع الاسم ونصب الخبر على ليس وهى أحرف أربعة نافية وهي ما ولا ولات وان فاما ما فانها تعمل هذا العمل بأربعة شروط أحدها أن يكون اسمها مقدما وخبرها مؤخرا والثاني أن لايقترن الاسم بان الزائدة والثالث أن لايقترن الخبر بالا والرابع أن لايليها معمول الخبر وليس ظرفا ولاجارا ومجرورا فاذا استوفت هذه الشروط الاربعة عملت هذا العمل سواء كان اسمها وخبرها نكرتين أو معرفتين أو كان الاسم معرفة والخبر نكرة فالمعرفتان كقوله تعالى ماهن أمهاتهم والنكرتان كقوله تعالي فما منكم من أحد عنه حاجزين فأحد اسمها وحاجزين خبرها ومنكم متعلق بمحذوف تقديره أعني ويحتمل أن أحدا فاعل منكم لاعتماده علي النفي وحاجزين نعت له على لفظه فان قلت كيف يوصف الواحد بالجمع وكيف يخبر به عنه قلت جوابهما أنه اسم عام ولهذو جاء لانفرق بين أحد من رسله والمختلفان كقوله تعالى ماهذا بشرا ولم يقع في القرآن العظيم اعمال ماصريحا في غير هذه المواضع الثلاثة على الاحتمال المذكور في الثاني واعمالها لغة أهل الحجاز ولايجيزونه في نحو قوله

قلما انسلخت عن الفعلية وصارت أداة نفي بمنزلة ما وقد أوضحت هذا في أول كتابة الازهرية وتممت بقية الافعال فارجع اليه ان شئت ولبحث كان فان فيه هناك دقائق (فائدة) لامانع من ان دام زيد صحيحا من النواسخ كما انه لامانع من ان مادمت حيا فاعل ونصب على الحال وفرقهم لادليل عليه (قوله أفعال المقاربة) تغليب اصطلاحي والا فافعال الشروع أكثر ولعلهم لاحظوا أن كاد أشهر وأم الباب فغلبوا اقسمها (قوله لترجيه) وهي انشاء وماقبله ومابعده اخبارات (قوله بأحكام) كالاقتران بان وعدمه وكونه مضارعا وكونه رافعا الضمير الاسم على ماتقرر في محله (قوله يمسح) وهو الخبر المحذوف (قوله وتنكير معمولي لا) الظاهر انه ومابعده معمول لمستأنف أي ويشترط في عمل لا تنكير معموليها وعطفه على ماقبله كما هو المتبادر يفيد انه من شروط اعمالهن أي الثلاثة الاأن يقال المعنى الشرط المضاف للعمل على سبيل الاجمال فتأمل (قوله فأما ما) قدمها هنا اهتماما بها لطول الكلام عليها وقدم في المتن لات لاتفاق الجميع عليها (قوله بين أحد) أي وبين انما تضاف لمتعدد (قوله صريحا) أي أن اعرابه صريح في العمل وان كان احتمالا

بني غدانة ماان أنتم ذهب * ولاصريف ولكن أنتم الخزف

لاقتران الاسم بان ولافي نحو قوله سبحانه وما محمد الا رسول وقوله وما أمرنا الا واحدة لاقتران الخبر بالا ولا في نحو قولهم في المثل مامسيء من أعتب لتقدم خبرها ولافي نحو قوله

وقالوا تعرفها المنازل من منى * وما كل من وافي منى أنا عارف

لتقدم معمول خبرها وليس بظرف ولاجار ومجرور ولايعملها بنو تميم ولو استوفت الشروط الاربعة بل يقولون ماز يد قائم وقرئ على لغتهم ماهذا بشر وماهن أمهاتهم بالرفع وقرئ أيضا بامهاتهم بالجر بباء زائدة وتحتمل الحجازية والتميمية خلافا لابي على والزمخشري زعما أن الباء تختص بلغة النصب وأما لا فانها تعمل بالشروط المذكورة لما الاشرطا انتفاء اقتران ان بالاسم فلاحاجة له لان ان لاتزاد بعد لا ويضاف الي الشروط الثلاثة الباقية أن يكون اسمها وخبرها نكرتين كقوله

تعز فلاشيء على الارض باقيا * ولا وزر مما قضى الله واقيا

وربما عملت في اسم معرفة كقوله

أنكرتها بعد أعوام مضين لها * لاالدار دارا ولا الجيران جيرانا

وعلى ذلك قول المتنبي

اذا الجود لم يرزق خلاصا من الاذي * فلا الحمد مكسوبا ولا المال باقيا

واعمال لا العمل المذكور لغة أهل الحجاز أيضا وأما بنو تميم فيهملونها ويوجبون تكريرها وأما ان فتعمل بالشروط المذكورة الاأن اقتران اسمها بان ممتنع فلاحاجة لاشتراط انتفائه وتعمل في اسم معرفة وخبر نكرة قرأ سعيد بن جبير رحمه الله ان الذين تدعون من دون الله عبادا أمثالكم بتخفيف ان وكسرها لالتقاء الساكنين ونصب عبادا على الخبرية وأمثالكم على انه صفة لعبادا وفي نكرتين سمع ان أحد خيرا من أحد الابالعافية وفي معرفتين سمع ان ذلك نافعك ولاضارك واعمال ان هذه لغة أهل العالية وأما لات فانها تعمل هذا العمل أيضا ولكنها تختص عن أخواتها بأمرين أحدهما انها لاتعمل الافي ثلاث كلمات وهي الحين بكثرة والساعة والاوان بقلة والثاني ان اسمها وخبرها لايجتمعان والغالب أن يكون المحذوف اسمها والمذكور خبرها وقد يعكس فالاول كقوله تعالى كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا ولات حين مناص الواو للحال ولا نافية بمعني ليس والتاء زائدة لتوكيد النفي والمبالغة فيه كالتاء في راوية أو لتأنيث الحرف واسمها محذوف وحين مناص خبرها ومضاف اليه أى فنادوا والحالة انه ليس الحين حين مناص أي فرار أو تأخر والثاني كقراءة بعضهم ولات حين بالرفع أي وليس حين مناص حينا موجودا لهم عند تناديهم ونزول مانزل بهم من العذاب ومن اعمالها في الساعة قول الشاعر

ندم البغاة ولات ساعة مندم * والبغي مرتع مبتغيه وخيم

وفي الاوان قوله

طلبوا اصلحنا ولات أوان * فأجبنا أن ليس حين بقاء

أصله ليس الحين أوان صلح أو ليس الاوان أوان صلح فحذف اسمها على القاعدة وحذف ما أضيف اليه خبرها وقدر ثبوته فبناه كما يبنى قبل وبعد الا أن أوانا شبيه بنزال وزنا فبناه على الكسر ونونه للضرورة * ثم قلت (الثامن خبر ان وأخواتها أن ولكن وكأن وليت ولعل نحو ان الساعة آتية ولايجوز تقدمه مطلقا ولاتوسطه الا ان كان ظرفا أو مجرورا نحو ان في ذلك لعبرة ان لدينا أنكالا) وأقول الثامن من المرفوعات

في العمل فالمراد بالصراحة أن يكون اعراب العمل صريحا (قوله مرتع مبتغيه) بالاضافة وقوله وخيم خبر مرتع والمرتع محل ترتع فيه الدواب وتأكله والوخيم رديء الطعم (قوله أصله ليس الحين أوان) يشير الي أن المحذوف حين كما هو الكثير لا الاوان

خبران وأخواتها الخمسة فانهن يدخلن على المبتدا والخبر فينصبن المبتدا كما سيأتي في باب المنصوبات ويسمي اسمها ويرفعن خبره كما نذكره الآن ويسمى خبرها نحو ان الساعة آتية اعلموا أن الله شديد العقاب كأنهم خشب مسندة لعل الساعة قريب ولا تتقدم أخبارهن عليهن مطلقا وقد أشار الى ذلك الشيخ شرف الدين بن عنين حيث قال

كأني من أخبار ان ولم يجز * له أحد في النحو أن يتقدما

عسي حرف جر من نداك يجرني * اليك فاني من وصالك معدما

ولا على أسمائهن فان الحروف محمولة في الاعمال على الافعال فلكونها فرعا في العمل لا يليق التوسع في معمولاتها بالتقديم والتأخير اللهم الا ان كان الخبر ظرفا أو جارا ومجرورا فيجوز توسطه بينها وبين أسمائها كقوله تعالى ان لدينا أنكالا ان في ذلك لعبرة لمن يخشي وفي الحديث ان في الصلاة لشغلا وان من الشعر لحكما ويروى لحكمة فاما تقديمه عليها فلا سبيل الي جوازه لا تقول في الدار ان زيدا * ثم قلت (وتكسر ان في الابتداء وفي أول الصلة والصفة والجملة الحالية والمضاف اليها ما يختص بالجمل والمحكية بالقول وجواب القسم والمخبر بها عن اسم عين وقبل اللام المعلقة وتكسر أو تفتح بعد اذا الفجائية والفاء الجزائية وفي نحو أول قولي اني أحمد الله وتفتح في الباقي) وأقول لان ثلاث حالات وجوب الكسر ووجوب الفتح وجواز الامرين فيجب الكسر في تسع مسائل احداها في ابتداء الكلام نحو انا أعطيناك الكوثر انا أنزلناه في ليلة القدر الثانية ان تقع في أول الصلة كقوله تعالى وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء ما مفعول ثان لآتيناه وهي موصول بمعنى الذى وان وما بعدها صلة واحترزت بقولى أول الصلة من نحو جاء الذي عندى أنه فاضل فان واجبة الفتح وان كانت في الصلة لكنها ليست في أولها الثالثة أن تقع في أول الصفة كمررت برجل انه فاضل ولو قلت مررت برجل عندي أنه فاضل لم تكسر لانها ليست في ابتداء الصفة الرابعة أن تقع في أول الجملة الحالية كقوله تعالي كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون واحترزت بقيد الاولية من نحو أقبل زيد وعندى أنه ظافر الخامس أن تقع في أول الجملة المضاف اليها ما يختص بالجمل وهو اذ واذا وحيث نحو جلست حيث ان زيدا جالس وقد أولع الفقهاء وغيرهم بفتح ان بعد حيث وهو لحن فاحش فانها لا تضاف الا الى الجملة وأن المفتوحة ومعمولاها في تأويل المفرد واحترزت بقيد الاولية من نحو جلست حيث اعتقاد زيد انه مكان حسن ولم أر أحدا من النحو بين اشترط الاولية في مسئلتي الحال وحيث ولا بد من ذلك السادسة أن تقع قبل اللام المعلقة نحو والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون فاللام من لرسوله ومن لكاذبون معلقان لفعلى العلم والشهادة أى مانعان لهما من التسليط على لفظ ما بعدهما فصار لما بعدهما حكم الابتداء فلذلك وجب الكسر ولولا اللام لوجب الفتح كما قال تعالى واعلموا أنما غنمتم من شئ فأن لله خمسه وشهد الله أنه لا اله الا هو السابعة أن تقع محكية بالقول نحو قال اني عبد الله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم قل ان ربي يقذف بالحق الثامنة أن تقع جوابا للقسم كقوله تعالي حم والكتاب المبين انا أنزلناه التاسعة ان تقع خبرا عن اسم عين نحو زيد انه فاضل وقوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصاري والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة وقد أتيت في شرح هذا الموضع بما لم أسبق اليه فتأملوه ويجب الفتح في ثمان مسائل احداها أن تقع فاعلة نحو أولم يكفهم أنا أنزلنا أى انزالنا الثانية أن تقع نائبة عن الفاعل نحو وأوحي الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن الثالثة ان تقع مفعولا لغير القول نحو ولا تخافون أنكم أشركتم بالله الرابعة أن تقع في موضع رفع بالابتداء نحو ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة الخامسة أن تقع في موضع خبر اسم معنى نحو اعتقادى أنك فاضل السادسة أن تقع مجرورة بالحرف نحو

(قوله لشغلا) أي بالله وخدمته (قوله لحكما) من حكمه ما عاتب الحر الكريم كنفسه * والمرء يصلحه الجليس الصالح ومنها اذا الجود لم يرزق خلاصا من الاذي * فلا الحمد مكسوبا ولا المال باقيا ومنها الا ارعواء لمن ولت شبيبته * وآذنت بمشيب بعده هرم ومنها ان ألطاف الهي * لي قالت خل عنك لا تضق ذرعا بأمر * أنا أولي بك منك ومنها يا قلبا انك من أسماء مغرور * فاذكر وهل ينفعك اليوم تذكير استقدر الله خيرا وارضين به * فبينما العسر اذ دارت مياسير الى غير ذلك مما لو استقصى قصى (قوله فان واجبة الفتح) لانها في محل مفرد مبتدأ مؤخر وماقبلها خبر مقدم (قوله وهو اذ واذا وحيث) لعل الاولى حذف اذا لانها انما تضاف لجملة فعلية فلا يقع بعدها ان

(قوله بفتح ان وكسرها) فالكسر ظاهر والفتح على انها في محل مفرد مبتدأ خبره محذوف أي حاصل والجملة جواب الشرط أو مضافة اليها اذا الفجائية وهى حرف أو ظرف عامله محذوف فتقديرنا اذا زيد قام فاجات وقت قيام زيد وانما تضاف اذا الجملة اسمية وقول العرب كنت أظن ان العقرب أشد لدغة من الزنبور فاذا هو اياها تقديره فاذا هو يساويها فحذف الفعل فانفصل الضمير والكثير فاذا هو هي وأنكر سيبويه الاول في مجلس البرمكي قيل وهي سبب موته كما بسطه المصنف في المغني فعليك به (قوله خبرا عن قول) نحو أول قولى لان افعل التفضيل بعض ما يضاف اليه (قوله وفاعل القولين واحد) أقول لا حاجة لهذا لانه حيث كان القول خبرا عن القول فالمبتدأ عين الخبر معنى ولا يتصور ذلك بداهة الا اذا كان الفاعل واحدا (قوله والكسر الخ) وعلى الكسر فالجملة محكية بالقول لان المراد ان القول نفس هذا اللفظ وليست معمولة للقول أى ليست منصوبة به فلا ينافى ان الخبر مرفوع بالمبتدا وفي ذلك قال أخونا الفاضل الشيخ أحمد السجاعى أيها الحاذق الذي حاز فهما * في علوم كالشمس نورا أضاء جملة حكوها بقول ولم تعـ*ـمل له ما الذى يزيل خفاء فأجبته بقولى يافهيما عمي بنظم كدر * زاد حسنا أظم ٥٧ له وبهاء بدء قولي اني حيد لربي مخبرا بالمحكي يجلو العماء قال هذا المحقق ابن هشام * في كتاب يعطي اللبيب غناء

ذلك بأن الله هو الله الحق السابعة أن تقع مجرورة بالاضافة نحو انه لحق مثل ما أنكم تنطقون الثامنة أن تقع تابعة لشئ مما ذكرنا نحو اذكروا نعمتى التي أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين ونحو واذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم فانها في الاولى معطوفة على المفعول وهو نعمتى وفي الثانية بدل منه وهو احدي ويجوز الوجهان في ثلاث مسائل في الاشهر احداها أن تقع بعد اذا الفجائية كقولك خرجت فاذا ان زيدا بالباب قال الشاعر

وكنت أري زيدا كما قيل سيدا * اذا أنه عبد القفا واللهازم

يروى بفتح ان وبكسرها الثانية أن تقع بعد الفاء الجزائية كقوله تعالى من عمل منكم سوأ بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم قرئ بكسر ان وفتحها الثالثة في نحو أول قولى اني أحمد الله وضابط ذلك أن تقع خبرا عن قول وخبرها قولا كأحمد ونحوه وفاعل القولين واحد فما استوفى هذا الضابط كالمثال المذكور جاز فيه الفتح على معنى أول قولى حمد الله والكسر على جعل أول قولى مبتدأ وان أحمد الله جملة أخبر بها عن هذا المبتدا وهى مستغنية عن عائد يعود على المبتدا لانها نفس المبتدا في المعنى فكأنه قيل أول قولى هذا الكلام المفتتح بأنى ونظير ذلك قوله سبحانه دعواهم فيها سبحانك اللهم وقول النبي صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلى لا اله الا الله * ثم قلت (التاسع خبر لا التي لنفى الجنس نحو لا رجل أفضل من زيد ويجب تنكيره كالاسم وتأخيره ولو ظرفا ويكثر حذفه ان علم وتميم لا تذكره حينئذ) وأقول التاسع من المرفوعات خبر لا التي لنفى الجنس اعلم ان لا على ثلاثة أقسام أحدها أن تكون ناهية فتختص بالمضارع وتجزمه نحو ولا تمش في الارض مرحا فلا يسرف في القتل لا تحزن ان الله معنا وتستعار للدعاء فتجزم أيضا نحو لا تؤاخذنا الثاني أن تكون زائدة دخولها في الكلام كخروجها فلا تعمل شيأ نحو ما منعك أن لا تسجد أى ان تسجد بدليل أنه قد جاء في مكان آخر بغير لا وقوله تعالى لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرون على شئ من فضل الله وقوله تعالي وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون الثالث أن تكون نافية وهي نوعان داخلة على معرفة فيجب اهمالها وتكرارها نحو لا زيد في الدار ولا عمرو وداخلة على نكرة وهى ضربان عاملة عمل ليس فترفع الاسم وتنصب الخبر كما تقدم

(قوله خبر لا) هو معمول لها ان كان اسمها معربا أو مبنيا عند غير سيبويه أما عنده فيقول مرفوع بالخبرية ووجهه انها لما تجردت عن العمل في لفظ الاسم مع كونه بلصقها فهو عن الخبر أولي (قوله ويجب تنكيره) لانها لنفي الجنس أي لنفي افراده أي نفى بعض الاحكام عن جميع افراده وهذا لا يعقل في المعرفة لانها مشخص كذا قال الرضى لكن لا يخفى أنه لا يتأتى في نحو علم الجنس

من المعارف (قوله ولو ظرفا) بخلاف ان لان لا انما عملت بالحمل عليها فهي أضعف والجامع التأكيد فان هذه لتأكيد النفى وتلك لتأكيد الاثبات وقيل هو من حمل النقيض على النقيض (قوله ناهية) هو وقولهم نافية من الاسناد لما هو كالآلة والفاعل حقيقة المتكلم (قوله وتستعار للدعاء) بجامع مطلق الطلب (قوله أن لا تسجد) يحتمل ان لا أصلية على حذف حرف الجر ومعمول المنع أي ما منعك امتثال أمري بأن لا تسجد والباء حينئذ راجعة للمنع لكن ما قاله المصنف أسلس وانظر ما فائدة زيادة لا ولعل والله أعلم فائدتها الاشارة الى شدة خبثه بحيث لا يسند اليه فعل السجود على صورة الاثبات بل على صورة النفي وكذا قوله انهم لا يرجعون أى ان الرجوع ممتنع عليهم كل الامتناع بحيث لا يسند اليهم الا منفيا والله أعلم بأسرار كتابه فاستغفر الله العظيم (قوله وحرام) أى ممتنع عادة ان قلت احمله على الامتناع الشرعى ولا أصلية والمراد عدم رجوعهم يوم القيامة ممتنع بالسمع قلت لا يناسبه قوله بعد حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج فانه غاية لامتناع الرجوع فحينئذ المراد الرجوع في الدنيا

وهو قليل وعاملة عمل ان فتنصب الاسم وترفع الخبر والكلام الآن فيها وهي التي أريد بها نفي الجنس على سبيل التنصيص لاعلى سبيل الاحتمال وشرط اعمالها هذا العمل أمران أحدهما أن يكون اسمها وخبرها نكرتين كما بينا والثاني أن يكون الاسم مقدما والخبر مؤخرا وذلك كقولك لاصاحب علم ممقوت ولا طالعا جبلا حاضر فلو دخلت على معرفة أو على خبر مقدم وجب اهمالها وتكرارها فالاول كما تقدم من قولك لازيد في الدار ولا عمرو وأما قول بعض العرب لا بصرة لكم وقول عمر قضية ولا أباحسن لها يريد علي بن أبي طالب رضي الله عنهما وقول أبي سفيان يوم فتح مكة لاقريش بعد اليوم وقول الشاعر أرى الحاجات عند أبي خبيب * يكدن ولا أمية في البلاد فمؤول بتقدير مثل أى ولا مثل أبي حسن ولا مثل البصرة ولا مثل قريش ولا مثل أمية والثاني كقول الله سبحانه وتعالي لافيها غول ولاهم عنها ينزفون ويكثر حذف هذا الخبر اذا علم كقول الله سبحانه وتعالى ولو ترى اذ فزعوا فلافوت أى فلافوت لهم وقوله تعالي لاضير أي لاضير علينا وبنو تميم يوجبون حذفه اذا كان معلوما وأما اذا جهل فلايجوز حذفه عند أحد فضلا عن ان يجب وذلك نحو لاأحد أغير من الله عز وجل * ثم قلت (العاشر الفعل المضارع اذا تجرد من ناصب وجازم) وأقول العاشر من المرفوعات وهو خاتمها الفعل المضارع اذا تجرد من ناصب وجازم كقولك يقوم زيد ويقعد عمرو فاما قول أبي طالب يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم

محمد تفد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من شيء تبالا

فهو مقرون بجازم مقدر وهو لام الدعاء وقوله تبالا أصله وبالا فابدل الواو تاء كما قالوا في وراث ووجاه وتراث وتجاه وأما قول امرئ القيس

فاليوم أشرب غير مستحقب * ثما من الله ولا واغل

فليس قوله أشرب مجزوما وانما هو مرفوع ولكن حذفت الضمة للضرورة أو على تنزيل ربغ من قوله أشرب غير منزلة عضد بالضم فانهم قد يجرون المنفصل مجري المتصل فكما يقال في عضد بالضم عضد بالسكون كذلك قيل في ربغ بالضم ربغ بالاسكان * ولما أنهيت القول في المرفوعات شرعت في المنصوبات فقلت

﴿باب المنصوبات خمسة عشر أحدها المفعول به وهو ماوقع عليه فعل الفاعل كضربت زيدا﴾

وأقول المنصوبات محصورة في خمسة عشر نوعا وبدأت منها بالمفاعيل لانها الاصل وغيرها محمول عليها ومشبه بها وبدأت من المفاعيل بالمفعول به كما فعل الفارسي وجماعة منهم صاحبا المقرب والتسهيل لابالمفعول المطلق كما فعل الزمخشري وابن الحاجب ووجه مااخترناه ان المفعول به أحوج الى الاعراب لانه الذي يقع بينه وبين الفاعل الالتباس والمراد بالوقوع التعلق المعنوي لاالمباشرة أعنى تعلقه بما لايعقل الابه ولذلك لم يكن الا للفعل المتعدى ولولا هذا التفسير لخرج منه نحو أردت السفر لعدم المباشرة وخرج بقولنا ماوقع عليه المفعول المطلق فانه نفس الفعل الواقع والظرف فان الفعل يقع فيه والمفعول له فان الفعل يقع لاجله والمفعول معه فان الفعل يقع معه لاعليه ثم قلت (ومنه ماأضمر عامله جوازا نحو قالوا خيرا ووجوبا في مواضع منها باب الاشتغال نحو وكل انسان ألزمناه) وأقول الذي ينصب المفعول به واحد من أربعة الفعل المتعدى ووصفه ومصدره واسم فعله فالفعل المتعدي نحو وورث سليمان داود ووصفه نحو ان الله بالغ أمره ومصدره نحو ولولا دفع الله الناس واسم فعله نحو عليكم أنفسكم وكونه مذكورا هو الاصل كما في هذه الامثلة وقد يضمر جوازا اذا دل عليه دليل مقالي أو حالي فالاول نحو قالوا خيرا أى أنزل ربنا خيرا بدليل ماذا أنزل ربكم والثاني نحو قولك لمن تأهب لسفره مكة باضمار تريد ولمن سدد سهما القرطاس باضمار تصيب وقد يضمر وجوبا في مواضع منها باب الاشتغال وحقيقته

(قوله لاعلى سبيل الاحتمال) أي كما في العاملة عمل ليس وقولهم فيها نافية للوحدة أي احتمالا مرجوحا والا فالنكرة في سياق النفي ظاهرة في العموم (قوله يكدن) بالكاف كناية عن عدم قضائها وقوله ولا أمية يعني ولا بني أمية الذين يقضون الحاجات (قوله بتقدير مثل أو بتأويل المعرفة بكلي فالمراد بالبصرة مطلق بلدة طيبة وبأبي حسن رجل حسن القضاء لما ورد أقضاكم على كما قالوا لكل فرعون موسى أي لكل جبار قهار وكما أولوا حاتما بمطلق رجل كريم (قوله وهو لام الدعاء) أي أنه يدعو له بأن جميع الناس فداه (قوله غير مستحقب) المستحقب الحامل في الحقيبة أي الخرج والمراد لاإثم على والواغل من يشرب من شراب الناس بلادعوة (قوله بما لايعقل الابه) المراد لا يعقل على الوجه الاكمل والا فالمفعول فضلة لاتتوقف عليها الفائدة أو المراد أنه لايعقل تحققه في الواقع الامعه وان لم يلزم ذكره وقد يناقش ان بظرف الزمان فليتأمل ذلك (قوله منها باب الاشتغال) وتممهما بقوله والمنادى الخ

ان

أن يتقدم اسم ويتأخر عنه فعل أو وصف صالح للعمل فيما قبله مشتغل عن العمل فيه بالعمل في ضميره أو ملابسه فمثال اشتغال الفعل بضمير السابق زيدا ضربته وقوله تعالى وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه ومثال اشتغال الوصف زيدا أنا ضاربه الآن أو غدا ومثال اشتغال العامل بملابس ضمير السابق زيدا ضربت غلامه وزيدا أنا ضارب غلامه الآن أو غدا فالنصب في ذلك وما أشبهه بعامل مضمر وجوبا تقديره ضربت زيدا ضربته وألزمنا كل انسان ألزمناه وانما كان الحذف هنا واجبا لان العامل المؤخر مفسر له فلم يجمع بينهما هذا رأي الجمهور وزعم الكسائى أن نصب المتقدم بالعامل المؤخر على الغاء العائد وقال الفراء الفعل عامل في الظاهر المتقدم وفي الضمير المتأخر ورد على الفراء بأن الفعل الذي يتعدي لواحد يصير متعديا لاثنين وعلى الكسائي بأن الشاغل قد يكون غير ضمير السابق كضربت غلامه فلا يستقيم الغاؤه * ثم قلت (ومنه المنادى وانما يظهر نصبه اذا كان مضافا أو شبهه أو نكرة مجهولة نحو ياعبد الله وياطالعا جبلا وقول الاعمى يارجلا خذ بيدى) وأقول المنادى نوع من أنواع المفعول به وله أحكام تخصه فلهذا أفردته بالذكر وبيان كونه مفعولا به ان قولك ياعبد الله أصله ياأدعو عبد الله فيا حرف تنبيه وادعو فعل مضارع قصد به الانشاء لا الاخبار وفاعله مستتر وعبد الله مفعول ومضاف اليه ولما علموا ان الضرورة داعية الي استعمال النداء كثيرا أوجبوا فيه حذف الفعل اكتفاء بامرين أحدهما دلالة قرينة الحال والثاني الاستغناء بما جعلوه كالنائب عنه والقائم مقامه وهو يا وأخواتها وقد تبين بهذا أن حق المناديات كلها أن تكون منصوبة لانها مفعولات ولكن النصب انما يظهر اذا لم يكن المنادي مبنيا وانما يكون مبنيا اذا أشبه الضمير بكونه مفردا معرفة فانه حينئذ يبنى على الضمة أو نائبها نحو يازيد ويازيدان ويازيدون وأما المضاف والشبيه بالمضاف والنكرة غير المقصودة فانهن يستوجبن ظهور النصب وقد مضى ذلك كله مشروحا ممثلا في باب البناء فمن أحب الوقوف عليه فليرجع اليه * ثم قلت (والمنصوب بأخص بعد ضمير متكلم ويكون بال نحو نحن العرب أقرى الناس للضيف ومضافا نحو نحن معاشر الانبياء لانورث ماتركنا صدقة وأيا فيلزم مهما يلزمها في النداء نحو أنا أفعل كذا أيها الرجل وعلما قليلا فنحو بك الله نرجو الفضل شاذ ومن وجهين والمنصوب بالزم أو باتق ان تكرر أو عطف عليه أو كان اياك نحو السلاح السلاح الاخ الاخ ونحو السيف والرمح ونحو الاسد الاسد أو نفسك نفسك ونحو ناقة الله وسقياها واياك من الاسد والمحذوف عامله والواقع في مثل أو شبهه نحو الكلاب على البقر وانته خيرا لك) وأقول من المفعولات التي التزم معها حذف العامل المنصوب على الاختصاص وهو كلام على خلاف مقتضي الظاهر لانه خبر بلفظ النداء وحقيقته انه اسم ظاهر معرفة قصد تخصيصه بحكم ضمير قبله والغالب على ذلك الضمير كونه لمتكلم نحو أنا ونحن ويقل كونه لمخاطب ويمتنع كونه لغائب والباعث على هذا الاختصاص فخر أو تواضع أو بيان فالاول كقول بعض الانصار رضي الله عنهم

لنا معشر الانصار مجد مؤثل * بارضائنا خير البرية أحمد

المؤثل الذي له أصل ومثال الثاني قوله

جد بعفو فانني أيها العبد * الى العفو يا الهي فقير

ومثال الثالث * انا بني نهشل لاندعي لاب * وتعريفه بال نحو نحن العرب أقري الناس للضيف التقدير نحن

(قوله فلهذا أفردته) أقول لم يفرده لما علمت ان قوله والمنادي عطف على قوله باب الاشتغال الذى هو من تتمة المفعول به ولعله نظر للصورة الظاهرية فتأمله (قوله فيا حرف تنبيه) أي بحسب الاصل وليست حرف نداء لان النداء مفهوم من أدعو وأما بعد حذف أدعو في النداء وهو قوله الآتي انها كالنائب وليست نائبا حقيقيا اذ لاترفع فاعلا هذا وذهب بعضهم الى أن المنادى منصوب بيا النيابتها عن أدعو ثم ادعاء المصنف ان الحرف للتنبيه بحسب الاصل يمنع في غير يا من حروف النداء اذ لم يأت للتنبيه (قوله والمنصوب بأخص) أقول الانسب بقوله فيما يأتي والحامل على ذلك فخر أو تواضع أو بيان أنه يقدر في كل مقام ما يناسبه فيقدر أمدح معاشر الانبياء وأحقر أيها العبد وأبين بني نهشل وما قاله المصنف صحيح أيضا وهو المنقول (قوله لانورث) حكمته ان نسبة الامة كلها لنبيها واحدة النبي أولي بالمؤمنين من أنفسهم فلا يختص به الوارث ولئلا يحب وارثهم موتهم فيهلك (قوله وأيا) ظاهره انها في محل نصب بأخص وهو قول وقيل بل هى منادى بحرف محذوف ولامانع من نداء الانسان نفسه وعلى كل فقول المصنف في تفسير أنا أفعل كذا أيها الرجل مختصا من بين الرجال حال معنى وليس القصد انها حال (قوله أو باتق) أى في التحذير وليس لازما فقد يكون باعد نحو اياك والاسد أصله باعد نفسك من الاسد فحذف العامل والمضاف فانفصل الضمير وحذف من فنصب الاسد (قوله وانته خيرا) فالتقدير انته وافعل خيرا ويحتمل ان خيرا مفعول مطلق لانه أى انته انتهاء خيرا وعلى كل فهو اشارة لشبه المثل في كثرة الاستعمال

أخص العرب و تعريفه بالاضافة كقوله

نحن بني ضبة أصحاب الجمل * ننعى ابن عفان باطراف الاسل

الاسل الرماح ومن تعريفه بالاضافة قوله صلى الله عليه وسلم انا آل محمد لاتحل لنا الصدقة ونحن معاشر الانبياء لا نورث ماتركناه صدقة وقد اشتمل الحديث الشريف على مايقتضي الكشف عنه وهو ان ما من قوله صلى الله عليه وسلم ماتركناه موصول بمعنى الذي محله رفع بالابتداء وتركناه صلته والعائد محذوف أي تركناه وصدقة خبر ماهذا على رواية الرفع وهو أجود لموافقته لرواية ماتركناه فهو صدقة وأما النصب فتقديره ماتركنا مبذول صدقة فحذف الخبر لسد الحال مسده مثل ونحن عصبة ويجوز في ما أن تكون موصولا اسميا كما تقدم وأن تكون شرطية فهي على الاول في محل رفع وعلى الثاني في محل نصب والمعنى أي شئ تركناه فهو صدقة ويكون المنصوب على الاختصاص بلفظ أي فيلزمها في هذا الباب مايلزمها في النداء من التزام بنائها على الضمة وتأنيثها مع المؤنث والتزام افرادها فلا تثنى ولا تجمع باتفاق ومفارقتها للاضافة لفظا وتقديرا ولزومها التنبيه بعدها ومن وصفها باسم معرف بال لازم الرفع مثال ذلك أنا أفعل كذا أيها الرجل واللهم اغفر لنا أيتها العصابة المعنى أنا أفعل كذا مخصوصا من بين الرجال واللهم اغفر لنا مختصين من بين العصائب ويقل تعريفه بالعلمية فبك الله نرجو الفضل شذ وذ كونه بعد ضمير مخاطب وكونه علما ومن المحذوف عامله المنصوب بالزم ويسمي اغراء والاغراء تنبيه المخاطب على أمر محمود ليلزمه نحو قوله

أخاك أخاك ان من لا أخا له * كساع الى الهيجا بغير سلاح

وانما يلزم حذف عامله اذا تكرر كما سبق في البيت أو عطف عليه نحو المروأة والنجدة فان فقد التكرار أو العطف جاز ذكر العامل وحذفه نحو الصلاة جامعة فالصلاة منصوب باحضروا مقدرا وجامعة منصوب على الحال ويمكن أن يكون من هذا النوع قول الشاعر

أخاك الذى ان تدعه لملمة * يجبك كما تبغي ويكفيك من يبغى

وان تجفه يوما فليس مكافئا * فيطمع ذو التزوير والوشي أن يصغى

على تقدير الزم أخاك الذى من صفته كذا ويحتمل أن يكون مبتدأ والموصول خبره وجاء على لغة من يستعمل الاخ بالالف في كل حال ويسمى لغة القصر كقولهم مكره أخاك لا بطل * ثم قلت (الثاني المفعول المطلق وهو المصدر الفضلة المؤكد لعامله أو المبين لنوعه أو لعدده كضربت ضربا أو ضرب الامير أو ضربتين وما بمعنى المصدر مثله نحو فلا تميلوا كل الميل ولا تضروه شيأ فاجلدوهم ثمانين جلدة) وأقول الثاني من المنصوبات المفعول المطلق وسمي مطلقا لانه يقع عليه اسم المفعول بلا قيد تقول ضربت ضربا فالضرب مفعول لانه نفس الشئ الذى فعلته بخلاف قولك ضربت زيدا فان زيدا ليس الشئ الذي فعلته ولكنك فعلت به فعلا وهو الضرب فلذلك سمي مفعولا به وكذلك سائر المفاعيل ولهذه العلة قدم الزمخشري وابن الحاجب في الذكر المفعول المطلق على غيره لانه المفعول حقيقة وحده ماذكرت في المقدمة وقد تبين منه أن هذا المفعول يفيد ثلاثة أمور أحدها التوكيد كقولك ضربت ضربا وقول الله تعالى وكلم الله موسى تكليما ويسلموا تسليما صلوا عليه وسلموا تسليما الثانى بيان النوع كقوله تعالى فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر وكقولك جلست جلوس القاضى وجلست جلوسا حسنا ورجع القهقرى الثالث بيان العدد كقولك ضربت ضربتين أو ضربات وقول الله تعالى فدكتا دكة واحدة وقولى الفضلة احترازمن نحو قولك ركوع زيد ركوع حسن أو طويل فانه يفيد بيان النوع ولكنه ليس بفضلة وقولى المؤكد لعامله يخرج نحو قولك كرهت الفجور الفجور فان الثانى مصدر فضلة مفيد للتوكيد

(قوله المؤكد لعامله الخ) يردعليه مفيد التفصيل كامنا بعد واما فداء ومفيد التشبيه * كلى بكا بكاء ذات عضله * والمؤكد لجملة هى نفسه نحو له على ألف عرفا أو غيره كانت ابني حقا وكأنه يري الاخيرين والاول من المؤكد لعامله اذ التقدير تمنون منا أو تفدون فداء والتفصيل من اما واعترف عرفا وحقت بنوتك حقا ويريد بالمؤكد مايفيد مجرد حدث عامله لا المؤكد المشهور الذى يمتنع حذف عامله ويدخل مفيد التشبيه في مفيد النوع (قوله يقع عليه) أي بحسب الاصل والا فالمفعول عكذا المتبادر منه المفعول به لكثرة دورانه والمطلق انما يطلق عليه مقيدا بالاطلاق (قوله ولكنك فعلته به فعلا) ربما يتوهم أنه لابد من وجوده قبل الفعل وليس كذلك اذ يكفي ملاحظة ذاته في العلم ثم تسليط الفعل عليه فظاهر ان جعل السموات في خلق الله السموات مفعولا به ليس مبنيا كما قيل على ان للمعدوم ثبوتا فى نفسه كما هو مذهب الاعتزال وزدت ذلك ايضاحا في كبر هذا المحل (قوله كرهت الفجور الفجور) فهذا مفعول به لانه توكيد لمفعول به ويرد عليه ضربت الضرب الضرب واعله يقول مؤكد المؤكد مؤكد

ولكن

ولكن المؤكد ليس العامل في المؤكد * ثم قلت (الثالث المفعول له وهو المصدر الفضلة المعلل لحدث شاركه في الزمان والفاعل كقمت اجلالا لك ويجوز فيه أن يجر بحرف التعليل ويجب في معلل فقد شرطا أن يجر باللام أو نائبها) وأقول الثالث من المنصوبات المفعول له ويسمي المفعول لاجله والمفعول من أجله وهو ما اجتمع فيه أربعة أمور أحدها أن يكون مصدرا والثانى أن يكون مذكورا للتعليل والثالث أن يكون المعلل به حدثا مشاركا له في الزمان والرابع أن يكون مشاركا له في الفاعل مثال ذلك قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت فالحذر مصدر مستوف لما ذكرنا فلذلك انتصب على المفعول له والمعنى لاجل حذر الموت ومتي دلت الكلمة على التعليل وفقد منها شرط من الشروط الباقية فليست مفعولا له ويجب حينئذ أن تجر بحرف التعليل فمثال مافقد المصدرية قولك جئتك للماء وللعشب وقوله تعالى هو الذي خلق لكم مافي الارض جميعا وقول امرئ القيس

ولو أن ما أسعى لادنى معيشة * كفانى ولم أطلب قليل من المال

ومثال مافقد الاتحاد في الزمان قولك تهيأت اليوم للسفر غدا وقول امرئ القيس أيضا

فجئت وقد نضت لنوم ثيابها * لدى الستر الا لبسة المتفضل

فان زمن النوم متأخر عن زمن خلع الثوب ومثال مافقد الاتحاد في الفاعل قولك قمت لامرك اياى وقول الشاعر

واني لتعرونى لذكراك هزة * كما انتفض العصفور بلله القطر

فان فاعل تعرونى هو الهزة وفاعل الذكرى هو المتكلم لان التقدير لذكرى اياك * ثم قلت (الرابع المفعول فيه وهو ماذكر فضلة لاجل أمر وقع فيه من زمان مطلقا أو مكان مبهم أو مفيد مقدارا أو مادته مادة عامله كصمت يوما أو يوم الخميس وجلست امامك وسرت فرسخا وجلست مجلسك والمكانى غيرهن يجر بفي كصليت في المسجد ونحو قال خيمتي أم معبد وقولهم دخلت الدار على التوسع) وأقول الرابع من المنصوبات الخمسة عشر المفعول فيه ويسمي الظرف وهو عبارة عما ذكرت والحاصل أن الاسم قد لايكون ذكر لاجل أمر وقع فيه ولا هو زمان ولا مكان وذلك كزيدا في ضربت زيدا وقد يكون انما ذكر لاجل أمر وقع فيه ولكنه ليس بزمان ولا مكان نحو رغب المتقون أن يفعلوا خيرا فان المعنى في أن يفعلوا أو عليه في أحد التفسيرين قوله تعالى وترغبون أن تنكحوهن وقد يكون العكس نحو انا نخاف من ربنا يوما ونحو لينذر يوم التلاق وأنذرهم يوم الآزفة ونحو الله أعلم حيث يجعل رسالته فهذه الانواع لاتسمى ظرفا في الاصطلاح بل كل منها مفعول به وقع الفعل عليه لا فيه يظهر ذلك بأدنى تأمل للمعنى وقد يكون مذكورا لاجل أمر وقع فيه وهو زمان أو مكان فهو حينئذ منصوب على معنى في وهذا النوع خاصة هو المسمي في الاصطلاح ظرفا وذلك كقولك صمت يوما أو يوم الخميس وجلست أمامك وأشرت بالتمثيل بيوما ويوم الخميس الى أن ظرف الزمان يجوز ان يكون مبهما وان يكون مختصا وفي التنزيل سيروا فيها ليالى وأياما النار يعرضون عليها غدوا وعشيا وسبحوه بكرة وأصيلا وأما ظرف المكان فعلى ثلاثة أقسام أحدها أن يكون مبهما ونعنى به مالا يختص بمكان بعينه وهو نوعان أحدهما أسماء الجهات الست وهي فوق وتحت ويمين وشمال وأمام وخلف قال الله تعالى وفوق كل ذى علم عليم فاداها من تحتها في قراءة من فتح ميم من وكان وراءهم ملك وقرئ وكان أمامهم ملك وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وأصل تزاور تتزاور أي تتمايل مشتق من الزور بفتح الواو وهو الميل ومنه زاره أي مال اليه ومعنى تقرضهم تقطعهم من القطيعة وأصله من القطع والمعنى تعرض عنهم الى الجهة المسماة بالشمال وحاصل المعنى أنها لاتصيبهم في طلوعها ولا في غروبها وقال الشاعر

صددت الكأس عنا أم عمرو * وكان الكأس مجراها اليمينا

(قوله مشاركا له في الفاعل) وقوله تعالى يريكم البرق خوفا وطمعا اما بتأويل اخافة واطماعا أو ان عامله الرؤية المفهومة من يريكم أي يجعلكم رائين والاول أقدح (قوله دلت الكلمة على التعليل) فيه تسمح اذ الدال عليه اللام وقال فيما تقدم ويجب في معلل ولم يقل ويجب فيه لانه اذا فقد شرط فليس مفعولا له فلله دره (قوله بل كل منها مفعول به) لكن بعضها وهو ترغبون أن تنكحوهن مفعول بعد التوسع بحذف الجار (قوله مالا يختص بمكان بعينه) هذا يشمل المقادير مع أنه جعلها قسما مستقلا

يجوز كون مجراها مبتدأ واليمين ظرف مخبر به عنها أي مجراها في اليمين والجملة خبر كان ويجوز كون مجراها مبدلا من الكأس بدل اشتمال فاليمين أيضا ظرف لان المعتمد في الاخبار عنه انما هو البدل لا الاسم ويجوز في وجه ضعيف تقدير اليمين خبر كان لا ظرفا وذلك على اعتبار المبدل منه دون البدل وقال الآخر

لقد علم الضيف والمرملون * اذا اغبر أفق وهبت شمالا

النوع الثاني ماليس اسم جهة ولكن يشبهه في الابهام كقوله تعالى أو اطرحوه أرضا واذا ألقوا منها مكانا ضيقا القسم الثاني أن يكون دالا على مساحة معلومة من الارض كسرت فرسخا وميلا وبريدا وأكثرهم يجعل هذا من المبهم وحقيقة القول فيه ان فيه ابهاما واختصاصا أما الابهام فمن جهة أنه لا يختص ببقعة بعينها وأما الاختصاص فمن جهة دلالته على كمية معينة فعلى هذا يصح فيه القولان والقسم الثالث اسم المكان المشتق من المصدر ولكن شرط هذا أن يكون عامله من مادته كجلست مجلس زيد وذهبت مذهب عمرو وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع ولا يجوز جلست مذهب عمرو ونحوه وما عدا هذه الانواع الثلاثة من أسماء المكان لا يجوز انتصابه على الظرف فلا تقول صليت المسجد ولا أقمت السوق ولا جلست الطريق لان هذه أمكنة خاصة ألا ترى أنه ليس كل مكان يسمى مسجدا ولا سوقا ولا طريقا وانما حكمك في هذه الاماكن ونحوها أن تصرح بحرف الظرفية وهو في وقال الشاعر وهو رجل من الجن سمعوا هكة صوته ولم يروا شخصه يذكر النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله عنه حين هاجر

جزي الله رب الناس خير جزائه * رفيقين قالا خيمتي أم معبد

هما نزلا بالبر ثم ترحلا * فأفلح من أمسى رفيق محمد

فيالقصي مازوى الله عنكم * به من فعال لا تجازى وسودد

وكان حقه أن يقول قالا في خيمتي أم معبد أي قيلا فيها وروي حلا بدل قالا والتقدير أيضا حلا في خيمتي ولكنه اضطر فأسقط في وأوصل الفعل بنفسه وكذلك عملوا في قولهم دخلت الدار والمسجد ونحو ذلك الا أن التوسع مع دخلت مطرد لكثرة استعمالهم اياه ثم قلت (الخامس المفعول معه وهو الاسم الفضلة التالي واو المصاحبة مسبوقة بفعل أو ما فيه معناه وحروفه كسرت والنيل وأنا سائر والنيل) وأقول الخامس من المنصوبات المفعول معه وانما جعل آخرها في الذكر لامرين أحدهما انهم اختلفوا فيه هل هو قياسي أو سماعي وغيره من المفاعيل لا يختلفون في أنه قياسي والثاني ان العامل انما يصل اليه بواسطة حرف ملفوظ به وهو الواو بخلاف سائر المفعولات وهو عبارة عما اجتمع فيه ثلاثة أمور أحدها أن يكون اسما والثاني أن يكون واقعا بعد الواو الدالة على المصاحبة والثالث أن تكون تلك الواو مسبوقة بفعل أو ما فيه معنى الفعل وحروفه وذلك كقولك سرت والنيل واستوي الماء والخشبة وجاء البرد والطيالسة وكقول الله تعالى فاجمعوا أمركم وشركاءكم أي فأجمعوا أمركم مع شركائكم فشركاءكم مفعول معه لاستيفائه الشروط الثلاثة ولا يجوز على ظاهر اللفظ أن يكون معطوفا على أمركم لانه حينئذ شريك له في معناه فيكون التقدير أجمعوا أمركم وأجمعوا شركاءكم وذلك لا يجوز لان أجمع انما يتعلق بالمعاني دون الذوات تقول أجمعت رأيي ولا تقول أجمعت شركائي وانما قلت على ظاهر اللفظ لانه يجوز أن يكون معطوفا على حذف مضاف أي وأمر شركائكم ويجوز أن يكون مفعولا لفعل ثلاثي محذوف أي واجمعوا شركاءكم بوصل الالف ومن قرأ فاجمعوا بوصل الالف صح العطف على قراءته من غير اضمار لانه من جمع وهو مشترك بين المعاني والذوات تقول جمعت أمري وجمعت شركائي قال الله تعالى فجمع كيده ثم أتى الذى جمع مالا وعدده ويجوز على هذه القراءة أن يكون مفعولا معه ولكن اذا أمكن العطف فهو أولي لانه الاصل وليس من المفعول معه قول أبى الاسود الدؤلي

(قوله يجوز كون مجراها الخ) اعلم انك اذا جعلت مجري مبتدأ فاليمين ظرف معمول لمحذوف هو الخبر والمجرى حينئذ بمعني نفس الجريان لان مفعل يصلح للزمان والمكان والحدث والمعنى جريانها حاصل في اليمين وان جعلت مجرى بدلا من الكاس فان جعلت المجرى بمعنى الجريان تعين أيضا أن اليمين متعلق بمحذوف والاخبار حينئذ صحيح بالنظر لكل من البدل والمبدل منه اذ يصح الكاس حاصلة فى اليمين والجريان حاصل فى اليمين وان جعلت المجرى بمعنى

يا أيها

يا أيها الرجل المعلم غيره * هلا لنفسك كان ذا التعليم

تصف الدواء لذى السقام وذي الضنى * كيما يصح به وأنت سقيم

وأراك تلقح بالرشاد عقولنا * أبدا وأنت من الرشاد عقيم

ابدأ بنفسك فانهها عن غيها * فاذا انتهت عنه فأنت حكيم

فهناك يسمع ماتقول ويشتفى * بالقول منك وينفع التعليم

لا تنه عن خلق وتأتي مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

الشاهد في قوله وتأتي مثله فانه ليس مفعولا معه وان كان بعد واو بمعنى مع أى لا تنه عن خلق مع اتيانك مثله لانه ليس باسم ولا نحو قولك بعتك الدار بأثاثها والعبد بثيابه وقول الله سبحانه وتعالى وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به وقولك جاء زيد مع عمرو فان هذه الاسماء وان كانت مصاحبة لما قبلها لكنها ليست بعد الواو ولا نحو قولك مزجت عسلا وماء وقول الشاعر

علفتها تبنا وماء باردا * حتي غدت همالة عيناها

وقول الآخر

اذا ما الغانيات برزن يوما * وزججن الحواجب والعيونا

لان الواو ليست بمعنى مع فيهن وانما هي في المثال الاول لعطف مفرد على مفرد واستفيدت المعية من العامل وهو مزجت وفي المثالين الاخيرين لعطف جملة على جملة والتقدير وسقيتها ماء وكحلن العيونا فحذف الفعل والفاعل وبقي المفعول ولا جائز ان تكون فيهما العطف مفرد على مفرد لعدم تشارك ماقبلها وما بعدها في العامل لان علفت لا يصح تسلطه على الماء وزججن لا يصح تسلطه على العيون ولا ان تكون للمصاحبة لانتفائها في قوله علفتها تبنا وماء باردا ولعدم فائدتها في زججن الحواجب والعيونا اذ من المعلوم لكل أحد ان العيون مصاحبة للحواجب ولا نحو كل رجل وضيعته لانه وان كان اسما واقعا بعد الواو التي بمعنى مع لكنها غير مسبوقة بفعل ولا ما فى معناه ولا نحو هذا لك وأباك ونحوه على أن يكون أباك مفعولا معه منصوبا بما في ها من معني أنبه أو بما في ذا من معنى أشير أو بما في لك من معنى استقر لان كلا من ها وذا ولك فيه معنى الفعل دون حروفه بخلاف سرت والنيل وأنا سائر والنيل فان العامل في الاول الفعل وفي الثاني الاسم الذى فيه معنى الفعل وحروفه قال سيبويه رحمه الله تعالى وأما نحو هذا لك وأباك فقبيح لانك لم تذكر فعلا ولا ما في معناه وقالوا مراده بالقبيح الممتنع * ثم قلت (السادس المشبه بالمفعول به نحو زيد حسن وجهه وسيأتي) وأقول السادس من المنصوبات المشبه بالمفعول به وهو المنصوب بالصفة المشبهة باسم الفاعل المتعدي الى واحد وذلك في نحو قولك زيد حسن وجهه بنصب الوجه والاصل زيد حسن وجهه بالرفع فزيد مبتدأ وحسن خبر ووجه فاعل بحسن لان الصفة تعمل عمل الفعل وأنت لو صرحت بالفعل فقلت حسن بضم السين وفتح النون لوجب رفع الوجه بالفاعلية فكذلك حق الصفة أن يجب معها الرفع ولكنهم قصدوا المبالغة مع الصفة فحولوا الاسناد عن الوجه الى ضمير مستتر فى الصفة راجع الى زيد ليقتضي ذلك ان الحسن قد عمه بجملته فقيل زيد حسن أي هو ثم نصب وجهه وليس

محل الجريان فاليمين حينئذ نفسه خبر كان والاخبار بالنظر للبدل دون المبدل منه اذ يقال محل الجريان هو اليمين ولا يقال الكاس هى اليمين تأمل ماقلناه ثم انظر عبارة الشارح فانها صعبة فقوله واليمين ظرف مخبر به عنها يعني أنه متعلق بمحذوف خبر كما قال أى مجراها فى اليمين اي حاصل فى اليمين والمجرى بمعني الجريان كما أسلفناه وقوله ويجوز كون مجراها مبدلا من الكاس بدل اشتمال فاليمين أيضا ظرف لان المعتمد بالاخبار عنه البدل لا الاسم فيه نظر لان قوله أيضا يفيد ان الظرف متعلق بمحذوف خبر كما هو الوجه الاول وعلمت أن الاخبار صحيح بالنظر لكل من البدل والمبدل منه فلا حاجة لقوله لان المعتمد بالاخبار عنه انما هو البدل لا الاسم أى اسم كان المبدل منه وقوله ويجوز في وجه ضعيف فيه انه لا وجه للضعف وقوله وذلك على اعتبار المبدل منه دون البدل العبارة مقلوبة سهوا والصواب على اعتبار البدل دون المبدل منه كما بيناه هذا ما اقتضاه فهمى القاصر وأستغفر الله العظيم (قوله لانه ليس باسم) بنى عليه حفيده انه لابد من رفع الفعل لانه لو نصب كان بعده اسم مؤول من ان والفعل وهو مفعول به اهـ قلت المشهور فى مثله انه معطوف على مصدر متوهم أي لا يكن منكن نهي عن خلق واتيان مثله ولا يعرب مفعولا معه ولابد فى المفعول معه من أنه اسم صريح ولا يرتكب في المؤول لضعفه وقد قيل بانه سماعي وقال ابن مالك * والعطف ان يمكن بلا ضعف أحق * (قوله بما في ها من معنى الخ) اعلم ان هذه الواو تفيد مصاحبة ما بعدها المعمول ما هو العامل فيه على قياس سرت والنيل فعلى الاول نبه مع أبيك وعلى الثاني أشير مع أبيك وعلى الثالث استقر لك مع أبيك وهو المتبادر يعنى أنه استقر لك أنت وأبيك أو المصاحبة مع ضمير استقر يعنى استقر هو مع أبيك لك وذلك لان المصاحبة انما مع

المفعول أو مع الفاعل فمن ثم سبق في وأجمعوا أمركم وشركاءكم ان المعنى أمركم مع شركائكم وقوله اذا أعجبتك الدهر حال من امرئ * فدعه وواكل أمره والليالياً فمعناه دع أمره مع الليالي لانك مع الليالي تدع أمره فتأمل وقولك أكلت الخبز وزيدا من المصاحبة مع الفاعل (قوله وصف) أي صريحا أو تأويلا كجاء زيد من الروم روميا أى مشابها للروم ومنه الجملة في نحو جاء زيد والشمس طالعة أو والجيش مصطف اذ هو في تأويل مبكرا او مجترئا وأوضح منه مصاحبا لطلوع الشمس أو لاصطفاف الجيش فهي حال حقيقية وقيل بل هي حال سببية والتقدير طالعة الشمس معه وقال صدر الافاضل تلميذ الزمخشري الجملة مفعول معه (قوله أو مضمون الجملة) يعني ما تضمنته واستلزمته وليس المراد المضمون المشهور المقابل للمفهوم (قوله فتبسم ضاحكا) فالمراد بالضحك هنا التبسم وكرر المثال اشارة الى ان المدار على اتفاق المعنى اتفق اللفظ أو اختلف ولو كان المراد هنا الضحك الذي هو فوق التبسم لكانت حالا منتظرة (قوله أنا ابن دارة معروفا) اختلف في نحو هذا هل العامل المبتدأ لتضمنه معنى التنبيه أي أنبهك على كوني ابن دارة حال كوني معروفا بها أو الخبر أى منسوب لدارة حال كوني معروفا أو محذوف أى حصلت معروفا أو تجدني معروفا وهو المشهور وعليه مشى في الالفية فقال * وان تؤكد جملة فمضمر * عاملها ولا نقول التقدير اقصدني أو احقق لان الفعل لا يرفع ولا ينصب ضميري متصل متحدين الا في باب ظن كما في المغني (قوله وهو الافصح) يعني في الصفة اما لفظها فالافصح تذكيره كما تفيده عبارته بعد (قوله حاتم) بالجر اما على أنه فاعل ضن وكسرته للضرورة لان قبله فجاء بجلمود له مثل رأسه * ليشرب ماء القوم بين الصرائم ذكره الدجوني لصاحبها

ذلك على المفعولية لان الصفة انما تتعدى تبعا لتعدي فعلها وحسن الذي هو الفعل لا يتعدى فكذلك صفته التي هي فرعه ولا على التمييز لانه معرفة بالاضافة الى الضمير ومذهب البصريين وهو الحق ان التمييز لا يكون معرفة واذا بطل هذان الوجهان تعين ما قلنا من أنه مشبه بالمفعول به وذلك أنه شبه حسن بضارب في ان كلا منهما صفة تثنى وتجمع وتذكر وتؤنث وهي طالبة لما بعدها بعد استيفائها فاعلها فنصب الوجه على التشبيه بعمرو في قولك زيد ضارب عمرا فحسن مشبه بضارب ووجهه مشبه بعمرو وسيأتي الكلام على هذا الباب بابسط من هذا ان شاء الله تعالى في موضعه * ثم قلت (السابع الحال وهو وصف فضلة مسوق لبيان هيئة صاحبه أو تأكيده أو تأكيد عامله أو مضمون الجملة قبله نحو فخرج منها خائفا يترقب لآمن من في الارض كلهم جميعا فتبسم ضاحكا وأرسلناك للناس رسولا * وأنا ابن دارة معروفا بها نسبي * ويأتي من الفاعل ومن المفعول ومنهما مطلقا ومن المضاف اليه ان كان المضاف بعضه نحو لحم أخيه ميتا أو كبعضه نحو ملة ابراهيم حنيفا أو عاملا فيها نحو اليه مرجعكم جميعا وحقها أن تكون نكرة منتقلة مشتقة وان يكون صاحبها معرفة أو خاصا أو عاما ومؤخرا وقد يتخالفن) وأقول السابع من المنصوبات الحال يذكر ويؤنث وهو الافصح يقال حال حسن وحال حسنة وقد تؤنث لفظها فيقال حالة قال الشاعر

على حالة لو أن في القوم حاتما * على جوده لضن بالماء حاتم

وحده في الاصطلاح ما ذكرت فقولي وصف جنس يدخل تحته الحال والخبر والصفة وقولي فضلة فصل مخرج للخبر نحو زيد قائم وقولي مسوق لبيان هيئة ما هو له مخرج لامرين أحدهما نعت الفضلة من نحو رأيت رجلا طويلا ومررت برجل طويل فانه وان كان وصفا فضلة لكنه لم يسق لبيان الهيئة وانما سيق لتقييد الموصوف وجاء بيان الهيئة ضمنا والثاني بعض أمثلة التمييز نحو لله دره فارسا فانه وان كان وصفا فضلة لكنه لم يسق لبيان الهيئة ولكنه سيق لبيان جنس المتعجب منه وجاء بيان الهيئة ضمنا وقولي أو تأكيده الى آخره تممت به ذكر أنواع الحال والحاصل أن الحال أربعة أقسام مبينة للهيئة وهي التي لا يستفاد معناها بدون ذكرها ومؤكدة لعاملها وهي التي لو لم تذكر لافادها عاملها معناها ومؤكدة لصاحبها وهي التي يستفاد معناها من صريح لفظ صاحبها ومؤكدة لمضمون الجملة وهي الآتية بعد جملة معقودة من اسمين معرفتين جامدين وهي دالة على وصف ثابت مستفاد من تلك الجملة فالمبينة للهيئة كقولك جاء زيد راكبا وأقبل عبد الله فرحا وقول الله تعالى فخرج منها خائفا والمؤكدة

في الشواهد وهو مبني على ان الضرورة تغير حركات الاعراب ولا أعلمه الآن أو أنه بدل من ضمير جوده وفاعل ضن ضمير حاتم (قوله فضلة) أي نحوية وهو ما زاد على ركني الاسناد ولو توقف عليه المراد نحو وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين (قوله لله دره فارسا) قال الشمني على المعنى لا مانع أنه حال أي أعجب منه حال فروسيته (قوله تمت بذكر أنواع الحال) أي وهو من تمام الحد والا لما كان جامعا (قوله من اسمين) اما من اسم وفعل نحو أنا أضرب معروفا بالضرب مثلا فهي مؤكدة لعاملها لا للجملة وكذا ان كان مشتقا لان المشتق عامل

(قوله وعاث عمرو) ظاهره أنه من العوث مثلا كقال من القول مع أنه من العثو والفعل عثي بالكسر كما يأتي له ولعله اسم فاعل كقاض فتأمل (قوله على واحد من أمور ثلاثة) لان العامل في الحال هو العامل في صاحبها والعامل في المضاف اليه هو المضاف فيجب حينئذ أن يكون عاملا في الحال أو أنه جزء أو كالجزء في صحة حذفه فيكون كالعدم وعامله العامل في الحال كأنه عامل في صاحبها المضاف اليه ويفيد هذا أنه لو كان عامل المضاف في الاخيرين لا يصلح للعمل في الحال لا يكفيان فلا يجوز ورق الشجرة صغيرة نضر لان عامل الحال هنا الابتداء وهو ضعيف لا يعمل في صاحب الحال والحال كما يأتي فتأمل وحرر (قوله في صحة حذفه الخ) هذا وما بعده يفيد أنه لا بد في الجزء أيضا من صحة حذفه (قوله الثالث أن يكون المضاف عاملا في الحال) منه على الظاهر أنا ضارب زيد أمس مجردا وان كان اسم الفاعل بمعنى الماضي لا يعمل في المفعول به فهو يعمل في الحال لانها في تأويل الظرف أى قولنا في حال كذا فيكفيها رائحة الفعل ألا ترى العامل المعنوي يعمل فيها وحينئذ اتحد العامل في الحال والعامل في صاحبها وان كان عمله في الحال من حيث شبهه بالفعل وعمله في صاحبها من حيث انه مضاف وليس اختلاف جهة العمل كاختلاف العامل خلافا لمن يقول به في ضرب زيد عمرا قبيح وبكر احسن وقد أوضحت هذا المقام في كتابة الازهرية (قوله حال من الكاف والميم) بناء على أن

لصاحبها كقوله تعالى لآمن من في الارض كلهم جميعا وقولك جاء الناس قاطبة أو كافة أو طرا وهذا القسم أغفل التنبيه عليه جميع النحويين ومثل ابن مالك بالآية للحال المؤكدة لعاملها وهو سهو والمؤكدة لعاملها كقولك جاء زيد آتيا وعاث عمرو مفسدا وقول الله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد وذلك لان الازلاف هو التقريب فكل مزلف قريب وكل قريب غير بعيد وقوله تعالى وأرسلناك للناس رسولا فتبسم ضاحكا ولى مدبرا ولا تعثوا في الارض مفسدين فانه يقال عثى بالكسر يعثي بالفتح اذا أفسد والمؤكدة لمضمون الجملة كقولك زيد أبوك عطوفا وقول الشاعر

أنا ابن دارة معروفا بها نسبي * وهل بدارة يا للناس من عار

وأشرت بقولي قبله الى أنه لا يجوز أن يقال عطوفا زيد أبوك ولا زيد عطوفا أبوك ثم بينت ان الحال تارة تأتي من الفاعل وذلك كما مثلت به من قوله تعالى فخرج منها خائفا يترقب فان خائفا حال من الضمير المستتر في خرج العائد على موسى عليه السلام وتارة يأتي من المفعول كما مثلت به من قوله تعالى وأرسلناك للناس رسولا فان رسولا حال من الكاف التي هي مفعول أرسلنا وأنه لا يتوقف مجيء الحال من الفاعل والمفعول على شرط والي انها تجيء من المضاف اليه وان ذلك يتوقف على واحد من ثلاثة أمور أحدها أن يكون المضاف بعضا كما في قوله تعالى أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فميتا حال من الاخ وهو مخفوض باضافة اللحم اليه والمضاف بعضه وقوله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا والثاني أن يكون المضاف كبعض من المضاف اليه في صحة حذفه والاستغناء عنه بالمضاف اليه وذلك كقوله تعالى بل ملة ابراهيم حنيفا فحنيفا حال من ابراهيم وهو مخفوض باضافة الملة اليه وليست الملة بعضه ولكنها كبعضه في صحة الاسقاط والاستغناء به عنها ألا ترى أنه لو قيل بل اتبعوا ابراهيم حنيفا صح كما أنه لو قيل أيحب أحدكم أن يأكل أخاه ميتا ونزعنا ما فيهم من غل اخوانا كان صحيحا الثالث أن يكون المضاف عاملا في الحال كما في قوله تعالى اليه مرجعكم جميعا فجميعا حال من الكاف والميم المخفوضة باضافة المرجع والمرجع هو العامل في الحال وصح له أن يعمل لان المعنى عليه مع أنه مصدر فهو بمنزلة الفعل ألا ترى أنه لو قيل اليه ترجعون جميعا كان العامل الفعل الذي المصدر بمعناه ثم بينت ان للحال أحكاما أربعة وان تلك الاربعة ربما تخلفت فالاول الانتقال ونعني به أن لا يكون وصفا ثابتا لازما وذلك كقولك جاء زيد ضاحكا ألا ترى ان الضحك يزايل زيدا ولا يلازمه هذا هو الاصل وربما جاءت دالة على وصف ثابت كقول الله تعالى وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا أى مبينا وقول العرب خلق الله الزرافة يديها أطول من رجليها فالزرافة بفتح الزاي مفعول لخلق ويديها بدل منها بدل بعض من كل وأطول حال من الزرافة ومن رجليها متعلق بأطول وقد عاب بعض الجهال ما جزمت به من فتح الزاي وقال فيها الفتح والضم فبينت له ان هذه اللفظة ذكرها أبو منصور موهوب بن الجواليقي في كتابه فيما تغلط فيه العامة فقال في باب ما جاء مفتوحا والعامة

مجموعهما هو الضمير (قوله وصح له أن يعمل) لان المعنى عليه لا معنى لهذا فالاحسن لانه مصدر الخ (قوله لازما) تفسير لقوله ثابتا فليس المراد به ضد المنفى (قوله هذا هو الاصل) أي الكثير الغالب (قوله مفصلا) جعله لازما نظرا الى أن المتشابه مبين عند الله تعالى وعند من خصه به وقيل هي منتقلة نظرا الى المحجوبين (قوله حال من الزرافة) الاولي من يديها

(قوله والعامة تضمها) قيل هو ثابت هربية أيضا (قوله ثبات) منصوب بالكسرة لانه جمع ثبة بمعنى الجماعة أى جماعات ثم جعل هـذا من مدخول ربما فيه نظر مع قول ابن مالك. ويكثر الجمود في سعر وفي * مبدى تأول بلا تكلف (قوله مشتقة) هو جميع من الجمع أي مجتمعين (قوله الاول فالاول) الكلمة الاولي منصوبة على الحال والثانية عطف عليها والحال في المعنى مجموع الامرين أى مترتبين على حد بابا بابا

تضمه ما نصه وهي الزرافة بفتح الزاى لهذه الدابة التي جمعت فيها خلق شـتي مأخوذة من قولهم للجمع من الناس زرافة بالفتح وهو الوجه والعامة تضمها انتهي كلامه واللغات الشاذة لاتحصي وانمـا يعمل على ماعليه الفصحاء الموثوق بلغتهم الثانى الاشتقاق وهو أن تكون وصفا مأخوذا من مصدر كما قدمناه من الامثلة وربمـا جاءت اسما جامدا كقوله تعـالى فانفر واثبات فثبات حال من الواو فى انفر واو هو جامد لكنه فى تأويل المشتق أى متفرقين بدليل قوله تعـالى أو انفروا جميعا وقد اشتملت هذه الآية على مجىء الحال جامدة وعلى مجيئها مشـتقة الثالث أن تكون نكرة لجميع ماقدمنا من الامثلة وقد تأتى بلفظ المعرف بالالف واللام كقولهم ادخـلوا الاول فالاول وأرسـلها العراك أي الابل العراك وجاؤا الجمـاء الغفير أى جميعا وأل في ذلك كله زائدة وقد تأتى بلفظ المعرف بالاضافة كقولهـم اجتهد وحدك أى منفردا وجاؤا قضهم بقضيضهم اى جميعا وقد تأتي بلفظ المعرف بالعلمية كقولهم جاءت الخيل بداد اي متبدد فان بداد في الاصـل علم على جنس التبدد كما ان فجار علم للفجرة الرابع ان لا يكون صاحبها نكرة محضـة كما تقدم من الامثلة وقد تأتى كـذلك كما روى سيبويه من قولهم عليـه مائة بيضا وقال الشاعر وهو عنترة العبـ ي

فيها اثنتان وار بعون حلوبة * سودا كخافية الغراب الاسحم

فحلوبة تمييز للعدد وسودا اما حال من العدد أو من حلوبة أو صفة لحلوبة وعلى هذين الوجهين ففيه حمل على المعنى لان حلوبة بمعنى حلائب فلهذا صح أن يحمل عليها سودا والوجه الاول أحسن وفى الحديث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا وصلى وراءه رجال قياما فجالسا حال من المعرفة وقياما حال من النكرة المحضـة وانمـا الغالب اذا كان صاحب الحال نكرة أن تكون عامة أو خاصة أو مؤخرة عن الحال فالاول كـقوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا لهـا منذرون فان الجملة التى بعد الا حال من قرية وهى نكرة عامة لانها في سياق النفي والثاني نحو فيها يفرق كل أمر حكيم أمرا من عنـدنا فأمرا اذا أعرب حالا فصاحب الحال اما المضاف فالمسوغ انه عام أو أنه خاص أما الاول فمن جهة أنه أحد صيغ العموم وأما الثانى فمن جهة الاضافة وأما المضاف اليه فالمسوغ أنه خاص لوصفه بحكيم وقرأ بعض السلف ولمـا جاءهم كتاب من عند الله مصـدقا بالنصب فجعله الزمخشري حالا من كتاب لوصـفه بالظرف وليس ماذكر بلازم لجواز أن يكون حالا من الضمير المستتر في الظرف والثالث كقوله

* لمية موحشا طلل * فهذه المواضـع ونحوها مجيء الحال فيها من النكرة قياسى كما أن الابتـداء بالنكرة في نظائرها قياسى وقد مضي ذلك في باب المبتدا فقس عليـه هنا * ثم قلت (الثامن التمييز وهو اسم نكرة فضلة يرفع ابهام اسم أو اجمـال نسـبة فالاول بعد العدد الاحد عشر فمـا فوقها الى المـائة وكم الاسـتفهامية نحو كم عبدا ملكت و بعد المقادير كرطل زيتا و كشـبر أرضا وقفيز برا و شـبههن من نحو مثقال ذرة خيرا ونحي سمنا ومثلها زبدا وموضع راحة سـحابا و بعد فرعه نحو خاتم حـديدا والثاني اما محول عن الفاعل نحو واشـتعل الرأس شيبا او عن المفعول نحو وفجرنا الارض عيونا اوعن غـيرهما نحو انا اكثر منـك مالا او غير محول نحو لله دره فارسا) وأقول الثامن من المنصوبات التمييز والتمييز والتفسير والتبيين ألفاظ مترادفة لغة

والرمان حـلو حامض ويقـولون الاول حال أو خبر من اجراء حكم الكل على الجزء كما منعوا صرف هريرة للتأنيث والعلميـة وانمـا العلم مجموع أبى هريرة (قوله أي الابل العراك) ظاهره أن العراك صـفة لمحذوف وليس كذلك بل هو مصدر مؤول بالصفة حال أى أرسلها معـتركة أى مزدحمـة ولعل قوله أى الابل تفسـير للضمير في أرسلها (قوله الجماء) أى الجماعة والغـفير الساتر الارض من كثرته والغفر الستر (قوله لمية موحشا طلل) جعله حالا من طلل المتأخر بناء عـلى قول سيبويه بمجيء الحال مـن المبتـدا والجمهور يمنعونه ويقـولون هو حال من الضـمير فى الظرف لان العامل في المبتدا الابتـداء وهو لا يعـمل في الحال ويجب اتحاد عامـل الحال وصاحبها وكذا لا تأتى من الخبر الا ان صلح المبتـدأ للعـمل نحو هذا بعـلى شيخا لتضمنه معنى أشير هذا هو الذى ينبغي الجزم به (قوله نسبة) أي وقوعية كما فى المحول عن الفاعل وايقاعية كما في المحول عن المفعول (قوله والتمييز والتفسير) استئناف وأظهر لان المراد به أولا أحـد المنصوبات وثانيا لفظه فلو لم يظهر لم يصـح الا بالاستخدام

لغـة واصطلاحا وهو فى اللغة بمعنى فصـل الشيء عن غيره قال الله تعالى وامتازوا أيها المجرمون أي انفصلوا من المؤمنين تكاد تميز من الغيظ أي ينفصل بعضها من بعض وهو في الاصـطلاح مختص بما اجتمع فيه ثلاثة أمور وهي المذكورة في المقدمة وفهم مما ذكرته في حدي الحال والتمييز أن التمييز وان أشبه الحال في كونه منصوبا فضـلة مبينا لابهام الا أنه يفارقه في أمرين أحدهمـا ان الحال انمـا يكون وصفا اما بالفعل أو بالقوة وأما التمييز فانه يكون بالاسماء الجامدة كثيرا نحو عشرون درهما ورطل زيتا وبالصفات المشتقة قليلا كقولهم لله دره فارسا ولله دره راكبا الثانى ان الحال لبيان الهيآت والتمييز يكون تارة لبيان الذوات وتارة لبيان جهة النسـبة وقسمت كلا من هـذين النوعين أربعة أقسام فاما أقسام التمييز المبين للذوات فاحدها أن يقع بعد الاعداد وقسمت العدد الى قسمين صريح وكناية فالصريح الاحد عشر فمـا فوقها الى المـائة تقول عندي أحـد عشر عبدا وتسعة وتسعون درهما وقال الله تعالى اني رأيت أحد عشر كوكبا وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا وواعدنا موسي ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا ذرعها سبعون ذراعا فاجلدوهم ثمـانين جلدة ان هذا أخي له تسع وتسعون نعجة وفى الحديث ان لله تسعة وتسعين اسما وأردت بقولي الى المـائة عدم دخول الغاية فى المغيا وهو أحد احتمالى حرف الغاية والكناية هي كم الاستفهامية تقول كم عبدا ملكت فكم مفعول مقدم وعبدا تمييز واجب النصب والافراد وزعم الكوفي أنه يجوز جمعه فتقول كم عبيدا ملكت وهذا لم يسمع ولا قياس يقتضيه ويجوز لك جر تمييز كم الاسـتفهامية وذلك مشروط بأمرين أحدهما أن يدخل عليها حرف جر والثانى أن يكون تمييزها الى جانبها كقولك بكم درهم اشتريت وعلى كم شيخ اشتغلت والجر حينئذ عند جمهور النحويين بمن مضمرة والتقدير بكم من درهم وعلى كم من شيخ وزعم الزجاج أنه بالاضافة القسم أن يقع بعد المقادير وقسمتها على ثلاثة أقسام أحدها مايدل على الوزن كقولك رطل زيتا ومنوان سمنا والمنوان تثنية منا وهو لغة في المن وقيل فى تثنيته منوان كما يقال في تثنية عصا عصوان الثاني مايدل على مساحة كقولك شـبر أرضا وجريب نخلا وقولهم مافى السماء موضع راحة سحابا الثالث مايدل على الكيل كقولهم قفيز برا وصاع تمرا القسم الثالث أن يقع بعد شبه هذه الاشياء وذكرت لذلك أربعة أمثلة أحدها قول الله تعالى مثقال ذرة خيرا فهذا بعد شبه الوزن وليس به حقيقة لان مثقال الذرة ليس اسـما لشيء يوزن به في عرفنا الثانى قولهم عنـدى نحي سمنا والنحى بكسر النون واسكان الحاء المهملة وبعدها ياء خفيفة اسم لوعاء السمن وهـذا بعد شبه الكيل وليس به حقيقة لان النحي ليس ممـا يكال به السمن ويعرف به مقداره وانمـا هو اسم لوعائه فيكون صغيرا وكبيرا ومثله قولهم وطب لبنا والوطب بفتح الواو وسكون الطاء وبالباء الموحـدة اسم لوعاء اللبن وقولهم سقاء ماء وزق خمرا وراقود خلا الثالث قولهم ما في السماء موضع راحـة سحابا فسحابا واقع بعد موضع راحة وهو شبيه بالمساحة والرابع قولهم على التمرة مثلها زبدا فزبدا واقع بعد مثل وهي شبيهة ان شـئت بالوزن وان شئت بالمساحة والقسم الرابع ان يقع بعد ماهو متفرع منه كقولهم هذا خاتم حديدا وذلك لان الحديد هو الاصل والخاتم مشتق منه فهو فرعه وكذلك باب ساجا وجبة خزا ونحو ذلك وأما أقسام التمييز المبين لجهة النسبة فاربعة أحدها أن يكون محولا عن الفاعل كقول الله عز وجل واشتعل الرأس شيبا أصـله واشـتعل شيب الرأس وقوله تعالى فان طبن لكم عن شيء منـه نفسا أصله فان طابت أنفسهن لكم عن شيء منه فحول الاسناد فيهما عن المضاف وهو الشيب في الآية الاولى والانفس

(قوله ثلاثة أمور) ولم يجعل الاسـم من الامور لانه جنس مشـترك (قوله فى كونه منصوبا) هذا لا يؤخذ من الحـد بل من ذكرهما معا في المنصـوبات (قوله أحدهما أن الحال انما يكون وصفا الخ) هذا يفهم من ذكر الوصفية فى حد الحال والسكوت عنها فى حد التمييز (قوله الثالث قولهـم مافى السما الخ) الحق ماسبق له من ان هـذا مساحة حقيقة (قوله ان شـئت بالوزن) يعـنى بحسـب ماتجعل المثلية فيه

في الآية الثانية الى المضاف اليه وهو الرأس وضمير النسوة فارتفعت الرأس وجيء بدل الهاء والنون بنون النسوة ثم جيء بذلك المضاف الذى حول عنه الاسناد فضلة وتمييزا وأفردت النفس بعد ان كانت مجموعة لان التمييز انما يطلب فيه بيان الجنس وذلك يتأدي بالمفرد الثانى ان يكون محولا عن المفعول كقوله تعالى وفجرنا الارض عيونا قيل التقدير عيون الارض وكذا قيل في غرست الارض شجرا ونحو ذلك الثالث أن يكون محولا عن غيرهما كقوله تعالى أنا أكثر منك مالا أصله مالى أكثر فحذف المضاف وهو المال وأقيم المضاف اليه وهو ضمير المتكلم مقامه فارتفع وانفصل وصار أنا أكثرمنك ثم جيء بالمحذوف تمييزا ومثله زيد أحسن وجها وعمرو أنقى عرضا وشبه ذلك التقدير وجه زيد أحسن وعرض عمرو انقى الرابع أن يكون غير محول كقول العرب لله دره فارسا وحسبك به ناصرا وقول الشاعر * ياجارتا ماأنت جارة * ياحرف نداء جارتا منادي مضاف للياء وأصله ياجارتى فقلبت الكسرة فتحة والياء ألفا ما مبتدأ وهو اسم استفهام وأنت خبره والمعني عظمت كما يقال زيد ومازيد أى شيء عظيم وجارة تمييز وقيل حال وقيل ما نافية وأنت اسمها وجارة خبر ما الحجازية أى لست جارة بل أنت أشرف من الجارة والصواب الاول ويدل عليه قول الشاعر

ياسيد اما أنت من سيد * موطا الا كناف رحب الذراع

ومن لاتدخل على الحال وانما تدخل على التمييز * ثم قلت (التاسع المستثنى بليس أو بلا يكون أو بما خلا أو بما عدا مطلقا أو بالا بعد كلام تام موجب أو غيرموجب وتقدم المستثنى نحو فشربوا منه الا قليلا منهم * ومالي الا آل أحمد شيعة * وغير الموجب ان ترك فيه المستثنى منه فلا أثر فيه لالا ويسمى مفرغا نحو ماقام الا زيد وان ذكر فان كان الاستثناء متصلا فاتباعه للمستثني منه أرجح نحو مافعلوه الا قليل منهم أو منقطعا فتميم تجيز اتباعه ان صح التفريغ والمستثنى بغير وسوي مخفوض وبخلا وعدا وحاشا مخفوض أو منصوب وتعرب غير باتفاق وسوى على الأصح اعراب المستثنى بالا) * وأقول التاسع من المنصوبات المستثنى وانما يجب نصبه في خمس مسائل احداها أن تكون أداة الاستثناء ليس كقولك قاموا ليس زيدا وقول النبي صلى الله عليه وسلم ماأنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ليس السن والظفر فليس هنا بمنزلة الا فى الاستثناء والمستثنى بها واجب النصب مطلقا باجماع الثانية أن تكون أداة الاستثناء لايكون كقولك قاموا لا يكون زيدا فلا يكون أيضا بمنزلة الا في المعنى والمستثنى بها واجب النصب مطلقا كما هو واجب مع ليس والعلة في ذلك فيهما ان المستثنى بهما خبرهما وسيأتى لنا ان كان وليس واخواتهما يرفعن الاسم وينصبن الخبر فان قلت فاين اسمهما قلت مستتر فيهما وجوبا وهو عائد على البعض المفهوم من الكل السابق وكأنه قيل ليس بعضهم زيدا ولا يكون بعضهم زيدا ومثله قوله تعالي يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين أى فان كانت البنات وذلك لان الاولاد قد تقدم ذكرهم وهم شاملون للذكور والاناث فكأنه قيل أولا يوصيكم الله في بنيكم وبناتكم ثم قيل فان كن وكذلك هنا الثالثة أن تكون الاداة ما خلا كقولك جاء القوم ماخلا زيدا وقول لبيد بن ربيعة العامري الصحابي رضي الله عنه

ألا كل شيء ماخلا الله باطل * وكل نعيم لامحالة زائل

الرابعة أن تكون الاداة ماعدا كقولك جاء القوم ماعدا زيدا وكقول الشاعر

(قوله وذلك يتأدى بالمفرد) يعني كما يتأدي بالجمع فمن ثم ورد في قوله تعالى وفجرنا الارض عيونا (قوله ومن لاتدخل على الحال) يقال هى نافية ومن زائدة (قوله فتميم تجيز اتباعه) اما على بدل الاشتمال لان العلقة شرط فى الاستثناء المنقطع واما بدل بعض ادعائي واما عطف نسق كما يقول الكوفيون (قوله ان صح التفريغ) أي تفريغ ماقبل الا لما بعدها ليصح عمل العامل في التابع احترازا عن نحو مازاد هذا المال الا النقص فيتعين النصب لانه لايقال زاد النقص وتحقيقه ان المراد بالنقص القدر الذى نقص وذهب وجعله منقطعا لان المراد بالمال الموجود الحاضر والمال فاعل زاد فالمستثني منه مذكور كما هو الموضوع وقولنا لايقال زاد النقص لانه بمعنى كمل الناقص على ماعلمت فى معني النقص والناقص ما كان ناقصا لا يكمل وحينئذ فليس القصد من هذا الاستثناء ثبوت المنفى لما بعد الا لما علمت بل القصد به مجرد الاخبار بالمستثنى هكذا ينبغى أن يفهم ولنا كلام آخر مع الحلبى على الازهرية (قوله البعض الخ) لكن القصد في قولهم قام القوم ليس زيدا الحكم على زيد بانه ليس من البعض القائم لا الحكم على البعض بانه ليس زيدا كما يقتضيه هذا الاعراب وان تلازما لكن الملحظ مختلف كما ذكروه فى ومن الناس من يعبد الله على حرف حيث قالوا من اسم بمعني بعض مبتدأ لان المقصود الحكم على بعض الناس بانه يعبد لا على من يعبد بانه بعض الناس فتأمل (قوله ومثله قوله تعالى يوصيكم الله

تمل الندامى ماعداني فانني * بكل الذي يهوى نديمي مولع

فالياء فى موضع نصب بدليل الحاق نون الوقاية قبلها وحكي الجرمى والربعى والاخفش الجر بعد ماخلا وماعدا وهو شاذ فلهذا لم أحتفل بذكره في المقدمة فان قلت لم وجب عند الجمهور النصب بعد ماخلا وماعدا وما وجه الجر الذي حكاه الجرمى والرجلان قلت أما وجوب النصب فلان ما الداخلة عليهما مصدرية وما المصدرية لاتدخل الا على الجمل الفعلية وأما جواز الخفض فعلى تقدير ما زائدة لا مصدرية وفي ذلك شذوذ فان المعهود في زيادة ما مع حرف الجر أن لاتكون قبل الجار والمجرور بل بينهما كما في قوله تعالى عما قليل ليصبحن نادمين فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم مما خطاياهم أغرقوا وقولي مطلقا راجع الى المسائل الاربع أي سواء تقدم الايجاب أو النفي أو شبهه الخامسة أن تكون الاداة الا وذلك في مسئلتين احداهما أن تكون بعد كلام تام موجب ومرادي بالتام أن يكون المستثنى منه مذكورا وبالايجاب أن لا يشتمل على نفي ولا نهي ولا استفهام وذلك كقوله تعالى فشربوا منه الا قليلا منهم وقوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس الثانية أن يكون المستثنى متقدما على المستثنى منه كقول الكميت يمدح آل البيت رضى الله عنهم

ومالى الا آل أحمد شيعة * ومالى الا مذهب الحق مذهب

ولما انتهيت الى هذا استطردت في بقية أنواع المستثنى وان كان بعض ذلك ليس من المنصوبات ألبتة وبعضه متردد بين باب المنصوبات وغيرها فذكرت ان الكلام اذا كان غير ايجاب وهو النفى والنهي والاستفهام فان كان المستثنى منه محذوفا فلا عمل فيه لالا وانما يكون العمل لما قبلها ومن ثم سموه استثناء مفرغا لان ماقبلها قد تفرغ للعمل فيما بعدها ولم يشغله عنه شيء تقول ماقام الا زيد فترفع زيد على الفاعلية ومارأيت الا زيدا فتنصبه على المفعولية وما مررت الا بزيد فتخفضه بالباء كما تفعل بهن لو لم تذكر الا وان كان المستثنى منه مذكورا فاما أن يكون الاستثناء متصلا وهو أن يكون داخلا في جنس المستثنى منه أو منقطعا وهو أن يكون غير داخل فان كان متصلا جاز في المستثنى وجهان أحدهما وهو الراجح أن يعرب باعراب المستثنى منه على أن يكون بدلا منه بدل بعض من كل والثانى النصب على أصل الاستثناء وهو عربي جيد مثال ذلك في النفي قوله تعالى ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم أجمعت السبعة على رفع أنفسهم وقال تعالى مافعلوه الا قليل منهم قرأ السبعة الا ابن عامر برفع قليل على أنه بدل من الواو في فعلوه كأنه قيل مافعله الا قليل منهم وقرأ ابن عامر وحده الا قليلا بالنصب ومثاله في النهي قوله تعالي ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك قرئ بالرفع والنصب ومثاله في الاستفهام قوله تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون أجمعت السبعة على الرفع على الابدال من الضمير المستتر فى يقنط ولو قرئ الا الضالين بالنصب على الاستثناء لم يمتنع ولكن القراءة سنة متبعة وان كان منقطعا فالحجازيون يوجبون نصبه وهى اللغة العليا ولهذا أجمعت السبعة على النصب فى قوله تعالى مالهم به من علم الا اتباع الظن وقوله تعالى ومالاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ولو أبدل مما قبله لقرئ برفع الاتباع والابتغاء لان كلا منهما في موضع رفع اما على أنه فاعل بالجار والمجرور والمعتمد على النفي واما على أنه مبتدأ تقدم خبره عليه والتميميون يجيزون الابدال ويختارون النصب قال الشاعر

وبلدة ليس بها أنيس * الا اليعافير والا العيس

فابدل اليعافير والعيس من أنيس وليس من جنسه وذكرت أيضا أن المستثنى بغير وسوي مخفوض دائما لانهما ملازمان للاضافة لما بعدهما فكل اسم يقع بعدهما فهما مضافان اليه فلذلك يلزمه الخفض وان المستثنى بخلا وعدا وحاشا يجوز فيه الخفض والنصب فالخفض على أن يقدرن حروف جر والنصب على أن يقدرن أفعالا مستترا فاعلهن والمستثنى مفعول هذا هو الصحيح ولم يجوز سيبويه في المستثنى بعدا غير النصب لانه يرى انها الا تكون



(قوله الخ) أقول حيث رجع الضمير للبنات لم يحتج لذكر نساء فالاحسن ان المراد بالاولاد أولا المطلق وقوله للذكر مثل حظ الانثيين للذكر من هذا المطلق ان كان ذكرا وقوله فان كن نساء الضمير للاولاد أى فان تحققن في النساء الخلص فتأمل (قوله الكميت) بصيغة التصغير (قوله وبلدة) قيل سميت بلدة لتبلدها أى سكونها ومنه البليد لان ذهنه لايتحرك في الدقائق

الافعلا ولا في المستثنى بحاشا غير الجر لانه يري انها لا تكون الا حرفا * ثم قلت (والبواقي خبر كان وأخواتها وخبر كاد وأخواتها ويجب كونه مضارعا مؤخرا عنها رافعا الضمير أسماءها مجردا من ان بعد أفعال الشروع ومقرونا بها بعد حرى واخلولق وندر تجرد خبر عسى وأوشك واقتران خبر كاد وكرب وربما رفع السببي بخبر عسى فى قوله * وماذا عسي الحجاج يبلغ جهده * فيمن رفع جهده شذوذا ان وخبر ما حمل على ليس واسم ان وأخواتها) وأقول العاشر من المنصوبات خبر كان وأخواتها نحو وكان ربك قديرا فأصبحتم بنعمته اخوانا ليسوا سواء وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا الحادي عشر خبر كاد وأخواتها وقد تقدم في باب المرفوعات ان خبرهن لا يكون الا فعلا مضارعا وذكرت هنا أنه ينقسم باعتبار اقترانه بأن وتجرده منها أربعة أقسام أحدها ما يجب اقترانه بها وهو حري واخلولق تقول حرى زيد أن يفعل واخلولقت السماء أن تمطر ولا أعرف من ذكر حري من النحويين غير ابن مالك وتوهم أبو حيان أنه وهم فيها وانما هي حري بالتنوين اسم لا فعل وأبو حيان هو الواهم بل ذكرها أصحاب كتب الافعال من اللغويين كالسرقسطي وابن طريف وأنشدوا عليها شعرا وهو قول الاعشي

ان يقل هن من بني عبد شمس * فحري أن يكون ذاك وكانا

القسم الثاني ما الغالب اقترانه بها وهو عسي وأوشك مثال ذكرها قول الله تعالى عسي ربكم أن يرحمكم وقول الشاعر

ولو سئل الناس التراب لاوشكوا * اذا قيل هاتوا أن يملوا فيمنعوا

ومثال تركها قول الشاعر

عسي فرج يأتي به الله انه * له كل يوم في خليقته أمر

وقول الآخر

يوشك من فر من منيته * في بعض غراته يوافقها

القسم الثالث ما يترجح تجرد خبره من أن وهو فعلان كاد وكرب مثال التجرد منها قوله تعالى وما كادوا يفعلون وقول الشاعر

كرب القلب من جواه يذوب * حين قال الوشاة هند غضوب

ومثال الاقتران بها قول الشاعر

كادت النفس أن تفيض عليه * مذ ثوى حشو ريطة وبرود

وقوله سقاها ذوو الاحلام سجلا على الظما * وقد كربت أعناقها أن تقطعا

تقطع فعل مضارع أصله تتقطع فحذف احدى التاءين ولم يذكر سيبويه في خبر كرب الا التجرد القسم الرابع ما يمتنع اقتران خبره بأن وهو أفعال الشروع طفق وجعل وأخذ وعلق وأنشأ وهب وهلهل قال الله تعالى وطفقا يخصفان وقال الشاعر

وقد جعلت اذا ما قمت يثقلني * ثوبي فأنهض نهض الشارب السكر

وقال الشاعر

فأخذت أسأل والرسوم تجيبني * وفي الاعتذار اجابة وسؤال

وقال الآخر

أراك علقت تظلم من أجرنا * وظلم الجار اذلال المجير

وقال لما تبين مين الكاشحين لكم * أنشأت أعرب عما كان مكنونا

(قوله ٣ واذا اتصلت بهن ما) ويقال ما المهيئة لانها هيأتها للدخول على الافعال ولبعضهم

محامل ما عشر فان رمت حصرها * فدونكها في ضمن بيت تقررا
ستفهم شرط الوصل فاعجب لنكره * بكف ونفي زيد هيأت مصدرا

ويعزى الى الاسماء من ذاك شطره وآخر شطريه حروف كما تري أراد بالزائدة غير الكافة نحو فبما رحمة عما قليل وبالكافة غير المهيئة نحو قاما ولا سيما زيد بالرفع فكفت سي عن الاضافة والا فالزائدة تشملهما كما ان الكافة تشمل المهيئة

٣ قول المحشي قوله واذا اتصلت بهن الخ النسخ التي بأيدينا وان قرنت بما المزيدة الخ

وقال * هيت ألوم القلب في طاعة الهوي *

وقال وطئنا ديار المعتدين فهلهلت * نفوسهم قبل الامانة تزهق

النوع الثاني عشر خبر ما حمل على ليس وهو أربعة أحدها لات كقوله تعالى فنادوا ولات حين مناص والثاني ما كقوله تعالى ما هذا بشرا والثالث لا كقول الشاعر

تعز فلا شيء على الارض باقيا * ولا وزر مما قضي الله واقيا

والرابع ان النافية كقول الشاعر

ان هو مستوليا على أحد * الا على أضعف المجانين

وقد تقدم شرح شروطهن مستوفى في باب المرفوعات النوع الثالث عشر اسم ان وأخواتها نحو ان زيدا فاضل ولعل عمرا قادم وليت بكرا حاضر * ثم قلت (وان قرنت بما المزيدة الغيت وجوبا الا ليت فجوازا) وأقول مثال ذلك انما الله اله واحد كأنما يساقون الي الموت وقول الشاعر

أعد نظرا يا عبد قيس لعلما * أضاءت لك النار الحمار المقيدا

وجه الاستشهاد بهما أنه لولا الغاؤهما لم يصح دخولهما على الجملة الفعلية ولكان دخولهما على المبتدا والخبر واجبا واحترزت بالمزيدة من الموصولة نحو أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين أى ان الذى بدليل عود الضمير من به اليها ومن المصدرية نحو أعجبني انما قمت أى قيامك وقوله تعالى انما صنعوا كيد ساحر يحتملهما أي ان الذى صنعوه أو ان صنعهم وعلى التأويلين جميعا فان عاملة واسمها في الوجه الاول ما دون صلتها وفي الوجه الثاني الاسم المنسبك من ما وصلتها وقال النابغة

قالت ألا ليتما هذا الحمام لنا * الي حمامتنا أو نصفه فقد

يروي بنصب الحمام ورفعه على الاعمال والاهمال وذلك خاص بليت أما الاعمال فلانهم أبقوا لها الاختصاص بالجملة الاسمية فقالوا ليتما زيد قائم ولم يقولوا ليتما قام زيد وأما الاهمال فللحمل على أخواتها * ثم قلت (ويخفف ذو النون منها فتلغى لكن وجوبا وكأن قليلا وان غالبا ويغلب معها مهملة اللام وكون الفعل التالى لها ناسخا ويجب استتار اسم أن وكون خبرها جملة وكون الفعل بعدها دعائيا أو جامدا أو مفصولا بتنفيس أو نفى أو شرط أو قد أو لو ويغلب لكأن ما وجب لأن الا أن الفعل بعدها انما خبري مفصول بقد أو لم خاصة واسم لا النافية للجنس وانما يظهر نصبه ان كان مضافا أو شبهه نحو لا غلام سفر عندنا ولا طالعا جبلا حاضر) وأقول يجوز في ان وأن ولكن وكأن ان تخفف استثقالا للتضعيف فيما كثر استعماله وتخفيفها بحذف نونها المحركة لانها آخر ثم ان كان الحرف المخفف ان المكسورة جاز الاهمال والاعمال والاكثر الاهمال نحو ان كل نفس لما عليها حافظ فيمن خفف ميم لما وأما من شددها فان نافية ولما بمعنى الا ومن اعمال المخفف قراءة بعض السبعة وان كلا لما ليوفينهم وان كان المخفف أن المفتوحة وجب بقاء عملها ووجب حذف اسمها ووجب كون خبرها جملة ثم ان كانت اسمية فلا اشكال نحو أن الحمد لله رب العالمين وان كانت فعلية وجب كونها دعائية سواء كان دعاء بخير نحو أن بورك من في النار أو بشر نحو والخامسة أن غضب الله عليها فيمن قرأ من السبعة بكسر الضاد وفتح الباء ورفع اسم الله أو كون الفعل جامدا نحو وأن ليس للانسان الا ما سعي وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم أو مفصولا بواحد من أمور أحدها النافي ولم يسمع الا في لن ولم ولا نحو أيحسب أن لن يقدر عليه أحد أيحسب أن لم يره أحد وحسبوا أن لا تكون فتنة فيمن قرأ برفع تكون والثاني الشرط نحو وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها الآية والثالث قد نحو ونعلم ان قد صدقتنا والرابع لو نحو أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم والخامس حرف التنفيس وهو السين نحو علم أن سيكون منكم مرضي وسوف كقوله

(قوله المكمل للمنصوبات) وتركه مفعولي ظن لانه أدرجهما في المفعول به وان لم ينبه عليه (قوله لان الناصب لا يدخل على الناصب) أجاز بعضهم جئت لكي أن تكرمني على كون كي جارة مؤكدة للام أو ناصبة وأن توكيدها أو بالعكس فافادان الناصب يدخل على مثله وهو القياس ألا ترى دخول الجازم على مثله في ان لم تكرمني أهنتك (قوله كيما أن تغر) الشاهد في ماوان قيل ان ماهنا كافة لا مصدرية

واعلم فعلم المرء ينفعه * أن سوف يأتي كل ماقدرا

وان كان الحرف كأن فيغلب لها ماوجب لان لكن يجوز ثبوت اسمها وافراد خبرها وقد روى قوله

ويوما توافينا بوجه مقسم * كأن ظبية تعطو الى وارق السلم

بنصب الظبية على أنه اسم كأن والجملة بعدها صفة لها والخبر محذوف والتقدير كأن ظبية عاطية هذه المرأة على التشبيه المعكوس وهو أبلغ وبرفع الظبية على انها الخبر والجملة بعدها صفة والاسم محذوف والتقدير كانها ظبية وبجرها على زيادة أن بين الكاف ومجرورها والتقدير كظبية واذا حذف اسمها وكان خبرها جملة اسمية لم تحتج لفاصل نحو قوله

ووجه مشرق اللون * كأن ثدياه حقان

أو فعلية فصلت بقد نحو

لا يهولنك اصطلاء لظى الحر * ب فمحذورها كأن قد ألما

أو لم نحو كان لم تغن بالامس وان كان الحرف لكن وجب الغاؤها نحو ولكن الله قتلهم فيمن قرأ بتخفيف النون وعن يونس والاخفش اجازة اعمالها وليس بمسموع ولا يقتضيه القياس لزوال اختصاصها بالجمل الاسمية نحو ولكن كانوا أنفسهم يظلمون النوع الرابع عشر اسم لا النافية للجنس وهو ضربان معرب ومبنى فالمعرب ما كان مضافا نحو لا غلام سفر عندنا أو شبيها بالمضاف وهو ما اتصل به شئ من تمامه اما مرفوع به نحو لا حسنا وجهه مذموم أو منصوب به نحو لا مفيضا خيره مكروه ولا طالعا جبلا حاضر أو مخفوض بخافض متعلق به نحو لا خيرا من زيد عندنا والمبنى ماعدا ذلك وحكمه أنه يبنى على ماينصب به لو كان معربا وقد تقدم ذلك مشروحا في باب البناء * ثم قلت (والمضارع بعد ناصب وهو لن أو كي المصدرية مطلقا واذن ان صدرت وكان الفعل مستقبلا متصلا أو منفصلا بالقسم أو بلا أو بعد أن المصدرية نحو والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتي ان لم تسبق بعلم نحو علم أن سيكون منكم مرضى فان سبقت بظن فوجهان نحو وحسبوا أن لا تكون فتنة) * وأقول هذا النوع المكمل للمنصوبات الخمسة عشر وهو الفعل المضارع التالى ناصبا والنواصب أربعة لن وكى واذن وأن فأما لن فانها حرف بالاجماع وهي بسيطة خلافا للخليل فى زعمه أنها مركبة من لا النافية وان الناصبة وليست نونها مبدلة من ألف خلافا للفراء في زعمه ان أصلها لا وهى دالة على نفي المستقبل وعاملة النصب دائما بخلاف غيرها من أخواتها الثلاثة فلهذا قدمتها عليها في الذكر قال الله عز وجل لن نبرح عليه عاكفين فلن أبرح الارض أيحسب أن لن يقدر عليه أحد أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه وأن في هاتين الآيتين مخففة من الثقيلة وأصلها أنه وليست الناصبة لان الناصب لا يدخل على الناصب وأما كي فشرطها أن تكون مصدرية لا تعليلية ويتعين ذلك في نحو قوله تعالى لكي لا يكون على المؤمنين حرج فاللام جارة دالة على التعليل وكي مصدرية بمنزلة أن لا تعليلية لان الجار لا يدخل على الجار ويمتنع أن تكون مصدرية في نحو جئتك كي أن تكرمني اذ لا يدخل الحرف المصدرى على مثله ومثل هذا الاستعمال انما يجوز للشاعر كقوله

فقالت أكل الناس أصبحت مانحا * لسانك كيما أن تغر وتخدعا

ولا يجوز في النثر خلافا للكوفيين وتقول جئت كى تكرمنى فتحتمل كى أن تكون تعليلية فتكون جارة والفعل بعدها منصوبا بأن محذوفة وأن تكون مصدرية ناصبة وقبلها لام جر مقدرة وقولى مطلقا راجع الى لن وكي المصدرية فان النصب لا يتخلف عنهما ولما كانت كى تنقسم الى ناصبة وهي المصدرية وغير ناصبة وهي التعليلية

آخرتها

(قوله وبعد ثلاثة من حروف العطف) وجعلها في الشارح أربعة بضم ثم وجعلها في المتن قسما مستقلا (قوله بمعنى الى نحو لالزمنك أو تقضيني حقي) في الحقيقة يحسن جعل أو هنا بمعنى الا وكأنهم رأوا أنه حيث كان اللزوم أمرا ممتدا احسن ان يعتبر له غاية

أخرتها عن لن وأما اذن فللنصب بها ثلاثة شروط أحدها أن تكون مصدرة فلا تعمل شيأ في نحو قولك أنا اذن أكرمك لانها معترضة بين المبتدا والخبر وليست صدرا قال الشاعر

لئن عادلي عبد العزيز بمثلها * وأمكنني منها اذن لا أقيلها

فالرفع لعدم التصدر لا لانها فصلت عن الفعل بلا لان فصلها بلا مغتفر كما يأتي الثانى أن يكون الفعل بعدها مستقبلا فلو حدثك شخص بحديث فقلت له اذا تصدق رفعت لان نواصب الفعل تقتضى الاستقبال وأنت تريد الحال فتدافعا الثالث أن يكون الفعل اما متصلا أو منفصلا بالقسم أو بلا النافية فالاول كقولك اذن أكرمك والثاني نحو اذن والله أكرمك وقول الشاعر

اذن والله نرميهم بحرب * يشيب الطفل من قبل المشيب

والثالث نحو اذن لا أفعل فلو فصل بغير ذلك لم يجز العمل كقولك اذن يازيد أكرمك وأما أن فشرط النصب بها أمران أحدهما أن تكون مصدرية لا زائدة ولا مفسرة الثانى أن لا تكون مخففة من الثقيلة وهى التالية علما أو ظنا نزل منزلته مثال ما اجتمع فيه الشرطان قوله تعالى والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين والله يريد أن يتوب عليكم ومثال ما انتفى عنه الشرط الاول قولك كتبت اليه أن يفعل اذا أردت بأن معنى أي فهذه يرتفع الفعل بعدها لانها تفسير لقولك كتبت فلا موضع لها ولا لما دخلت عليه ولا يجوز لها أن تنصب كما لا تنصب لو صرحت بأى فان قدرت معها الجار وهو الباء فهي مصدرية ووجب عليك أن تنصب بها وانما تكون ان مفسرة بثلاثة شروط أحدها أن يتقدم عليها جملة والثانى أن تكون تلك الجملة فيها معنى القول دون حروفه والثالث ان لا يدخل عليها حرف جر لا لفظا ولا تقديرا وذلك كقوله تعالى فأوحينا اليه أن اصنع الفلك واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى وانطلق الملأ منهم ان امشوا أى انطلقت ألسنتهم بهذا الكلام بخلاف نحو وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين فان المتقدم عليها غير جملة وبخلاف نحو ماقلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله فليست أن فيها مفسرة لقلت بل لامرتنى وبخلاف نحو كتبت اليه بأن افعل ومثال ما انتفى عنه الشرط الثاني قوله تعالى علم أن سيكون منكم مرضي أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا وحسبوا أن لا تكون فتنة فيمن قرأ برفع تكون ألا ترى انها في الآيتين الاوليين وقعت بعد فعل العلم اما في الآية الاولى فواضح وأما في الآية الثانية فلان مرادنا بالعلم ليس لفظ ع ل م بل ما دل على التحقيق فهي فيهما مخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة بعدها في موضع رفع على الخبرية والتقدير علم أنه سيكون أفلا يرون أنه لا يرجع اليهم قولا وفى الآية الثالثة وقعت بعد الظن لان الحسبان ظن وقد اختلف القراء فيها فمنهم من قرأ بالرفع وذلك على اجراء الظن مجري العلم فتكون مخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة بعدها خبر والتقدير وحسبوا أنها لا تكون فتنة ومنهم من قرأ بالنصب على اجراء الظن على أصله وعدم تنزيله منزلة العلم وهو الارجح فلهذا أجمعوا على النصب في نحو أم حسبتم أن تدخلوا الجنة أم حسبتم أن تتركوا أحسب الناس أن يتركوا تظن أن يفعل بها فاقرة ويؤيد القراءة الاولى أيضا قوله تعالى أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه أيحسب أن لن يقدر عليه أحد أيحسب أن لم يره أحد ألا ترى انها فيهن مخففة من الثقيلة اذ لا يدخل الناصب على ناصب آخر ولا على جازم * ثم قلت (وتضمر أن بعد ثلاثة من حروف الجر وهي كي نحو كي لا يكون دولة وحتي ان كان الفعل مستقبلا بالنظر الى ماقبلها نحو حتى يرجع الينا موسي وأسلمت حتي أدخل الجنة واللام تعليلية مع المضارع المجرد من لا نحو ليغفر لك الله بخلاف لئلا يعلم أو جحودية نحو ما كنت أو لم أكن لافعل وبعد ثلاثة من حروف العطف وهي أو التى بمعنى الى نحو لالزمنك أو تقضيني حقى أو الا نحو لاقتلنه أو يسلم وفاء السببية وواو المعية مسبوقين بنفى محض أو طلب بغير اسم الفعل نحو لا يقضي عليهم فيموتوا ويعلم الصابرين ونحو لا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي * لا تنه عن خلق وتأتي مثله *

و بعد الفاء والواو وأو وثم ان عطفن على اسم خالص نحو أو يرسل رسولا ونحو * للبس عباءة وتقر عيني * ولك معهن ومع لام التعليل اظهار ان) وأقول اختصت ان بأنها تنصب المضارع ظاهرة ومقدرة بخلاف أخواتها الثلاثة فانها لا تنصبه الا ظاهرة وانما تضمر في الغالب بعد حرف جر أو حرف عطف فاما حروف الجر التى تضمر بعدها فثلاثة حتي واللام وكي التعليلية أما حتي فنحو حتى تفيء الي أمر الله حتى يرجع الينا موسى وليس النصب بحتى نفسها خلافا للكوفيين ولا يجوز اظهار أن بعدها فى شعر ولا نثر ويشترط لاضمار أن بعدها أن يكون الفعل مستقبلا بالنظر الي ماقبلها سواء كان مستقبلا بالنظر الى زمن التكلم أولا فالاول كقوله تعالى لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسي ألا ترى ان رجوع موسى عليه السلام مستقبل بالنظر الي ماقبل حتى وهو ملازمتهم للعكوف على عبادة العجل وكذلك قولك أسامت حتي أدخل الجنة والثاني كقوله تعالي وزلزلوا حتى يقول الرسول فى قراءة من نصب يقول فان قول الرسول والمؤمنين مستقبل بالنظر الي الزلزال لا بالنظر الى زمن الاخبار فان الله عز وجل قص علينا ذلك بعدما وقع ولو لم يكن الفعل الذي بعد حتي مستقبلا باحد الاعتبارين امتنع اضمار أن وتعين الرفع وذلك كقولك سرت حتي أدخلها اذا قلت ذلك وأنت في حالة الدخول ومن ذلك قولهم شربت الابل حتى يجيء البعير يجر بطنه ومرض زيد حتى لا يرجونه فان المعنى حتي حالة البعير انه يجيء يجر بطنه وحتى حالة هذا المريض انهم لا يرجونه ومن الواضح فيه انك تقول سألت عن هذه المسئلة حتي لا أحتاج الى السؤال أى حتى حالتي الآن اني لا أحتاج الى السؤال عنها وأما اللام فلها أربعة أقسام أحدها اللام التعليلية نحو وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ومنه انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فان قلت ليس فتح مكة علة للمغفرة قلت هو كما ذكرت ولكنه لم يجعل علة لها وانما جعل علة لاجتماع الامور الاربعة للنبي صلى الله عليه وسلم وهي المغفرة واتمام النعمة والهداية الى الصراط المستقيم وحصول النصر العزيز ولا شك في ان اجتماعها له عليه السلام حصل حين فتح الله تعالى مكة عليه وانما مثلت بهذه الآية لانها قد يخفي التعليل فيها على من لم يتأملها الثانية لام العاقبة وتسمى أيضا لام الصيرورة ولام المآل وهى التي يكون ما بعدها نقيضا لمقتضى ماقبلها نحو فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا فان التقاطهم له انما كان لرأفتهم عليه ولما ألقى الله تعالى عليه من المحبة فلا يراه أحد الا أحبه فقصدوا أن يصيروه قرة عين لهم فآل بهم الامر الي أن صار عدوا لهم وحزنا الثالثة اللام الزائدة وهي الآتية بعد فعل متعد نحو يريد الله ليبين لكم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس وأمرنا لنسلم لرب العالمين فهذه الاقسام الثلاثة يجوز لك اظهار أن بعدهن قال الله تعالى وأمرت لان أكون الرابعة لام الجحود وهي الآتية بعد كون ماض منفى كقول الله تعالى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه وما كان الله ليطلعكم على الغيب وهذه يجب اضمار أن بعدها وأما كي ففى نحو جئتك كي تكرمني اذا قدرتها تعليلية بمنزلة اللام

(قوله في قراءة من نصب) وأما من رفع فنظر الي أنه بالنظر لزمن التكلم ليس مستقبلا بل ان أريد زمن قولهم فهو حال وان أريد زمن التكلم بالآية عند نزولها كما هو ظاهر الشارح فهو ماض ثم جعله مستقبلا بالنظر لماقبلها معناه بالنظر لبعض الزلزال والكرب الذي مضي فلا ينافي ان هناك بعضا منه متأخرا عن القول لانهم قالوا ذلك في أثناء الكرب وقبل مجيء النصر بداهة فتامل (قوله تقولك سرت حتى أدخلها الخ) يقال الدخول مستقبل بالنظر لماقبلها وهو السير وكأنهم رأوا ان القصد في هذا وما بعده انما هو الاخبار بحاصل الآن فليس القصد فيه الى استقبال أصلا بخلاف حتى يقول الرسول فانه لما لم يكن المعنى فيه على الحال كان لتوجيه الاستقبال مجال لكن أنت خبير بأنه يصح في الآية الحال المحكي وفى امثال الحكم بأنه مستقبل بالنظر لماقبلها وان كان حالا فالاشكال باق فتأمل وحرر (قوله الثانية لام العاقبة) أقول لم يذكرها فى المتن كأنه رأى قول بعضهم انها من أقسام العلة (قوله اللام الزائدة) ويمكن انها تعليلية والمفعول محذوف وليست زائدة فى المفعول به والتقدير انما يريد الله ما يريد لاجل أن يذهب عنكم الرجس وأمرنا بما أمرنا لاجل أن نسلم لرب العالمين أو ان الفعل منزل منزلة اللازم (قوله لام الجحود) أي اللام المصاحبة للجحود وهو النفى وليس المراد به نفى المعلوم المحقق ألا ترى الآيات ان كنت تعرف ثم اختلف في لام الجحود فقيل هي زائدة في خبر كان وهو قول الكوفيين ويفتقرون الي حذف فالتقدير ما كان الله ذا أن يذر وأما التأويل بالوصف فلا اذ لم يسمع في يذر الا المضارع والامر وأما المبالغة فلا تحسن هنا لان

والتقدير

القصد نفى أصل الشيء على انها اساءة أدب كما ذكروا في كون رب بمعنى التربية أطلق على الله مبالغة وقال البصريون هي اللام المقوية لوصف هو خبر كان لضعفه بأنه فرع الفعل وليست زائدة محضة كما حققه في المغني والتقدير ما كان الله مريدا الان يغفر لهم وقس ويمكن على بعد انها للعلة والتقدير ما كان الله مريدا الاجل أن يغفر على الوجهين السابقين آنفا فليتأمل

والتقدير جئتك كي أن تكرمني ولا يجوز التصريح بان بعدها الا في الشعر خلافا للكوفيين وقد مضى ذلك وأما حروف العطف فأربعة وهي أو والواو والفاء وثم وهذه الاربعة منها ما لا يجوز معه الاظهار وهو أو ومنها ما لا يجب معه الاضمار وهو ثم ومنها ما تارة يجب معه الاضمار وتارة يجوز معه الاضمار والاظهار وهو الفاء والواو وهذا كله يفهم مما ذكرت في المقدمة فاما أو فينتصب المضارع بأن مضمرة بعدها وجوبا اذا صح فى موضعها الي أو الا فالاول كقولك لالزمنك أو تقضيني حقي وقوله

لاستسهلن الصعب أو أدرك المني * فما انقادت الآمال الا لصابر

والثاني كقولك لاقتلن الكافر أو يسلم وقوله

وكنت اذا غمزت قناة قوم * كسرت كعوبها أو تستقيما

أي الا أن تستقيم فلا أكسر كعوبها ولا يجوز أن يكون التقدير كسرت كعوبها الى أن تستقيم لان الكسر لا استقامة معه وأما الفاء والواو فينتصب الفعل المضارع بأن مضمرة بعدهما وجوبا بشرطين لا بد منهما أحدهما أن تكون الفاء للسببية والواو للمعية فلهذا رفع الفعل في قوله * ألم تسأل الربع القواء فينطق * وذلك لان الفاء لو كانت عاطفة لجزم ما بعدها ولو كانت للسببية لنصب ما بعدها فلما ارتفع دل على انها للاستئناف وقال الله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون الفاء هنا عاطفة كما سيأتي الثاني أن يكونا مسبوقين بنفي أو طلب فلا يجوز النصب في نحو زيد يأتينا فيحدثنا فاما قوله

سأترك منزلي لبني تميم * وألحق بالحجاز فأستريحا

فضرورة وقيل الاصل فاستريحن بنون التوكيد الخفيفة فابدلت في الوقف ألفا كما تقف على لنسفعا بالالف وهذا التخريج هروب من ضرورة الى ضرورة لان توكيد الفعل في غير الطلب والشرط والقسم ضرورة وقولنا طلب يشمل الامر والنهي والدعاء والعرض والتحضيض والتمني والاستفهام فهذه سبعة مع النفى صارت ثمانية وهذه المسئلة التي يعبر عنها بمسئلة الاجوبة الثمانية ولكل منها نصيب من القول يخصه فلنتكلم على ذلك بما يكشف اشكاله فنقول أما النفى فنحو قولك ما تأتيني فأكرمك ولك في هذا أربعة أوجه أحدها أن تقدر الفاء لمجرد عطف لفظ الفعل على لفظ ماقبلها فيكون شريكه في اعرابه فيجب هنا الرفع لان الفعل الذي قبلها مرفوع والمعطوف شريك المعطوف عليه فكأنك قلت ما تأتيني فما أكرمك فهو شريكه فى النفي الداخل عليه وعلى هذا قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فالفاء هنا عاطفة كما ذكرنا والفعل الذى بعدها داخل فى سلك النفى السابق فكأنه قيل لا يؤذن لهم فلا يعتذرون الثانى أن تقدر الفاء لمجرد السببية ويقدر الفعل الذى بعدها مستأنفا ومع استئنافه أن يقدر مبنيا على مبتدا محذوف فيجب الرفع أيضا لخلو الفعل عن الناصب والجازم فتقول ما تأتيني فأكرمك بمعنى فأنا أكرمك لكونك لم تأتني وذلك اذا كنت كارها لاتيانه ويوضح هذا انك تقول ما زيد قاسيا فيعطف على عبده أي فهو لانتفاء القسوة عنه يعطف على عبده والفرق بين هذا الوجه والذي قبله واضح لان الوجه الاول شمل النفي فيه ماقبل الفاء وما بعدها وهذا الوجه انصب النفي فيه الي ماقبل الفاء خاصة دون ما بعدها وذلك لانك لم تجعل الفاء لعطف الفعل الذي بعدها على المنفي الذي قبله فيكون شريكه فى النفى وانما أخلصتها للسببية ويذكر النحويون هذين الوجهين فى قولك ما تأتينا فتحدثنا وهو سهو اذ يستحيل أن ينتفي الاتيان ويوجد الحديث والصواب ما مثلت لك به الثالث أن تقدر الفاء عاطفة لعطف مصدر الفعل الذي بعدها على المصدر المؤول مما قبلها وتقدر النفي منصبا على المعطوف دون المعطوف عليه فيجب حينئذ النصب بأن مضمرة وجوبا والتقدير ما يكون منك اتيان فاكرام مني أي ما يكون منك اتيان فيعقبه مني اكرام بل يكون منك اتيان ولا يكون مني اكرام الرابع أن تقدر أيضا الفاء لعطف مصدر الفعل الذى بعدها على المصدر المؤول مما قبلها

(قوله ولا يجوز أن يكون التقدير الخ) مبني على ان ضمير تستقيما للكعوب ويصح أنه للقوم أى أنه يكسر الكعوب أى رؤساء الشر الى أن تستقيم رعيتهم وقوله قناة قوم من اضافة المشبه به للمشبه والقناة الرمح والكعوب ما يبرز في الانابيب (قوله وهو سهو اذ يستحيل الخ) يمكن أن

ولكن تقدر النفى منصبا على المعطوف عليه فينتفي المعطوف لانه مسبب عنه وقد انتفى ويكون معنى الكلام مايكون منك اتيان فكيف يكون منى اكرام وهذان الوجهان سائغان في ما تأتينا فتحدثنا اذ يصح أن يقال ماتأتينا محدثا بل تأتينا غير محدث وأن يقال ماتأتينا فكيف تحدثنا وتلخص أن لنا فى الرفع وجهين وفي النصب وجهين فان قلت هل يجوز أن يقرأ ولا يؤذن لهم فيعتذروا بالنصب على أحد الوجهين المذكورين للنصب قلت نعم يجوز على الوجه الثانى وهو ماتأتينا فكيف تحدثنا أى لا يؤذن لهم بالاعتذار فكيف يعتذرون ويمتنع على الوجه الاول وهو ماتأتينا محدثا بل تأتينا غير محدث ألا ترى ان المعنى حينئذ لا يؤذن لهم حالة اعتذارهم بل يؤذن لهم في غير حالة اعتذارهم وليس هذا المعنى مرادا فان قلت فاذا كان النصب في الآية جائزا على الوجه الذى ذكرته فما باله لم يقرأ به أحد من القراء المشهورين قلت لوجهين أحدهما أن القراءة سنة متبعة وليس كل ماتجوزه العربية تجوز القراءة به الثانى ان الرفع هنا بثبوت النون فيحصل بذلك تناسب رؤس الآي والنصب بحذفها فيزول معه التناسب ومن مجيء النصب بعد النفى قول الله عز وجل لا يقضي عليهم فيموتوا والنصب هنا على معنى قولك ماتأتينا فكيف تحدثنا لا على قولك ماتأتينا محدثا بل غير محدث ولو قلت ماتأتينا الا فتحدثنا أو ماتزال تأتينا فتحدثنا وجب الرفع وذلك لان النفى في المثال الاول قد انتقض بالا وفي المثال الثاني هو داخل على زال وزال للنفى ونفي النفى ايجاب وأما الامر فكقوله

يا ناق سيرى عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريحا

وشرطه أمران أحدهما أن يكون بصيغة الطلب فلو قلت حسبك حديث فينام الناس بالنصب لم يجز خلافا للكسائي والثاني أن لا يكون بلفظ اسم الفعل فلا يجوز أن تقول صه فلنكرمك بالنصب هذا قول الجمهور وخالفهم الكسائي فأجاز النصب مطلقا وفصل ابن جنى وابن عصفور فأجازاه اذا كان اسم الفعل من لفظ الفعل نحو نزال فنحدثك ومنعاه اذا لم يكن من لفظه نحو صه فنكرمك وما أجدر هذا القول بأن يكون صوابا وأما النهي فكقولك لا تفعل شرا فاعاقبك وقول الله تعالى لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ولو نقضت النهي بالا قبل الفاء لم تنصب نحو لا تضرب الا عمرا فيغضب فيجب فى يغضب الرفع وأما الدعاء فكقولك اللهم تب على فأتوب وقول الله تعالى ربنا أطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وقول الشاعر

رب وفقنى فلا أعدل عن * سنن الساعين فى خير سنن

وشرطه أن يكون بالفعل فلو قلت سقيالك فيرويك الله لم يجز النصب وأما الاستفهام فشرطه أن لا يكون باداة تليها جملة اسمية خبرها جامد فلا يجوز النصب في نحو هل أخوك زيد فاكرمه بخلاف هل أخوك قائم فاكرمه ولا فرق بين الاستفهام بالحرف نحو فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا والاستفهام بالاسم نحو من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه يقرأ برفع يضاعف ونصبه وفي الحديث حكاية عن الله تعالي من يدعونى فاستجيب له من يستغفرني فاغفر له والاستفهام بالظرف نحو أين بيتك فازورك ومتى تسير فارافقك وكيف تكون فاصحبك فان قلت فما بال الفعل لم ينصب فى جواب الاستفهام فى قول الله عز وجل ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة قلت لوجهين أحدهما أن الاستفهام هنا معناه الاثبات والمعنى قد رأيت ان الله أنزل من السماء ماء والثانى أن اصباح الارض مخضرة لا يتسبب عما دخل عليه الاستفهام وهو رؤية المطر وانما يتسبب ذلك عن نزول المطر نفسه فلو كانت العبارة أنزل الله من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ثم دخل الاستفهام صح النصب فان قلت يرد هذا الوجه قوله تعالى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوأة أخى فان مواراة السوأة لا تتسبب عما دخل عليه حرف الاستفهام لان العجز عن الشيء لا يكون سببا فى حصوله قلت ليس أوارى

مرادهم أنت ابيست عادتك الاتيان لنا فأنت تحدثنا الآن خبرا لنا وهو ظاهر

(قوله ان الاستفهام هنا معناه الاثبات) أقول يأتي له في واو المعية النصب في قول الحطيئة * ألم أك جاركم ويكون بينى * البيت والظاهر ان الاستفهام فيه تقريري بمعنى الاثبات

منصوبا

منصوبا في جواب الاستفهام وانما هو منصوب بالعطف على الفعل المنصوب وهو أكون فان قلت فقد جعله الزمخشري منصوبا في جواب الاستفهام قلت هو غالط فى ذلك وأما العرض فكقول بعض العرب ألا تقع الماء فتسبح وكقولك ألا تأتينا فتحدثنا وقول الشاعر

يا ابن الكرام ألا تدنو فتبصر ما * قد حدثوك فما راء كمن سمعا

وأما التحضيض فكقولك هلا اتقيت الله تعالى فيغفر لك وهلا أسلمت فتدخل الجنة وهو والعرض متقاربان يجمعهما التنبيه على الفعل الا أن في التحضيض زيادة توكيد وحث وأما قوله تعالى لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق فمن باب النصب في جواب الدعاء ولكنه استعيرت فيه عبارة التحضيض أو العرض للدعاء وأما التمنى فكقوله تعالى ياليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما وقول الشاعر * ألا رسول لنا منها فيخبرنا * فهذه أمثلة النصب بعد فاء السببية فى هذه المواضع الثمانية وأما النصب بعد واو المعية في المواضع المذكورة فسمع فى خمسة وقاسه النحويون في ثلاثة فالخمسة المسموع فيها أحدها النفى كقوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين والمعنى والله أعلم أنكم تجاهدون ولا تصبرون وتطمعون أن تدخلوا الجنة وانما ينبغى لكم الطمع في ذلك اذا اجتمع مع جهادكم الصبر على ما يصيبكم فيعلم الله حينئذ ذلك واقعا منكم والواو من قوله تعالى ولما واو الحال والتقدير بل أحسبتم أن تدخلوا الجنة وحالتكم هذه الحالة والثاني الامر كقوله

فقلت ادعي وأدعو ان أندى * لصوت أن ينادى داعيان

والثالث النهى كقول الشاعر

يا أيها الرجل المعلم غيره * هلا لنفسك كان ذا التعليم

ابدأ بنفسك فانهها عن غيها * فاذا انتهت عنه فأنت حكيم

فهناك يسمع ماتقول ويشتفى * بالقول منك وينفع التعليم

لا تنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

وتقول لا تأكل السمك وتشرب اللبن فاذا أردت بالواو عطف الفعل على الفعل جزمت الثاني وكان شريك الاول في النهي وكأنك قلت لا تفعل هذا ولا هذا وحينئذ فيلتقى ساكنان الباء واللام فتكسر الباء على أصل التقاء الساكنين وان أردت عطف مصدر الفعل على مصدر مقدر مما قبله نصبت الفعل بأن مضمرة وكان النهي حينئذ عن الجمع بينهما وان أردت الاستئناف رفعت الثاني والرابع التمنى كقوله تعالى ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين والخامس الاستفهام كقوله وهو الحطيئة

ألم أك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء

وينتصب الفعل المضارع بأن مضمرة جوازا الا وجوبا بعد الاربعة أحرف وهي الفاء والواو وثم وأو وذلك اذا عطفن علي اسم صريح مثال ذلك بعد أو قول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه يقرأ في السبع برفع يرسل ونصبه وقال أبو بكر بن مجاهد المقرى رحمه الله قرئ لو أن لى بكم قوة أو آوي بنصب آوى ولا وجه له ورد عليه ابن جنى في محتسبه وغيره وقالوا وجهها كوجه قراءة أكثر السبعة أو يرسل رسولا بالنصب وذلك لتقدم الاسم الصريح وهو قوة فكأنه قيل لو أن لى بكم قوة أو ايواء الي ركن شديد ومثال ذلك بعد الواو قول ميسون بنت بحدل

للبس عباءة وتقر عينى * أحب الى من لبس الشفوف

الرواية فيه بنصب تقر وذلك بأن مضمرة على انه معطوف على اللبس فكأنه قيل للبس عباءة وقرة عيني ومثال ذلك بعد الفاء قوله

لولا توقع معتر فارضيه * ما كنت أوثر أترابا على ترب

ومثال ذلك بعد ثم قول الشاعر

انى وقتلى سليكا ثم أعقله * كالثور يضرب لما عافت البقر

كانت العرب اذا رأت البقر قد عافت ورود الماء تعمد الى الثور فتضربه فترد البقر حينئذ الماء ولا تمتنع منه فرارا من الضرب أن يصيبها وانما امتنعوا من ضربها لضعفها عن حمله بخلاف الثور وقولى اسم صريح احترازا من نحو ماتأتينا فتحدثنا فان العطف فيه وان كان على اسم متقدم فانا قد قدمنا أن التقدير مايكون اتيان فحديث لكن ذلك الاسم ليس بصريح فاضماران هناك واجب لاجائز بخلاف مسئلتنا هذه فان اضمار أن جائز بل نص ابن مالك في شرح العمدة على أن الاظهار أحسن من الاضمار * ثم قلت * (باب المجرورات ثلاثة أحدها المجرور بالحرف وهو من والي وعن وعلى والباء واللام وفي مطلقا والكاف وحتي والواو للظاهر مطلقا والتاء لله ورب مضافا للكعبة أو الياء وكي لما الاستفهامية أو ان المضمرة وصلتها ومنذ ومذ لزمن غير مستقبل ولا مبهم ورب بضمير غيبة مفرد مذكر يميز بمطابق للمعنى قليلا ولمنكر موصوف كثير) وأقول لما أنهيت القول في المرفوعات والمنصوبات شرعت في المجرورات وقسمتها الى ثلاثة أقسام مجرور بالحرف ومجرور بالاضافة ومجرور بمجاورة مجرور وبدأت بالمجرور بالحرف لانه الاصل وانما لم أذكر المجرور بالتبعية كما فعل جماعة لان التبعية ليست عندنا هي العاملة وانما العامل عامل المتبوع وذلك في غير البدل وعامل محذوف في باب البدل فرجع الجر في باب التوابع الى الجر بالحرف والجر بالاضافة وقسمت الحروف الجارة الى ستة أقسام أحدها مايجر الظاهر والمضمر وبدأت به لانه الاصل وهو سبعة أحرف من والى وعن وعلى والباء واللام وفي ومن أمثلة ذلك قوله تعالى ومنك ومن نوح الي الله مرجعكم اليه مرجعكم لتركبن طبقا عن طبق رضى الله عنهم ورضوا عنه وعليها وعلى الفلك تحملون آمنوا بالله ورسوله وآمنوا به لله مافي السموات ومافي الارض له مافي السموات ومافي الارض كل له قانتون وفي الارض آيات للموقنين وفيها ماتشتهي الانفس الثاني مالايجر الا الظاهر ولايختص بظاهر معين وهو ثلاثة الكاف وحتى والواو الثالث مايجر لفظتين بعينهما وهو التاء فانها لاتجر الا اسم الله عز وجل ورب مضافا الى الكعبة أو الى الياء قال الله تعالى تالله تفتؤ تذكر يوسف تالله لقد آثرك الله علينا وتالله لاكيدن أصنامكم وقالت العرب ترب الكعبة وتربى لافعلن الرابع مايجر فردا خاصا من الظواهر ونوعا خاصا منها وهي كي فانها لاتجر الا أمرين أحدهما ما الاستفهامية وهي الفرد الخاص يقال لك جئتك أمس فتقول في السؤال عن علة المجىء له أو كيمه فكما ان لمه جار ومجرور كذلك كيمه والاصل لما وكيما ولكن ما الاستفهامية متي دخل عليها حرف الجر حذفت ألفها وجوبا كما قال الله تعالى فيم أنت من ذكراها عم يتساءلون بم يرجع المرسلون وحسن في الوقف ان تردف بهاء السكت كما قرأ البزي في هذه المواضع وغيرها الثانى ان المضمرة وصلتها وذلك هو النوع الخاص تقول جئتك كى تكرمني فان قدرت كى تعليلية فالنصب بأن مضمرة وان المضمرة مع هذا الفعل في تأويل مصدر مجرور بكي وكأنك قلت جئتك للاكرام الخامس مايجر نوعا خاصا من الظواهر وهو منذ ومذ فان مجرورهما لايكون الا اسم زمان ولايكون ذلك الزمان الا معينا لامبهما ولا يكون ذلك المعين الا ماضيا أو حاضر الا مستقبلا تقول مارأيته منذ يوم الجمعة ومذ يوم الجمعة ومنذ يومنا ومذ يومنا ولا تقول لاأراه منذ غد ولا مذ غد وكذا لاتقول مارأيته منذ وقت السادس مايجر نوعا خاصا من المضمرات ونوعا خاصا من المظهرات وهو رب فانها ان جرت ضميرا فلا يكون الا ضمير غيبة مفردا مذكرا مرادا به المفرد المذكر وغيره ويجب تفسيره بنكرة بعده مطابقا للمعنى المراد منصوبة على التمييز نحو ربه رجلا لقيت وربه رجلين وربه رجالا وربه امرأة وربه امرأتين وربه نساء وكل ذلك قليل وان جرت ظاهرا فلا يكون الا نكرة موصوفة نحو رب رجل صالح لقيت وذلك كثير فان قلت قد كان من حقك أن تؤخر التاء فى الذكر عن الحروف

المذكورة بعدها لاختصاص التاء باسم الله تعالى ورب الكعبة واختصاصهن اما بنوع أو نوعين أو فرد ونوع كما نصلت وأصل حرف الجر أن لايختص والمختص بنوع أقرب الى الاصل من مختص بفرد وكان ينبغى أن يقدم المختص بنوعين وهو رب على المختص بفرد ونوع وهي كي قلت انما ذكرت التاء الى جانب الواو لانها شريكتها في القسم فتأخيرها عنها قطع للنظير عن نظيره ولما أردت أن أذكر شيأ من أحكام رب اقتضى ذلك تأخيرها لئلا يقع ذكر أحكامها فاصلا بين هذه الحروف وأيضا فانى ذكرت حكم رب فى الحذف وذكرت حكم بقية الحروف في ذلك فلو كانت رب مقدمة كان في ذلك أيضا قطع للنظير عن النظير بالنسبة الى الاحكام * ثم قلت (ويجوز حذفها معه فيجب بقاء عملها وذلك بعد الواو كثير والفاء وبل قليل وحذف اللام قبل كى وخافض ان وان مطلقا) وأقول لما ذكرت ان رب تدخل على المنكر بينت انها يجوز حذفها معه وأشرت بهذا التقييد الى انها لايجوز حذفها اذا دخلت على ضمير الغيبة ثم بينت أنها اذا حذفت وجب بقاء عملها وان هذا الحكم أعنى حذفها وبقاء عملها على نوعين كثير وقليل فالكثير بعد الواو كقوله

وبلد مغبرة أرجاؤه * كان لون أرضه سماؤه

وقوله

وليل كموج البحر أرخى سدوله * على بأنواع الهموم ليبتلى

وقوله

ودوية مثل السماء اعتسفتها * وقد صبغ الليل الحصي بسواد

والقليل بعد الفاء وبل مثال ذلك بعد الفاء قول امرئ القيس

فمثلك حبلى قد طرقت ومرضع * فالهيتها عن ذي تمائم محول

في رواية من روى بجر مثل ومرضع وأما من رواه بنصبهما فمثلك مفعول لطرقت وحبلى بدل منه ومثاله بعد بل قوله

بل بلد ملء الفجاج قتمه * لايشترى كتانه وجهرمه

ثم بينت ان حذف حرف الجر لايختص برب بل يجوز في حرف آخر في موضع خاص وفى جميع الحروف في موضعين خاصين أما الاول ففى لام التعليل فانها اذا جرت كي المصدرية وصلتها جاز لك حذفها قياسا مطردا ولهذا تسمع النحويين يجيزون في نحو جئت كى تكرمنى أن تكون تعليلية وأن مضمرة بعدها وأن تكون كي مصدرية واللام مقدرة قبلها وأما الثانى فاذا كان المجرور أن وصلتها أو أن وصلتها فالاول كقولك عجبت انك فاضل أي من أنك وقال الله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى وان المساجد لله فلا تدعو اي بان لهم جنات ولان المساجد لله والثاني كقولك عجبت أن قام زيد أى من ان قام زيد وقال الله تعالى فلاجناح عليه أن يطوف بهما أى في أن يطوف بهما يخرجون الرسول واياكم أن تؤمنوا بالله أي لان تؤمنوا وقيل في يبين الله لكم أن تضلوا ان الاصل لئلا تضلوا فحذفت اللام الجارة ولا النافية وقيل الاصل كراهة أن تضلوا فحذف المضاف وهذا أسهل وقال الله تعالى وترغبون أن تنكحوهن أى في أن تنكحوهن أو عن أن تنكحوهن على خلاف فى ذلك بين أهل التفسير * ثم قلت (الثاني المجرور بالاضافة كغلام زيد ويجرد المضاف من تنوين أو نون تشبهه مطلقا ومن التعريف الا فيما واذا كان المضاف صفة والمضاف اليه معمولا لها سميت لفظية وغير محضة ولم تفد تعريفا ولا تخصيصا كضارب زيد ومعطي الدينار وحسن الوجه والا فمعنوية محضة تفيدهما الا اذا كان المضاف شديد الابهام كغير ومثل وخدن أو موضعه مستحقا للنكرة كجاء زيد وحده وكم ناقة وفصيلها لك ولا أباله فلا يتعرف وتقدر بمعنى في في نحو بل مكر الليل والنهار وعثمان شهيد الدار وبمعنى من في نحو خاتم حديد ويجوز

(قوله المختص بنوعين وهو رب) جعل ضمير الغائب نوعا لاختلاف معناه باختلاف المرجع ثم لم يذكر معانى حروف الجر لانها مبحث لغوى وانما تذكر في النحو استطرادا

فيـه نصب الثاني واتباعه للاول وبمعـنى اللام في الباقي) وأقـول الثاني من أنواع المجرورات المجرور بالاضافة والاضافة فى اللغة الاسناد قال امرؤ القيس

فلما دخلناه أضفنا ظهورنا * الى كل حارى جديد مشطب

أي لمـا دخلناه هذا البيت أسندنا ظهورنا الى كل رحل منسوب الي الحيرة مخطط فيه طرائق وفى الاصطلاح اسناد اسم الي غيره على تنزيل الثانى من الاول منزلة تنوينه أو مايقوم مقام تنوينه ولهذا وجب تجريد المضاف من التنوين فى نحو غلام زيد ومن النون فى نحو غـلامى زيد وضاربى عمرو وقال الله تعالي تبت يدا أبى لهب انا مرسلو الناقة انا مهلكوا أهل هذه القرية وذلك لان نون المثـنى والمجموع على حده قائمة مقام تنوين المفرد والى هـذا أشرت بقولى ويجرد المضـاف من تنوين أو نون تشبهه واحـترزت بقولي تشبهه من نون المفرد وجمع التكسير كشيطان وشياطين تقول شيطان الانس شر من شياطين الجن فتثبت النون فيهما ولا يجوز غير ذلك وقولى مطلقا أشرت به الي أنها قاعـدة عامة لا يستثنى منها شي بخلاف القاعدة التى بعدها وكما ان الاضافة تسـتدعي وجوب حـذف التنوين والنون المشـبهة له كذلك تستدعي وجوب تجريد المضـاف من التعريف سواء كان التعريف بعلامة لفظية أم بأمر معنوى فلا تقول الغلام زيد ولا زيد عمرو مع بقاء زيد على تعريف العلمية بل يجب ان تجرد الغلام من أل وان تعتقد فى زيد الشيوع والتنكير وحينئذ يجوز لك اضافتهما وهذه هي القاعدة التي تقدمت الاشارة اليها آنفا والذي يسـتثنى منها مسئلة الضارب الرجل والضارب رأس الرجل والضارب زيد والضاربو زيد وقد تقدم شرحهن في فصـل المحلى بأل فأغنى ذلك عن اعادته فلذلك قلت الا فيما استثنى أي الا فيما تقـدم لى استثناؤه ثم بينت بعد ذلك ان الاضافة على قسمين محضة وغير محضة وان غير المحضة عبارة عما اجتمع فيه أمران أمر فى المضاف وهو كونه صفة وأمر فى المضاف اليه وهو كونه معمولا لتلك الصفة وذلك يقع فى ثلاثة أبواب اسم الفاعل كضارب زيد واسم المفعول كمعطي الدينار والصفة المشبهة كحسن الوجه وهذه الاضافة لا يستفيد بها المضاف تعريفا ولا تخصيصا أما أنه لا يستفيد تعريفا فبالاجماع ويدل عليه انك تصف به النكرة فتقول مررت برجل ضارب زيد وقال تعالي هـديا بالغ الكعبة هذا عارض ممطرنا ان لم تعرب ممطرنا خـبرا ثانيا ولا خبر المبتدا محذوف وأما أنه لا يستفيد تخصيصا فهو الصحيح وزعم بعض المتأخرين أنه يستفيده بناء على ان ضارب زيد أخص من ضارب والجواب ان ضارب زيد ليس فرعا من ضارب حتى تكون الاضافة قد أفادته التخصيص وانما هو فرع عن ضارب زيدا بالتنوين والنصب فالتخصيص حاصل بالمعمول أضفت أم لم تضف وانما سميت هذه الاضافة غير محضة لانها في نية الانفصال اذ الاصـل ضارب زيدا كما بيناه وانما سـميت لفظية لانها أفادت أمرا لفظيا وهو التخفيف فان ضارب زيد أخف من ضارب زيدا وان الاضافة المحضـة عبارة عما انتفي منها الامران المذكوران أو أحدهما مثال ذلك غلام زيد فان الامرين فيهما منتفيان وضرب زيد فان المضاف اليه وان كان معمولا للمضاف لكن المضاف غير صفة وضارب زيد أمس فان المضاف وان كان صفة لكن المضاف اليه ليس معمولا لها لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى فهذه الامثلة الثلاثة وما أشبهها تسمي الاضافة فيها محضة أى خالصة من شائبة الانفصال ومعنوية لانها أفادت أمرا معنويا وهو تعريف المضاف ان كان المضاف اليه معرفة نحو غلام زيد وتخصيصه ان كان نكرة نحو غـلام امرأة اللهم الا في مسئلتين فانه لا يتعرف ولكن يتخصص احداهما أن يكون المضاف شديد الابهام وذلك كغير ومثل وشـبه وخدن بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة بمعنى صاحب والدليل علي ذلك انك تصف بها النكرات فتقول مررت برجل غـيرك وبرجل مثلك وبرجل شبهك وبرجل خدنك قال الله تعالى ربنا أخرجنا نعمل صالحا غـير الذي كنا نعمل الثانية أن يكون المضاف في موضع مستحق للنكرة كان يقع حالا أو تمييزا أو اسما للا النافية للجنس فالحال كقولهـم جاء زيد وحده والتمييز كقولهم كم ناقة وفصـيلها فكم مبتدأ وهى استفهامية وناقة منصوب على

والتميز

التمييز وفصيلها عاطف ومعطوف والمعطوف على التمييز تمييز واسم لا كقولك لا أبا لزيد ولا غلامى لعـمرو فان الصحيح أنه من باب المضاف واللام مقحمة بدليل سقوطها فى قول الشاعر

أبالموت الذى لا بد أنى * ملاق لا أباك تخوفينى

فهـذه الانواع كلها نكرات وهي في المعنى بمنزلة قولك جاء زيد منفردا وكم ناقة وفصيلا لهـا ولا أبا لك ثم بينت ان الاضـافة المعنوية على ثلاثة أقسام مقدرة بفى ومقـدرة بمن ومقدرة باللام فالمقـدرة بفى ضابطها أن يكون المضاف اليه ظرفا للمضاف نحو قول الله تعـالى بل مكر الليل والنهار تربص أربعة أشهر ونحو قولك عثمان شـهيد الدار والحسـين شهيد كربلاء ومالك عالم المدينة وأكثر النحويين لم يثبت مجيء الاضافة بمعنى في والمقـدرة بمن ضابطها أن يكون المضاف اليه كلا للمضاف وصالحا للاخبار به عنه نحو قولك هـذا خاتم حديد ألا ترى ان الحديد كل والخاتم جزء منه وأنه يجوز ان يقال الخاتم حديد فيخبر بالحديد عن الخاتم وبمعنى اللام فيما عدا ذلك نحو يد زيد وغلام عمرو وثوب بكر * ثم قلت (الثالث المجرور للمجاورة وهو شاذ نحو هـذا جحر ضب خرب وقوله * ياصاح بلغ ذوى الزوجات كلهم * وليس منه وامسحوا برؤسكم وأرجلكم على الاصح) وأقول الثالث من أنواع المجرورات ما جر لمجاورة المجرور وذلك في بابى النعت والتوكيد قيل وباب عطف النسق فاما النعت ففى قولهم هذا جحر ضب خرب روي بخفض خرب لمجاورته لضب وانمـا كان حقه الرفع لانه صفة للمرفوع وهو الجحر وعلى الرفع أكثر العرب وأما التوكيد ففي نحو قوله

ياصاح بلغ ذوى الزوجات كلهم * ان ليس وصل اذا انحلت عرا الذنب

فكلهم توكيد لذوي لا للازوجات والا لقال كلهن وذوي منصوب على المفـعولية وكان حق كلهم النصب ولكنه خفض لمجاورة المخفوض وأما المعطوف فكقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسـلوا وجوهكم الآية في قراءة من جر الارجـل لمجاورته للمخفوض وهو الرؤس وانمـا كان حقه النصب كما هو قراءة جماعـة آخرين وهو منصوب بالعطف على الوجوه والايدي وهـذا قول جماعة من المفسرين والفـقهاء وخالفهم في ذلك المحققون ورأوا أن الخفض على الجوار لا يحسن في المعطوف لان حرف العطف حاجز بين الاسمين ومبطل للمجاورة نعم لا يمتنع في القياس الخفض عـلى الجوار في عطف البيان لانه كالنعت والتوكيـد فى مجاورة المتبوع وينبغى امتناعه فى البـدل لانه في التقدير من جملة أخرى فهو محجوز تقديرا ورأى هـؤلاء ان الخفض في الآية انمـا هو بالعطف على لفظ الرؤس فقيل الرجل مغسولة لا ممسوحة فاجابوا عن ذلك بوجهين أحدهما ان المسح هنا الغسـل قال أبو على حكي لنا من لا يتهم ان أبا زيد قال المسـح خفيف الغسل قالوا يقال مسحت للصـلاة وخصت الرجلان من بين سـائر المغسولات باسم المسح ليقتصـد فى صب المـاء عليهما اذ كانتا مظنة للاسراف والثاني ان المراد هنا المسح على الخفين وجعل ذلك مسـحا للرجل مجازا وانمـا حقيقته أنه مسح للخف الذي على الرجل والسنة بينت ذلك ويرجح هذا القول ثلاثة أمور أحدها ان الحمل على المجاورة حمل على شاذ فينبغى صون القرآن العظيم عنه الثانى أنه اذا حمل على ذلك كان العطف في الحقيقة على الوجوه والايدي فيلزم الفصل بين المتعاطفين بجملة أجنبية وهو وامسحوا برؤسكم واذا حمل على العطف على الرؤس لم يلزم الفصل بالاجنبي والاصل أن لا يفصل بين المتعاطفين بمفرد فضلا عن الجملة الثالث ان العطف على هذا التقدير حمل على المجاور وعلى التقدير الاول حمل على غير المجاور والحمل على المجاور أولى فان قلت يدل للتوجيه الاول قراءة النصب قلت لا نسلم انها عطف على الوجوه والايدي بل على محل الجار والمجرور كما قاله

يسلكن في نجد وغورا غائرا * فواسقا عن قصدها جوائرا

ثم قلت

(قوله الثالث ان العطف على هـذا التقدير حمل على المجاور الخ) الاولى حذف

(باب المجزومات الافعال المضارعة الداخل عليها جازم وهو ضربان جازم لفعل وهو لم ولما ولام الامر ولا في النهي وجازم لفعلين وهو أدوات الشرط ان واذما المجرد التعليق وهما حرفان ومن للعاقل وما ومهما لغيره ومتى وأيان للزمان وأين وانى وحيثما للمكان وأي بحسب ما تضاف اليه ويسمى أولهما شرطاً ولا يكون ماضى المعنى ولا انشاء ولا جامدا ولا مقرونا بتنفيس ولا قد ولا ناف غير لا ولم وثانيهما جوابا وجزاء) وأقول لما أنهيت القول في المجرورات شرعت في المجزومات وبهذا الباب تم أنواع المعربات وبينت أن المجزومات هى الافعال المضارعة الداخل عليها أداة من هذه الادوات الخمسة عشر وأن هذه الادوات ضربان ما يجزم فعلا واحدا وهو أربعة لم نحو لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ولما نحو لما يقض ما أمره بل لما يذوقوا عذاب ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولام الامر نحو لينفق ذو سعة من سعته ولا في النهي نحو لا تحزن ان الله معنا وقد يستعار ان للدعاء كقوله تعالى ليقض علينا ربك ربنا لا تؤاخذنا وما يجزم فعلين وهو الاحد عشر الباقية وقد قسمتها الى ستة أقسام أحدها ما وضع للدلالة على مجرد تعليق الجواب على الشرط وهو ان واذما قال الله تعالى وان تعودوا نعد وتقول اذما تقم أقم وهما حرفان أما ان فبالاجماع وأما اذما فعند سيبويه والجمهور وذهب المبرد وابن السراج والفارسي الى أنها اسم وفهم من تخصيصي هذين بالحرفية أن ما عداهما من الادوات أسماء وذلك بالاجماع في غير مهما وعلى الاصح فيها والدليل عليه قوله تعالى مهما تأتنا به من آية فعاد الضمير المجرور عليها ولا يعود الضمير الا على اسم الثاني ما وضع للدلالة على من يعقل ثم ضمن معنى الشرط وهو من نحو من يعمل سوأ يجز به الثالث ما وضع للدلالة على ما لا يعقل ثم ضمن معنى الشرط وهو ما ومهما نحو قوله تعالى وما تفعلوا من خير يعلمه الله مهما تأتنا به من آية الآية الرابع ما وضع للدلالة على الزمان ثم ضمن معنى الشرط وهو متى وأيان كقول الشاعر

ولست بحلال التلاع مخافة * ولكن متى تسترفد القوم أرفد

(وقول الآخر)

أيان نؤمنك تأمن غيرنا واذا * لم تدرك الامن منا لم تزل حذرا

الخامس ما وضع للدلالة على المكان ثم ضمن معنى الشرط وهو ثلاثة أين وانى وحيثما كقوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت وقول الشاعر

خليلى انى تأتيانى تأتيا * أخا غير ما يرضيكما لا يحاول

وقوله

حيثما تستقم يقدر لك الله نجاحاً في غابر الازمان

السادس ما هو متردد بين الاقسام الاربعة وهى أي فانها بحسب ما تضاف اليه فهي في قولك أيهم يقم أقم معه من باب من وفى قولك أى الدواب تركب أركب من باب ما وفي قولك أى يوم تصم أصم من باب متى وفى قولك أى مكان تجلس أجلس من باب أين ثم بينت ان الفعل الاول يسمى شرطاً وذلك لانه علامة على وجود الفعل الثانى والعلامة تسمى شرطا قال الله تعالى فقد جاء أشراطها أى علاماتها والاشراط فى الآية جمع شرط بفتحتين لا جمع شرط بسكون الراء لان فعلا لا يجمع على أفعال قياسا الا في معتل الوسط كأثواب وأبيات ثم بينت ان فعل الشرط يشترط فيه ستة أمور أحدها أن لا يكون ماضي المعنى فلا يجوز ان قام زيد أمس أقم معه وأما قوله تعالى ان

هذا الثالث اذ لا معنى له كما يظهر بالتأمل (قوله لمجرد التعليق) أي للتعليق المجرد عن تخصيص عاقل أو غيره زمانا أو مكانا وأما أى فليست لمجرد التعليق بل تعين بحسب ما تضاف اليه والمصنف أراد المجزومات لفظا والا لما خص المضارعة لان الماضى يكون في محل جزم أي محل لفظ أو فعل لو كان معربا كان مجزوما على أحد الاوجه السابقة فى نظيره لا اسم هذا والعمل يتبع الطالب فلما كان القسم الاول يتحقق معناه في فعل واحد جزم فعلا واحدا بخلاف التعليق فانما يكون بين اثنين (قوله لم يلد) المشهور ان لم لنفى المضي وكأنه خص هذا لانه محل النزاع لانه قيل قد ولد العزير والمسيح وان المسيح ولدته مريم وان كان النفى في الواقع أزليا أبديا سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قوله الى انها اسم) والظاهر انها عندهم لغير العاقل كمهما (قوله التلاع) نقل عن الشنوانى أنه بالتاء الفوقية جمع تلعة وهى ما ارتفع أو انخفض من الارض أي لا أحل فيها هاربا من طالبى الارفاد أي الاعطاء ووجد بالقاف وهو ما ارتفع فقط (قوله نؤمنك) بسكون الهمزة وكسر الميم مخففا والبيت من البسيط

كنت قلته فقد علمته فالمعنى ان يتبين اني كنت قلته كقوله * اذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمة * فهذا في الجواب نظير الآية الكريمة في الشرط الثاني أن لا يكون طلبا فلا يجوز ان قم ولا ان لتقم أو لا تقم الثالث أن لا يكون جامدا فلا يجوز ان عسى ولا ان ليس الرابع أن لا يكون مقرونا بتنفيس فلا يجوز ان سوف يقم الخامس أن لا يكون مقرونا بقد فلا يجوز ان قد قام زيد ولا ان قد يقم السادس أن لا يكون مقرونا بحرف نفى فلا يجوز ان لما يقم ولا ان لن يقم ويستثنى من ذلك لم ولا فيجوز اقترانه بهما نحو وان لم تفعل فما بلغت رسالته ونحو الا تفعلوه تكن فتنة في الارض ثم بينت ان الفعل الثانى يسمى جوابا وجزاء تشبيها له بجواب السؤال وبجزاء الاعمال وذلك لانه يقع بعد وقوع الاول كما يقع الجواب بعد السؤال وكما يقع الجزاء بعد الفعل المجازى عليه * ثم قلت (وقد يكون واحدا من هذه فيقترن بالفاء نحو ان كان قميصه قد من قبل فصدقت الآية فمن يؤمن بربه فلا يخف بخسا أو جملة اسمية فيقترن بها أو باذا الفجائية نحو فهو على كل شئ قدير ونحو اذا هم يقنطون) وأقول قد يأتي جواب الشرط واحدا من هذه الامور الستة التي ذكرت انها لا تكون شرطا فيجب أن يقترن بالفاء مثال ماضى المعنى ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين ومثال الطلب قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فمن يؤمن بربه فلا يخف بخسا ولا رهقا فيمن قرأ فلا يخف بالجزم على أن لا ناهية وأما من قرأ فلا يخاف بالرفع فلا نافية ولا النافية تقترن بفعل الشرط كما بينا فكان مقتضى الظاهر أن لا تدخل الفاء ولكن هذا الفعل مبنى على مبتدأ محذوف والتقدير فهو لا يخاف فالجملة اسمية وسيأتي ان الجملة الاسمية تحتاج الى الفاء أو اذا وكذا يجب هذا التقدير في نحو ومن عاد فينتقم الله منه أي فهو ينتقم الله منه ولولا ذلك التقدير لوجب الجزم وترك الفاء ومثال الجامد قوله تعالى ان ترنى أنا أقل منك مالا وولدا فعسى ربى أن يؤتيني خيرا من جنتك ان تبدوا الصدقات فنعما هى ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ومثال المقرون بالتنفيس قوله تعالي وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً ومثال المقرون بقد قوله تعالى ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل ومثال المقرون بناف غير لا ولم وان لم تفعل فما بلغت رسالته وما تفعلوا من خير فلن تكفروه ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيأ وقد يكون الجواب جملة اسمية فيجب اقترانه بأحد أمرين أما بالفاء أو اذا الفجائية فالاول كقوله تعالى وان يمسك بخير فهو على كل شيء قدير والثاني كقوله تعالى وان لم تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون * ثم قلت (ويجوز حذف ما علم من شرط بعد والا نحو وافعل هذا والا عاقبتك أو جواب شرطه ماض نحو فان استطعت أن تبتغي نفقا في الارض او جملة شرط وأداته ان تقدمهما طلب ولو باسمية أو باسم فعل أو بما لفظه الخبر نحو تعالوا أتل ونحو أين بيتك أزرك وحسبك الحديث ينم الناس وقال * مكانك تحمدي أو تستريحي * وشرط ذلك بعد النهي كون الجواب محبوبا نحو لا تكفر تدخل الجنة) وأقول مسائل الحذف الواقع فى باب الشرط والجزاء ثلاثة المسألة الاولى حذف الجواب وحده وشرطه أمران أحدهما أن يكون معلوما والثانى أن يكون فعل الشرط ماضيا تقول أنت ظالم ان فعلت لوجود الامرين ويمتنع ان تقم وان تقعد ونحوهما حيث لا دليل لانتفاء الامرين ونحو ان قمت حيث لا دليل لانتفاء الامر الاول ونحو أنت ظالم ان تفعل لانتفاء الامر الثانى قال الله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغي نفقا فى الارض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية تقديره فافعل والحذف في هذه الآية في غاية من الحسن لانه قد انضم لوجود الشرطين طول الكلام وهو مما يحسن معه

(قوله اذا ما انتسبنا) ظاهر هذا ان الجواب أيضا لا يكون ماضى المعنى وهو الحق لانه معلق على الشرط وأما قوله ان كان قميصه قد من قبل فصدقت فمعناه تبين صدقها وأتت الفاء لانها على اضمار قد وهذا خير من جعل المصنف الجواب هنا ماضيا معنى (قوله فلا يخف) أى فانها عن الخوف وهذا كناية عن لازمه من انتفاء الخوف وليس القصد أنه ان خاف اقتحم النهي اللهم ارزقنا الخوف منك يا رحيم (قوله ولو باسمية) أي هذا ان كان بفعل الامر ومثل له بقوله تعالى قل تعالوا أتل أو باسمية غير خبر ومثل له بقوله أين بيتك أو باسم فعل ومثل له بمكانك تحمدي أو بما لفظه لفظ الخبر ومثل له بقوله حسبك الحديث ينم الناس فان حسب اما بمعنى كاف أو اسم فعل مضارع بمعنى يكفى فلم يرتب الامثلة (قوله كون الجواب محبوبا) أي ليصح حلول ان مع لا النافية قبله قال الاشمونى وشرطه بعد الامر صحة ان الشرطية بدون لا فلا يجزم فى أكرمنى لا أكرمك اذ لا يناسب ان تكرمنى لا أكرمك ويجري فيه خلاف الكسائى (قوله تقديره فافعل) وهو معلوم بالذوق من السوق (قوله طول الكلام) وهو مما يحسن معه الحذف لانه لا اجحاف حينئذ بل اراحة من الطول الزائد

(قوله فليستا مما نحن فيه) أى لان كلا منافيما اذا حذف الشرط مع جملته بأن يحذف الفعل والفاعل أو كان ومعمولاها للاذان انما يتم الكلام بهما وقوله في صدر المسئلة حذف فعل الشرط وحده لا ينافي هذا لان معناه بدون الاداة احترازا عن الجزم في جواب الشرط (قوله هذا هو المذهب الصحيح) ومقابله ان الجزم بلام الامر مقدرة ورد بأنه لا يظهر في أكرمني أكرمك اذ لا تدخل في الشائع على فعل المتكلم والجزم هنا شائع والقول بأنه يغتفر في المقدر ما لا يغتفر في الملفوظ ترويج وقيل بل الطلب لأنه ضمن معنى التعليق ورد بانه معنى حقه أن يؤدى بالحرف والذي عرف تضمنه معنى الحرف الاسم لا الفعل وأقول قد

تضمنت عسى الترجي ونعم المدح وبئس الذم الى غير ذلك على أنه يرد على اضمار الاداة أن الجازم في

الحذف المسألة الثانية حذف فعل الشرط وحده وشرطه أيضا أمران دلالة الدليل عليه وكون الشرط واقعا بعد والا كقولك تب والا عاقبتك أى والا تتب عاقبتك وقول الشاعر

فطلقها فلست لها بكفء * والا يعل مفرقك الحسام

أي وان لا تطلقها يعل وقد لا يكون ذلك بعدوالا فيكون شاذا الا في نحو ان خيرا فخير فقياس كما مر في بابه على أن ذلك لم يحذف فيه جملة الشرط بجملتها بل بعضها وكذلك نحو وان أحد من المشركين استجارك فليستا مما نحن فيه وأكثر ما يكون ذلك مع اقتران الاداة بلا النافية كما مثلت المسألة الثالثة حذف أداة الشرط وفعل الشرط وشرطه أن يتقدم عليهما طلب بلفظ الشرط ومعناه أو بمعناه فقط نحو ائتني أكرمك تقديره ائتني فان تأتني أكرمك فاكرمك مجزوم في جواب شرط محذوف دل عليه فعل الطلب المذكور وهذا هو المذهب الصحيح والثاني نحو قوله تعالى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أى تعالوا فان تأتوا أتل ولا يجوز أن يقدر فان تتعالوا لان تعال فعل جامد لا مضارع له ولا ماضي حتى توهم بعضهم أنه اسم فعل ولا فرق بين كون الطلب بالفعل كما مثلنا أو كونه باسم الفعل كقول عمرو بن الاطنابة وغلط أبو عبيدة فنسبه الى قطرى بن الفجاءة

أبت لي عفتي وأبي تلادي * وأخذ الحمد بالثمن الربيح
وامساكي على المكروه نفسي * وضربي هامة البطل المشيح
وقولي كلما جشأت وجاشت * مكانك تحمدي أو تستريحي
لادفع عن مآثر صالحات * وأحمي بعد عن عرض صحيح

فجزم تحمدي بعد قوله مكانك وهو اسم فعل بمعنى اثبتي وشرط الحذف بعد النهي كون الجواب أمرا محبوبا كدخول الجنة والسلامة في قولك لا تكفر تدخل الجنة ولا تدن من الاسد تسلم فلو كان أمرا مكروها كدخول النار وأكل السبع في قولك لا تكفر تدخل النار ولا تدن من الاسد يأكلك تعين الرفع خلافا للكسائي ولا دليل له في قراءة بعضهم ولا تمنن تستكثر لجواز أن يكون ذلك موصولا بنية الوقف وسهل ذلك ان فيه تحصيلا لتناسب الافعال المذكورة معه ولا يحسن ان يقدر بدلا مما قبله كما زعم بعضهم لاختلاف معنييهما وعدم دلالة الاول على الثاني ثم قلت (ويجب الاستغناء عن جواب الشرط بدليله متقدما لفظا نحو هو ظالم ان فعل أو نية نحو ان قمت أقوم ومن ثم امتنع في النثر ان تقم أقوم وبجواب ما تقدم من شرط مطلقا أو قسم الا ان سبقه ذو خبر فيجوز ترجيح الشرط المؤخر) وأقول حذف الجواب على ثلاثة أوجه ممتنع وهو ما انتفى منه الشرطان المذكوران أو أحدهما وجائز وهو ما وجدا فيه ولم يكن الدليل الذى دل عليه جملة مذكورة فى ذلك الكلام متقدمة الذكر لفظا أو تقديرا وواجب وهو ما كان دليله الجملة المذكورة فالمتقدمة لفظا كقولهم أنت ظالم ان فعلت والمتقدمة تقديرا لها

الفعل كالجار في الاسم وحذف الجار وابقاء عمله شاذ وهذا انما يجزم في جواب النفي لان فيه جزما بعدم الوقوع كالايجاب الذي جزم بالوقوع فبعد عن الشرط الذى يحتمل الوقوع وعدمه (قوله بنية الوقف) أي فأتى به على حالة الوقف وهو السكون (قوله لاختلاف معنييهما) أى لان لكل واحد منهما معنى مستقلا فليس معناهما واحدا حتى يكون بدل كل ولا الثاني جزء الاول حتى يكون بدل بعض وأما قوله وعدم دلالة الاول على الثانى فهو نفي لبدل الاشتمال لان ضابطه ان يدل المبدل منه على البدل اجمالا فقولك نفعني زيد يدل على شيء نافع علما أو مالا أو جاها اذ لا معنى لنفع الذات من حيث هي فقولك علمه بدل اشتمال هذا وقد يدعى هنا صحة بدل الاشتمال اذ لا تمنن معناه لا تعط والعطية في ذاتها حسنة لا معنى للنهي عنها فلابد من وجه للنهي كعدم الاخلاص أو طلب أكثر منها فقوله تستكثر بدل اشتمال ولعمري هنا دلالة أوضح من قولهم ان تأتنا تسألنا نعط (قوله ومن ثم امتنع في النثر) ظاهره أنه مفرع على ما قبله وليس كذلك انما هو مفرع على أحد الشرطين المذكورين سابقا وهو مضي الشرط (قوله الا أن سبقه ذو خبر فيجوز ترجيح الشرط) وقيل

صورتان

(قوله على نية التقديم على أداة الشرط في مذهب سيبويه) وقيل هو الجواب فقيل لم يجزم لانه على حذف المبتدأ اى فانا أقوم وقيل بل لما لم تعمل الاداة فى لفظ الشرط لكونه ماضيا مع انه يلصقها أهملت في الجواب رأسا لبعده منها (قوله وجبت مراعاة الشرط تقدم أو تأخر) كأنه لتقوي الخبر بوجود الطالب له فروعي الاقوى فى الحاجة وهو الشرط المفيد لا القسم المؤكد فتأمل بلطف (قوله ويجوز النصب) لا الرفع لانه لا يستأنف بين فعل الشرط وجوابه هذا وألحق الكوفيون ثم بالفاء والواو (قوله كل الافعال ترفع) أقول يعني الافعال الاصلية التي لم يمنعها مانع فخرج بالاول كان الزائدة فلا ترفع والفعل المؤكد لغيره كقام قام زيد فان الفاعل للمتبوع ان قلت بل هما معا عاملان فيه كما يعمل عامل المتبوع فيه وفي تابعه قلت يجوز أثران لمؤثر واحد ويمتنع مؤثران لأثر واحد فتأمله وخرج بالثانى طالما وقلما وكثر ما وقصر ما لانها كفت بما فهذه الستة أفعال لا فاعل لها (قوله الا المشبه بالمفعول به مطلقا) أقول معنى مطلقا في جميع جزئياته وقوله الا الخبر يعني خبر عامله وهو

خبر كان وأما خبر المبتدا بحسب

صورتان احداهما قولك ان قام زيد أقوم وقول الشاعر

وان أتاه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

فان المضارع المرفوع المؤخر على نية التقديم على أداة الشرط في مذهب سيبويه والاصل أقوم ان قام ويقول ان أتاه خليل والمبرد يرى أنه هو الجواب وان الفاء مقدرة والثانية أن يتقدم على الشرط قسم نحو والله ان جاءني لا كرمنه فان قولك لا كرمنه جواب القسم فهو في نية التقديم الى جانبه وحذف جواب الشرط لدلالته عليه ويدلك على ان المذكور جواب للقسم توكيده في نحو المثال ونحو قوله تعالى ولئن نصروهم ليولن الادبار ورفعه في قوله تعالى ثم لا ينصرون ثم أشرت الى أنه كما وجب الاستغناء بجواب القسم المتقدم يجب العكس في نحو ان تقم والله اقم وأنه اذا تقدم عليهما شيء يطلب الخبر وجبت مراعاة الشرط تقدم أو تأخر نحو زيد والله ان يقم أقم * ثم قلت (وجزم ما بعد فاء أو واو من فعل تال للشرط أو الجواب قوي ونصبه ضعيف ورفع تالي الجواب جائز) وأقول ختمت باب الجوازم بمسئلتين أولاهما يجوز فيها ثلاثة أوجه الثانية يجوز فيها وجهان وكلتاهما يكون الفعل فيهما واقعا بعد الفاء أو الواو فاما مسئلة الثلاثة الاوجه فضابطها أن يقع الفعل بعد الشرط والجزاء كقوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية قرئ فيغفر بالجزم على العطف وفيغفر بالرفع على الاستئناف وفيغفر بالنصب باضمار أن وهو ضعيف وهي عن ابن عباس رضي الله عنهما وأما مسئلة الوجهين فضابطها أن يقع الفعل بين الشرط والجزاء كقولك ان تأتني وتمش الى اكرمك فالوجه الجزم ويجوز النصب كقوله

ومن يقترب منا ويخضع نؤوه * ولا يخش ظلما ما أقام ولا هضما

* ثم قلت

باب في عمل الفعل كل الافعال ترفع اما الفاعل أو نائبه أو المشبه به وتنصب الاسماء الا المشبه بالمفعول به مطلقا والا الخبر والتمييز والمفعول المطلق فناصبها الوصف والناقص والمبهم المعنى أو النسبة والمتصرف التام ومصدره ووصفه والا المفعول به فانها بالنسبة اليه سبعة أقسام ما لا يتعدى اليه أصلا كالدال على حدوث ذات كحدث ونبت أو صفة حسية كطال وخلق أو عرض كمرض وفرح وكالموازن لانفعل كانكسر أو فعل كظرف أو فعل أو فعل اللذين وصفهما على فعيل في نحو ذل وسمن وما يتعدي الى واحد دائما بالجار كغضب ومر أو دائما بنفسه كافعال

الاصل الذي لا يقال انه خبر الفعل وهو معمول ظن فيدخل في المفعول به كما يأتي له وقوله فناصبها الوصف الخ لف ونشر مرتب وقوله والناقص اقتصر عليه لان كلامه في الفعل والا فهناك حروف تعمل عمل كان (قوله والمبهم المعنى أو النسبة) كلاهما مدخول المبهم وعمل المبهم من نحو رطل وعشرين وان كان جامدا لا يشبه الفعل لتأويله بالمشتق أي موزون بالرطل ومعدود بالعشرين (قوله أو عرض) هذا ليس كليا ألا ترى ان غضبت على زيد دال على عرض وقد تعدي بالحرف ثم مراده

بالعرض ما لا يشاهد كالمرض فانه التألم وانما يشاهد أثره وأما خلق الثوب فنفس ذوبانه المشاهد فتأمل (قوله كانكسر أو فعل كظرف) هما كذل مما يدل على عرض كمرض وفرح وسمن مما يدل على صفات حسية كطال وتعدد علامات اللزوم لا يضر كما لا يضر تعدد علامات الاسم في مررت بزيد (قوله اللذين وصفهما على فعيل) يرد عليه بخل فهو بخيل مع أنه يتعدي بحرف الجر نحو بخلت على زيد بالمال وكأنه أراد ما وصفهما ليس الا على فعيل وبخل يقال فيه باخل أيضا (قوله ورأى) يعني لا من الرأى المتعلق بشيء واحد بل من رأي الشيء اذا اعتقده كذا فهي متعلقة بأمرين وكذا قوله لا بمعنى عرف معناه لا بمعنى عرف المتعلقة بشيء واحد كما قيل المعرفة تتعلق بالبسائط بل بمعنى علم الشيء بحالة كذا تأمل

(قوله فأما ثانيهما كمفعول شكر) اي في انه يتعدي له العامل بنفسه تارة و بالجار أخرى ثم ان مراده بالثانى مكمل العدد اثنين أى ما يتحقق به عدد الاثنين ولو الاول بدليل تمثيله الاتى في كلت زيدا طعامه وكلت لزيد طعامه ووزنته طعامه ووزنت له طعامه هكذا ينبغي ان يفهم ان كانت مقابلة الثاني بالاول تقتضي أنه الاخير (قوله وجعل) أي بمعنى اعتقد نحو وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا اى اعتقدوهم لان كلامنا في افعال القلوب واما جعل التصييرية فتأتى فى افعال التصيير (قوله ودري في لغية) بتصغير التحقير واللغة الكثيرة كما يأتي له تعديه بالحرف الواحد وهو مبني للمفعول مراد منه الفاعل على حد زكم وجن (قوله وهب وتعلم بمعنى اعلم) ظاهره انه تفسير لهما وهو المتبادر

من البيت الآتي اى لم تجرني فاعلم انى امرؤ هالك ويستعمل هب أيضا فى الفرض والتقدير نحو هب ان اباهم حجر في اليم (قوله على انه مفعول لاجله) أقول التعليل هنا بعيد فالاولى أنه لا يلزم من تعلق الجار بالعامل تعديه ألا ترى مرض زيد فى الدار اذ المتعدي بالحرف يكون المجرور مفعولا به معنى واقع هو عليه كمررت بزيد وغضبت عليه وبهذا تعلم ان جعل المصنف بخلت بكذا متعديا وكذا غضبت من زيد لا يظهر لان غضبت من زيد معناه اتصفت بالغضب من أجل زيد فالمجرور مفعول من أجله جر بحرف التعليل لفقد الشروط كما جر بباء السببية في ذل بالضرب وسمن بالاكل كذلك لاختلاف فاعل الضرب ووقت الاكل مع عاملهما ان قلت على كلامك ما معنى كون الخير في أمرتك بالخير مفعولا ثانيا بالحرف مع أنه لم يقع عليه الامر قلت لما رأوه يأتي منصوبا مفعولا به كثيرا حكم له عند الجر بحكم النصب فتأمل فى ذلك

الحواس أو تارة وتارة كشكر ونصح وقصد وما يتعدي له بنفسه تارة ولا يتعدى اليه أخرى كفغر وشحا وما يتعدي الي اثنين فاما أن يتعدى اليهما تارة ولا يتعدى أخرى كنقص وزاد أو يتعدى اليهما دائما فاما ثانيهما كمفعول شكر كامر واستغفر واختار وصدق وزوج وكني وسمى ودعا بمعناه وكال ووزن أو أولهما فاعل فى المعنى كاعطي وكسا أو أولهما وثانيهما مبتدأ وخبر في الاصل وهو أفعال القلوب ظن لا بمعنى اتهم وعلم لا بمعنى عرف ورأى لا من الرأى ووجد لا بمعنى حزن أو حقد وحجا لا بمعنى قصد وحسب وزعم وخال وجعل ودرى في لغية وهب وتعلم بمعنى اعلم ويلزمان الامر وأفعال التصيير كجعل وتخذ واتخذ ورد وترك ويجوز الغاء القلبية المتصرفة متوسطة أو متأخرة ويجب تعليقها قبل لام الابتداء أو القسم أو استفهام أو نفى بما مطلقا أو بلا أو ان فى جواب القسم أو لعل أو لو أو ان أو كم الخبرية وما يتعدي الى ثلاثة وهو أعلم وأرى وما ضمن معناهما من أنبا ونبا وأخبر وخبر وحدث) وأقول عقدت هذا الباب لبيان عمل الافعال فذكرت ان الافعال كلها قاصرها ومتعديها تامها وناقصها مشتركة فى أمرين أحدهما انها تعمل الرفع وبيان ذلك ان الفعل اما ناقص فيرفع الاسم نحو كان زيد فاضلا واما تام آت على صيغته الاصلية فيرفع الفاعل نحو قام زيد واما تام آت على غير صيغته الاصلية فيرفع النائب عن الفاعل نحو قضى الامر وقد تقدم شرح ذلك كله الثاني انها تنصب الاسماء غير خمسة أنواع أحدها المشبه بالمفعول به فانما ينصبه عند الجمهور الصفات نحو حسن وجهه والثاني الخبر فانما ينصبه الفعل الناقص وتصاريفه نحو كان زيد قائما ويعجبني كونه قائما ولم أذكر تصاريفه فى المقدمة لوضوح ذلك والثالث التمييز فانما ينصبه الاسم المبهم المعنى كرطل زيتا أو الفعل المجهول النسبة كطاب زيد نفسا وكذلك تصاريفه نحو هو طيب نفسا والرابع المفعول المطلق وانما ينصبه الفعل المتصرف التام وتصاريفه نحو قم قياما وهو قائم قياما ويمتنع ما أحسنه احسانا وكنت قائما كونا والخامس المفعول به وانما ينصبه الفعل المتعدي بنفسه كضربت زيدا وقد قسمت الفعل بحسب المفعول به تقسيما بديعا فذكرت أنه سبعة أنواع أحدها ما لا يطلب مفعولا به البتة وذكرت له علامات احداها أن يدل على حدوث ذات كقولك حدث أمر وعرض سفر ونبت الزرع وحصل الخصب وقوله

اذا كان الشتاء فادفؤني * فان الشيخ يهرمه الشتاء

فان قلت فانك تقول حدث لى أمر وعرض لى سفر فعندى ان هذا الظرف صفة للمرفوع المتأخر تقدم عليه فصار حالا فتعلقه أولا وآخرا بمحذوف وهو الكون المطلق أو هو متعلق بالفعل المذكور على أنه مفعول لاجله والكلام فى لمفعول به الثانية أن يدل على حدوث صفة حسية نحو طال الليل وقصر النهار وخلق الثوب ونظف وطهر ونجس

واحترزت

واحترزت بالحسية من نحو علم وفهم وفرح ألا ترى ان الاول منها متعد لاثنين والثاني لواحد بنفسه والثالث لواحد بالحرف تقول علمت زيدا فاضلا وفهمت المسئلة وفرحت بزيد الثالثة أن يكون على وزن فعل بالضم كظرف وشرف وكرم ولؤم وأما قولهم رحبتكم الطاعة وطلع بشر اليمن فضمنا معنى وسع وبلغ الرابعة أن يكون على وزن انفعل نحو انكسر وانصرف والخامسة أن يدل على عرض كمرض زيد وفرح وأشر وبطر والسادسة والسابعة أن يكون على وزن فعل أو فعل اللذين وصفهما على فعيل كذل فهو ذليل وسمن فهو سمين ويدل على ان ذل فعل بالفتح قولهم يذل بالكسر وقلت في نحو ذل احترازا من نحو بخل فانه يتعدى بالجار تقول بخل بكذا والنوع الثاني ما يتعدي الى واحد دائما بالجار كغضبت من زيد ومررت به أو عليه فان قلت وكذلك تقول فيما تقدم ذل بالضرب وسمن بكذا قلت المجرور ان مفعول لاجله لا مفعول به الثالث ما يتعدي لواحد بنفسه دائما كأفعال الحواس نحو رأيت الهلال وشممت الطيب وذقت الطعام وسمعت الاذان ولمست المرأة وفي التنزيل يوم يرون الملائكة يوم يسمعون الصيحة لا يذوقون فيها الموت أولامستم النساء الرابع ما يتعدي الى واحد تارة بنفسه وتارة بالجار كشكر ونصح وقصد تقول شكرته وشكرت له ونصحته ونصحت له وقصدته وقصدت له وقصدت اليه قال الله تعالى واشكروا نعمة الله أن اشكر لى ولوالديك ونصحت لكم الخامس ما يتعدي لواحد بنفسه تارة ولا يتعدى أخرى لا بنفسه ولا بالجار وذلك نحو فغر بالفاء والغين المعجمة وشحا بالشين المعجمة والحاء المهملة تقول فغر فاه وشحاه بمعنى فتحه وفغر فوه وشحا فوه بمعنى انفتح السادس ما يتعدى الى اثنين وقسمته قسمين أحدهما ما يتعدي اليهما تارة ولا يتعدى أخري نحو نقص تقول نقص المال ونقصت زيدا دينارا بالتخفيف فيهما قال الله تعالى ثم لم ينقصوكم شيأ وأجاز بعضهم كون شيأ مفعولا مطلقا أى نقصا ما الثاني ما يتعدى اليهما دائما وقسمته ثلاثة أقسام أحدها ما ثانى مفعوليه كمفعول شكر كامر واستغفر تقول أمرتك الخير وأمرتك بالخير وسيأتى شرحهما بعد والثاني ما أول مفعوليه فاعل في المعنى نحو كسوته جبة وأعطيته دينارا فان المفعول الاول لابس وآخذ ففيه فاعلية معنوية الثالث ما يتعدى لمفعولين أولهما وثانيهما مبتدأ وخبر في الاصل وهو أفعال القلوب المذكورة قبل وأفعال التصيير وشاهد أفعال القلوب قوله تعالى وانى لاظنك يافرعون مثبورا فان علمتموهن مؤمنات تجدوه عند الله هو خيرا لاتحسبوه شرا لكم وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أي اعتقدوهم وقول الشاعر

قد كنت أحجو أبا عمرو أخا ثقة * حتى ألمت بنا يوما ملمات

وقول الآخر * زعمتني شيخا ولست بشيخ * والاكثر تعدي زعم الى ان أو أن وصلتهما نحو زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا وقوله * وقد زعمت انى تغيرت بعدها * وقال

دريت الوفي العهد يا عمرو فاغتبط * فان اغتباطا بالوفاء حميد

والاكثر فى درى أن تتعدي الى واحد بالباء تقول دريت بكذا قال الله تعالي ولا أدراكم به وانما تعدت الى الكاف والميم بواسطة همزة النقل وقوله

فقلت أجرني أبا خالد * والا فهبني امرأ هالكا

أي اعتقدني وقوله * تعلم شفاء النفس قهر عدوها * والاكثر في تعلم أن يتعدى الي أن وصلتها كقوله * تعلم رسول الله انك مدركى * وشاهد أفعال التصيير قوله تعالي فجعلناه هباء منثورا واتخذ الله ابراهيم خليلا لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض واحترزت من ظن بمعنى اتهم فانها تتعدى لواحد نحو قولك عدم لى مال فظننت زيدا ومنه قوله تعالى وما هو على الغيب بظنين أي ماهو بمتهم على الغيب وأما من قرأ بالضاد فمعناه ماهو ببخيل وكذلك علم بمعنى عرف نحو والله أخرجكم من بطون

(قوله بينها وبين معموليها) أو بينها وبين جملة سدت مسدهما كجملة جواب القسم (قوله علمت صبيحة أى يوم الخ) صبيحة منصوب على الظرفية متعلق بمحذوف خبر مقدم ان قلت ان قدرت المتعلق مقدما لزم ان المضاف للاستفهام عمل فيه ماقبله مع أنه يكتسب منه الصدارة وان قدرته مؤخرا لزم عمل مابعد الاستفهام فيما قبله ولا يجوز تقديره بعد صبيحة وقبل أى لئلا يلزم الفصل بين المضاف والمضاف

أمهاتكم لا تعلمون شيأ ورأي من الرأي كقولك رأى أبو حنيفة حل كذا أو حرمته وحجا بمعنى قصد نحو حجوت بيت الله ومن وجد بمعنى حزن أو حقد فانهما لا يتعديان بانفسهما بل تقول حزنت على الميت وحقدت على المسيء ثم اعلم أن لافعال القلوب ثلاث حالات الاعمال والالغاء والتعليق فاما الاعمال فهو نصبها المفعولين وهو واجب اذا تقدمت عليهما ولم يأت بعدها معلق نحو ظننت زيدا عالما وجائز اذا توسطت بينهما نحو زيدا ظننت عالما أو تأخرت عنهما نحو زيدا عالما ظننت وأما الالغاء فهو ابطال عملها اذا توسطت أو تأخرت فتقول زيد ظننت عالم وزيد عالم ظننت والالغاء مع التأخر أحسن من الاعمال والاعمال مع التوسط أحسن من الالغاء وقيل هما سيان وأما التعليق فهو ابطال عملها في اللفظ دون التقدير لاعتراض ماله صدر الكلام بينها وبين معموليها رهو واحد من أمور عشرة أحدها لام الابتداء نحو علمت لزيد فاضل وقوله تعالي ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق الثاني لام جواب القسم نحو علمت ليقومن زيد أى علمت والله ليقومن زيد وقوله

ولقد علمت لتأتين منيق * ان المنايا لا تطيش سهامها

الثالث الاستفهام سواء كان بالحرف كقولك علمت أزيد في الدار أم عمرو وقوله تعالي وان أدرى أقريب أم بعيد ماتوعدون أو بالاسم سواء كان الاسم مبتدأ نحو لنعلم أي الحزبين أحصي ولتعلمن أينا أشد عذابا أو خبرا نحو علمت متى السفر أو مضافا اليه المبتدأ نحو علمت أبو من زيد أو الخبر نحو علمت صبيحة أي يوم سفرك أو فضلة نحو وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون فاي منصوب على المصدرية بما بعده وتقديره ينقلبون أي انقلاب وليس منصوبا بما قبله لان الاستفهام له الصدر فلا يعمل فيه ماقبله وهذه الانواع كلها داخلة تحت قولي استفهام الرابع ما النافية نحو علمت مازيد قائم وقوله تعالي لقد علمت ماهؤلاء ينطقون الخامس لا النافية في جواب القسم نحو علمت والله لا زيد في الدار ولا عمرو السادس ان النافية في جواب القسم نحو علمت والله ان زيد قائم بمعنى مازيد قائم السابع لعل نحو وان أدري لعله فتنة لكم ذكره أبو على في التذكرة الثامن لو الشرطية كقول الشاعر

وقد علم الاقوام لو أن حاتما * أراد ثراء المال كان له وفر

التاسع ان التي في خبرها اللام نحو علمت أن زيدا لقائم ذكر ذلك جماعة من المغاربة والظاهر ان المعلق انما هو اللام لا ان الا أن ابن الخباز حكي في بعض كتبه أنه يجوز علمت ان زيدا قائم بالكسر مع عدم اللام وان ذلك مذهب سيبويه فعلى هذا المعلق ان العاشر كم الخبرية نص على ذلك بعضهم وحمل عليه قوله تعالى ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون وقدر كم خبرية منصوبة بأهلكنا والجملة سادة مسد مفعولى يروا انهم بتقدير بأنهم وكأنه قيل أهلكناهم بالاستئصال وهذا الاعراب والمعنى صحيحان لكن لا يتعين خبرية كم بل يجوز أن تكون استفهامية ويؤيده قراءة ابن مسعود من أهلكنا وجوز الفراء انتصاب كم بيروا وهو سهو سواء قدرت خبرية أو استفهامية وقال سيبويه ان ومعمولاها بدل من كم وهذا مشكل لانه ان قدر كم معمولة ليروا لزم

اليه قلت نختار الاول ويغتفر في المحذوف مالا يغتفر في المذكور أو الثاني ونقول المضاف للاستفهام كأنه هو الاستفهام والاستفهام يعمل فيه مابعده فكذا ماهو بمنزلة الاستفهام وحصله ان المضاف والمضاف اليه كأنهما اسم واحد للاستفهام فتأمل (قوله فأي منصوب على المصدرية) مبني على ان منقلب للحدث ويصح أنه للمكان فالنصب على الظرفية (قوله السابع لعل) جعلت من المعلقات دون أن المفتوحة في علمت أن زيدا قائم كأنه لما أثرت علم في أن الفتح حكموا بانها مع معموليها معمولة لعلم ولا تعليق وانما منع الاعراب لان الجملة لا يظهر فيها اعراب كما منع منها البناء في علمت سيبويه هذا وأما لعل فعلم لم تؤثر فيها شيأ فمن ثم حكموا بأن علم انما تسلطت على المعمولين بعدها لكن لعل علقتها عنهما وأظهرت فيهما عمل نفسها فتأمل (قوله أهلكناهم بالاستئصال) أى أنه أطلق المسبب وهو لا يرجعون وأراد سببه وهو اذهابهم من أصلهم بحيث لم يبق منهم أحد يخلفهم (قوله ويؤيده قراءة ابن مسعود الخ) أقول لا تأييد لجواز ان من موصول

ماأو ردناه

ماأوردناه على الفراء من اخراج كم عن صدريتها وان قدرها معمولة لاهلكنا لزم تسلط أهلكنا على انهم ولا يصح أن يقال أهلكنا عدم الرجوع والذى يصحح قوله عندي أن يكون مراده انها بدل من كم ومابعدها فان يروا مسلطة في المعنى على أن وصلتها فهذه جملة المعلقات والجملة المعلق عنها العامل في موضع نصب بذلك المعلق حتي انه يجوز لك أن تعطف على محلها بالنصب قال كثير

وما كنت أدري قبل عزة ما البكا * ولا موجعات القلب حتي تولت

يروى بنصب موجعات بالكسر عطفا على محل قوله ما البكا ومن ثم سمي ذلك تعليقا لان العامل ملغى في اللفظ وعامل في المحل فهو عامل لا عامل فسمي معلقا أخذا من المرأة المعلقة التي لا مزوجة ولا مطلقة ولهذا قال ابن الخشاب لقد أجاد أهل هذه الصناعة في وضع هذا اللقب لهذا المعنى ولنشرح ماتقدم الوعد بشرحه من الافعال التى تتعدى الي مفعولين أولهما مسرح دائما أي مطلق من قيد حرف الجر والثاني تارة مسرح منه وتارة مقيد به وقد ذكرت منها فى المقدمة عشرة أفعال أحدها أمر قال الله تعالي أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقال الشاعر



أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * فقد تركتك ذا مال وذا نشب

فجمع بين اللغتين الثانى استغفر قال الشاعر

أستغفر الله من عمدي ومن خطئى * ذنبي وكل امرئ لاشك مؤتزر

وقول الآخر

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

الثالث اختار قال الله تعالي واختار موسى قومه سبعين رجلا وقال الشاعر

وقالوا نأت فاختر من الصبر والبكا * فقلت البكا أشفى اذن لغليلى

أى اختر من الصبر والبكا أحدهما الرابع كنى بتخفيف النون تقول كنيته أبا عبد الله وبابى عبد الله ويقال أيضاً كنونه قال

هي الخمر لاشك تكنى الطلا * كما الذئب يكنى أبا جعدة

وقال * وكيا بها أكنى بأم فلان * الخامس سمى تقول سميته زيدا وسميته بزيد قال

وسميته يحيي ليحيا فلم يكن * لامر قضاه الله فى الناس من بد

السادس دعا بمعنى سمي تقول دعوته بزيد وقال الشاعر

دعتنى أخاها أم عمرو ولم أكن * أخاها ولم أرضع لها بلبان

السابع صدق بتخفيف الدال نحو ولقد صدقكم الله وعده ثم صدقناهم الوعد وتقول صدقته في الوعد الثامن زوج تقول زوجته هندا وبهند قال الله تعالى وزوجنا كها وقال وزوجناهم بحور عين التاسع والعاشر كال ووزن تقول كلت لزيد طعامه وكلت زيدا طعامه ووزنت لزيد ماله ووزنت زيدا ماله قال الله تعالى واذا كالوهم أووزنوهم يخسرون والمفعول الاول فيهما محذوف السابع مايتعدي الى ثلاثة مفاعيل وهو سبعة أحدها أعلم المنقولة بالهمزة من علم المتعدية لاثنين تقول أعلمت زيدا عمرا فاضلا الثانى أري المنقولة بالهمزة من رأى المتعدية لاثنين نحو أريت زيدا عمرا فاضلا بمعنى أعلمته قال تعالى كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم فالهاء والميم مفعول أول وأعمالهم مفعول ثان وحسرات مفعول ثالث والبواقى ماضمن معنى أعلم وأري المذكورتين من أنبأ ونبأ وأخبر وخبر وحدث تقول أنبأت زيدا عمرا فاضلا بمعنى أعلمته وكذلك تفعل فى البواقي وانما أصل

(قوله والجملة المعلق عنها العامل في موضع نصب) لانها سدت مسد المفعولين والا فالقياس ان المحل لكل جزء منها وحده (قوله والمفعول الاول فيهما محذوف) أقول المحذوف هو الثانى أى كالوهم شيأ أووزنوهم شيأ وكأنه أطلق عليه أول لانه أطلق على المذكور ثانيا وان كان بمعني مكمل العدد اثنين كما سبق لنا تحقيقه عند قوله فأما ثانيهما كمفعولى شكر

هذه الخمسة ان تتعدى لاثنين الى الاول بنفسها والي الثاني بالباء أو عن نحو أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم نبؤني بعلم ونبئهم عن ضيف ابراهيم وقد يحذف الحرف نحو من أنبأك هذا * ثم قلت (ولا يجوز حذف مفعول في باب ظن ولاغير الاول في باب أعلم واري الا الدليل وبنو سليم يجيزون اجراء القول مجرى الظن وغيرهم يخصه بصيغة تقول بعد استفهام متصل أو منفصل بظرف أو معمول أو مجرور) وأقول ذكرت في هذا الموضع مسئلتين متممتين لهذا الباب احداهما أنه يجوز حذف المفعولين أو أحدهما الدليل ويمتنع ذلك لغير دليل مثال حذفهما للدليل قوله تعالى أين شركائي الذين كنتم تزعمون أي تزعمونهم شركاء كذا قدروا والاحسن عندي أن يقدر أنهم شركاء وتكون ان وصلتها سادة مسدهما بدليل ظهور ذلك في قوله تعالي وما نري معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء ومثال حذف أحدهما للدليل وبقاء الآخر قوله تعالي ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم أى بخلهم هو خيرا لهم فحذف المفعول الاول وأبقى ضمير الفصل والمفعول الثاني وقال عنترة

ولقد نزلت فلا تظنى غيره * مني بمنزلة المحب المكرم

أى فلا تظنى غيره واقعا أو كائنا فحذف المفعول الثاني ولا يجوز لك أن تقول علمت أو ظننت مقتصرا عليه من غير دليل على الاصح ولا أن تقول علمت زيدا ولا علمت قائما وتترك المفعول الاول في هذا المثال والمفعول الثاني في الذي قبله من غير دليل عليهما وأجمعوا على ذلك * المسئلة الثانية أن العرب اختلفوا في اجراء القول مجرى الظن في نصب المفعولين على لغتين فبنو سليم يجيزون ذلك مطلقا فيجيزون أن تقول قلت زيدا منطلقا وغيرهم يوجب الحكاية فيقول قلت زيد منطلق ولا يجيز اجراء القول مجري الظن الا بثلاثة شروط أحدها أن تكون الصيغة تقول بتاء الخطاب الثاني أن يكون مسبوقا باستفهام الثالث أن يكون الاستفهام متصلا بالفعل أو منفصلا عنه بظرف أو مجرور او مفعول مثال المتصل قولك أتقول زيدا منطلقا وقول الشاعر

متى تقول القلص الرواسما * يدنين أم قاسم وقاسما

ومثال المنفصل بالظرف قول الشاعر

أبعد بعد تقول الدار جامعة * شملي بهم أم تقول البعد محتوما

ومثال المنفصل بالمجرور أفي الدار تقول زيدا جالسا ومثال المنفصل بالمفعول قول الشاعر

أجهالا تقول بني لؤى * لعمر أبيك أم متجاهلينا

ولو فصلت بغير ذلك تعينت الحكاية نحو أأنت تقول زيد منطلق ثم قلت

(باب الاسماء التي تعمل عمل الفعل وهي عشرة أحدها المصدر وهو اسم الحدث الجارى على الفعل كضرب واكرام وشرطه أن لا يصغر ولا يحد بالتاء نحو ضربته ضربتين أو ضربات ولا يتبع قبل العمل وان يخلفه فعل مع ان أو ما وعمله منونا أقيس نحو أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ومضافا للفاعل أكثر نحو ولولا دفع الله الناس ومقرونا بأل ومضافا للمفعول ذكر فاعله ضعيف) وأقول لما أنهيت حكم الفعل بالنسبة الى الاعمال أردفته بما يعمل عمل الفعل من الاسماء وبدأت منها بالمصدر لان الفعل مشتق منه على الصحيح واحترزت بقولى الجاري على الفعل من اسم المصدر فانه وان كان اسما دالا على الحدث لكنه لا يجري على الفعل وذلك نحو قولك أعطيت عطاء فان الذى يجرى على أعطيت انما هو اعطاء لانه مستوف لحروفه وكذا اغتسلت غسلا بخلاف اغتسلت اغتسالا وسيأتى شرح اسم المصدر بعد وأشرت بتمثيلي بضرب واكرام الى مثالي مصدر الثلاثى وغيره ومثال ما يخلفه فعل مع أن قوله تعالى ولولا دفع الله الناس أى ولولا أن يدفع الله الناس أو ان دفع الله الناس ومثال ما يخلفه فعل مع ما قوله

(قوله ولاغير الاول في باب أعلم) وذلك ان غير الاول أصله من باب مفعول ظن فله حكمه وأما الاول فيحذف الدليل ولغير دليل والحذف لدليل يقال له اختصار والفعل معه باق على تعديه ومعموله المحذوف لدليل كالثابت ولغير دليل اقتصار وهو أن ينزل الفعل منزلة اللازم و يقطع النظر عن المعمول بالكلية نحو فلان يعطي أى يفعل الاعطاء من غير نظر الي ان المعطي دينارا أو درهم أو غيرهما هذا وقوله ولا يجوز حذف مفعول في باب ظن مراده بالمفعول الجنس فيصدق بالواحد والمتعدد (قوله وأجمعوا على ذلك) ان قلت مقتضي الظاهر العكس بأن يجمعوا على المنع فى حذف المفعولين اقتصارا ويجرى الخلاف في حذف أحدهما قلت المدار على السماع فيمكن أنه سمع شبهه فى الثانى دون الاول على ان الحذف اقتصارا تنزيل منزلة اللازم من كل وجه فاغتفروا واذا حذف أحدهما فكأنه تلاعب لا الى هؤلاء ولا الي هؤلاء فليتامل ذلك (قوله الرواسما) يرسمن الارض يسيرهن (قوله الجارى على الفعل) بأن يستوفي حروفه كغسل من غسل وعطاء من عطي أما من اغتسل وأعطي فاسما مصدر كما يأتي له (قوله ومثال مايخلفه الخ) كأنه انما جعل الاول يحل محله أن والثاني ما لان أن للاستقبال والدفع في الآية مقصود حدوثه واستمراره في المستقبل بخلاف الخوف فان القصد حدوثه لا بقيد الاستقبال تعالى

تعالى تخافونهم كخيفتكم أنفسكم أي كما تخافون أنفسكم ومثال ما لا يخلفه فعل مع أحد هذين الحرفين قولهم مررت به فاذا له صوت صوت حمار اذ ليس المعنى على قولك فاذا له ان صوت أو ان يصوت أو ما يصوت لانك لم ترد بالمصدر الحدوث فيكون في تأويل الفعل وانما أردت أنك مررت به وهو في حالة تصويت ولهذا قدروا الصوت الثاني ناصبا ولم يجعلوا صوتا الاول عاملا فيه وانما كان عمل المنون أقيس لانه يشبه الفعل بكونه نكرة وانما كان اعمال المضاف للفاعل أكثر لان نسبة الحدث لمن أوجده أظهر من نسبته لمن أوقع عليه ولان الذى يظهر حينئذ انما هو عمله فى الفضلة ونظيره ان لات لما كانت ضعيفة عن العمل لم يظهر واعملها غالبا الا في منصوبها وانما كان اعمال المضاف للمفعول الذي ذكر فاعله ضعيفا لان الذى يظهر حينئذ انما هو عمله في العمدة ولقد غلا بعضهم فزعم في المضاف للمفعول ثم يذكر فاعله بعد ذلك أنه مختص بالشعر كقول الشاعر

أفنى تلادى وما جمعت من نشب * قرع القواقيز أفواه الاباريق

فيمن روي الافواه بالرفع ويرد على هذا القائل أنه روي أيضا بالنصب فلا ضرورة في البيت وقول النبي صلى الله عليه وسلم وحج البيت من استطاع اليه سبيلا فان قلت فهلا استدللت عليه بالآية الكريمة آية الحج قلت الصواب انها ليست من ذلك في شئ بل الموصول فى موضع جر بدل بعض من الناس أو فى موضع رفع بالابتداء على أن من موصولة ضمنت معني الشرط أو شرطية وحذف الخبر أو الجواب أى من استطاع فليحج ويؤيد الابتداء ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وأما الحمل على الفاعلية فمفسد للمعنى اذ التقدير اذذاك ولله على الناس أن يحج المستطيع فعلى هذا اذا لم يحج المستطيع يأثم الناس كلهم ولو أضيف للمفعول ثم لم يذكر الفاعل لم يمتنع ذلك في الكلام عند أحد نحو لا يسأم الانسان من دعاء الخير أي من دعائه الخير ومثال اعمال ذي الالف واللام قول الشاعر يصف شخصا بضعف الرأى والجبن

ضعيف النكاية أعداءه * يخال الفرار يراخي الاجل

ثم قلت (الثانى اسم الفاعل وهو ما اشتق من فعل لمن قام به على معنى الحدوث كضارب ومكرم فان صغر او وصف لم يعمل والا فان كان صلة لال عمل مطلقا والا عمل ان كان حالا او استقبالا واعتمد ولو تقديرا على نفى أو استفهام او مخبر عنه او موصوف) واقول قولى ما اشتق من فعل فيه تجوز وحقه ما اشتق من مصدر فعل وقولى لمن قام به مخرج للفعل بأنواعه فانه انما اشتق لتعيين زمن الحدث لا للدلالة على من قام به ولاسم المفعول فانه انما اشتق من فعل لمن وقع عليه ولاسماء الزمان والمكان المأخوذة من الفعل فانها انما اشتقت لما وقع فيها لا لمن قامت به وذلك نحو المضرب بكسر الراء اسما لزمان الضرب او مكانه وقولى على معنى الحدوث مخرج للصفة المشبهة ولاسم التفضيل كظريف وافضل فانهما اشتقا لمن قام به الفعل لكن على معنى الثبوت لا على معنى الحدوث وأشرت بتمثيلي بضارب ومكرم الي انه ان كان من فعل ثلاثي جاء على زنة فاعل وان كان من غيره جاء بلفظ المضارع بشرط تبديل حرف المضارعة بميم مضمومة وكسر ما قبل آخره مطلقا ثم ينقسم اسم الفاعل الى مقرون بأل الموصولة ومجرد عنها فالمقرون بها يعمل عمل فعله مطلقا اعنى ماضيا كان او حاضرا او مستقبلا تقول هذا الضارب زيد

(قوله بكونه نكرة) أي بناء على قول ابن الحاجب النكرة للماهية الصادقة بالقليل والكثير وكذا الفعل وأما ان قلنا النكرة للواحد فهي بعيدة عن الفعل كالمحدود بالتاء الذي لا يعمل اذ الفعل يدل على مطلق الماهية فتوجه الاقيسية حينئذ بانتفاء أل والاضافة اللذين هما من خصائص الاسماء ويعارض بالتنوين وكأنهم اغتفروه لانه يدخل الفعل في الجملة اذا كان لغلوا وترنم نحو * ويعدو على المرء ما يأتمرن (قوله روى بالنصب فلا ضرورة) هذا انما يتم على مذهب ابن مالك في الضرورة لا على مذهب الجمهور كما لا يخفى (فمفسد للمعنى الخ) الفساد على أن أل للاستغراق اما ان جعلت للعهد أو الجنس وقوله من استطاع مبين للمراد فلا على انا نختار الاستغراق ويجب على جميع الناس حمل المستطيع على الحج تنفيذا لحكم الله كما هو قاعدة الامر بالمعروف ان قلت ينافيه قولهم من ترك الحج فالله حسيبه كما صرح به ابن أبي زيد وغيره قلت معناه أنه لا يحد بقتل ولا يقاتل بخلاف الصلاة والزكاة فلا ينافى حثه ولومه على أن قولهم ذلك انما سببه عدم تحقق الاستطاعة لخفاء أسباب العجز فتأمل (قوله ضعيف النكاية) التاء من بنية المصدر وليست تاء الوحدة المانعة للعمل (قوله فان صغر أو وصف لم يعمل) ظاهره ولو كان بال ثم الظاهر أنه اذا وصف بعد العمل صح بدليل ما سبق في المصدر وقوله هنا أو وصف دليل على أن المراد بقوله فى المصدر ولا يتبع ولا يوصف لان الذي يختص بالاسم ويبعد الشبه من الفعل انما هو الوصف لا التاكيد والبدل لانهما يقعان في الافعال فكأنه احتباك (قوله ان كان حالا أو استقبالا) لشبه المضارع ٢ (قوله جاز استعمال المشترك) مراده بالمشترك مطلق متعدد المعنى والا فالمشترك الاصطلاحي انما يقال اذا اتحد اصطلاح التخاطب (قوله بكسر الراء) هو قاعدة مفعل

٢ قول المحشي قوله جاز استعمال المشترك الخ ليس ذلك في نسخ الشرح التى بأيدينا

امس اوالآن اوغدا قال امرؤ القيس القاتلين الملك الحلاحلا * غير معد حسبا ونائلا

فاعمل القاتلين مع كونه بمعنى الماضي لانه يريد بالملك الحلاحل اباه وفيه دليل ايضا على اعماله مجموعا والمجرد عنها انما يعمل بشرطين احدهما ان يكون للحال او الاستقبال لا للماضي خلافا للكسائي وهشام وابن مضاء استدلوا بقوله تعالى وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد وتأولها غيرهم الثاني ان يكون معتمدا على واحد من اربعة وهي النفى كقوله

مارائح الخلان ذمة ناكث * بل من وفي يجد الخليل خليلا

الثاني الاستفهام كقوله انا ورجالك قتل امرئ * من العز في حبك اعتاض ذلا

الثالث اسم مخبر عنه باسم الفاعل كقوله تعالى ان الله بالغ امره الرابع اسم موصوف باسم الفاعل كقولك مررت برجل ضارب زيدا وقولي ولو تقديرا اشارة الى مثل قوله

كناطح صخرة يوما ليوهنها * فلم يضرها واوهى قرنه الوعل

وقوله ليت شعري مقيم العذر قومي * لي ام هم في الحب لي عاذلونا

وقولك ضاربا عمرا جوابا لمن قال كيف رايت زيدا الا ترى ان هذه عملت لاعتمادها على مقدر اذ الاصل كوعل ناطح وليت شعري امقيم ورايته ضاربا * ثم قلت (الثالث المثال وهو ماحول للمبالغة من فاعل الي فعال او مفعال او فعول بكثرة او فعيل او فعل بقلة) واقول الثالث من الاسماء العاملة عمل الفعل امثلة المبالغة وهي عبارة عن الاوزان الخمسة المذكورة محولة عن صيغة فاعل لقصد افادة المبالغة والتكثير وحكمها حكم اسم الفاعل فتنقسم الى مايقع صلة لال فتعمل مطلقا والى مجرد عنها فتعمل بالشرطين المذكورين ومثال اعمال فعال قولهم أما العسل فانا شراب وقول الشاعر

اخا الحرب لباسا اليها جلالها * وليس بولاج الخوالف اعقلا

ومثال اعمال مفعال قولهم انه لمنحار بوائكها اى سمانها ومثال اعمال فعول قول ابى طالب

* ضروب بنصل السيف سوق سمانها * واعمال هذه الثلاثة كثير فلهذا اتفق عليه جميع البصريين ومثال اعمال فعيل قول بعضهم ان الله سميع دعاء من دعاه ومثال اعمال فعل قول زيد الخيل رضى الله عنه

آتاني انهم مزقون عرضى * جحاش الكرملين لهم فديد

واعمالهما قليل فلهذا خالف سيبويه فيهما قوم من البصريين ووافقه منهم آخرون ووافقه بعضهم فى فعل لانه على وزن الفعل وخالفه فى فعيل لانه على وزن الصفة المشبهة كظريف وذلك لا ينصب المفعول واما الكوفيون فلا يجيزون اعمال شىء من الخمسة ومتى وجدوا شيأ منها قد وقع بعده منصوب اضمروا له فعلا وهو تعسف * ثم قلت (الرابع اسم المفعول وهو مااشتق من فعل لمن وقع عليه كمضروب ومكرم) وأقول الرابع من الاسماء العاملة عمل الفعل اسم المفعول وفى قولي فى حده مااشتق من فعل من المجاز ماتقدم شرحه في حد اسم الفاعل وقولي لمن وقع عليه مخرج للافعال الثلاثة ولاسم الفاعل ولاسمي الزمان والمكان وقد تبين شرح ذلك مما تقدم ومثلت بمضروب ومكرم لانبه على ان صيغته من الثلاثى على زنة مفعول كمضروب ومقتول ومكسور ومأمور ومن غيره بلفظ مضارعه بشرط ميم مضمومة مكان حرف المضارعة وفتح ماقبل آخره كمخرج ومستخرج * ثم قلت (وشرطهما كاسم الفاعل) وأقول أي شرط اعمال المثال واعمال اسم المفعول كشرط اعمال اسم الفاعل على التفصيل المتقدم فى الواقع صلة لال والمجرد منها وقد مضى ذلك * ثم قلت (الخامس الصفة المشبهة وهي كل صفة صح تحويل اسنادها الى ضمير موصوفها وتختص بالحال وبالمعمول السببي المؤخر وترفعه فاعلا أو بدلا أو تنصبه مشبها أو تمييزا أو تجره بالاضافة الا ان كانت بال وهو عار منها) وأقول

كمضرب ومسجد من يسجد بالضم الاان انفتح عين المضارع فيفتح أيضا كمفرح (قوله وتأولها غيرهم) بحكاية الماضي على انا نقول البسط حاصل الآن أيضا والوصيد باب كهفهم والكهف الغار (قوله ورأيته ضاربا) وأري علمية ويكفينا المخبر عنه ولو بحسب الاصل (قوله أى سمانها) والضمير للنوق أى ينحرها كثيرا) قوله على وزن الفعل) أى كفرح وفهم وعلم وسمع (قوله عار منها) أى مباشرة وبواسطة كالمضاف لما فيه أل والسببي نسبة للسبب وهو لغة الحبل يربط به الامتعة أطلق على الضمير رابط لربطه الاوصاف والصلات والاخبار

الخامس

الخامس من الاسماء العاملة عمل الفعل الصفة المشبهة وهي عبارة عما ذكرت ومثال ذلك قولك زيد حسن وجهه بالنصب أو بالجر والاصل وجهه بالرفع لانه فاعل فى المعنى اذ الحسن في الحقيقة انما هو للوجه ولكنك أردت المبالغة فحولت الاسناد الى ضمير زيد فجعلت زيدا نفسه حسنا وأخرجت الوجه فضلة ونصبته على التشبيه بالمفعول به لان العامل وهو حسن طالب له من حيث المعنى لانه معموله في الاصل ولا يصح أن ترفعه على الفاعلية والحالة هذه لاستيفائه فاعله وهو الضمير فأشبه المفعول في قولك زيد ضارب عمرا الان ضاربا طالب له ولا يصح أن ترفعه على الفاعلية فنصب بذلك فالصفة مشبهة باسم الفاعل المتعدي لواحد ومنصوبها يشبه مفعول اسم الفاعل وقد تقدمت الاشارة الى هذا التقدير ثم لك بعد ذلك أن تخفضه بالاضافة وتكون الصفة حينئذ مشبهة أيضا لان الخفض ناشىء على الاصح عن النصب لا عن الرفع لئلا يلزم اضافة الشىء الى نفسه اذ الصفة أبدا غير مرفوعها وغير منصوبها فافهمه وتفارق هذه الصفة اسم الفاعل من وجوه أحدها انها لا تكون الا للحال وأعنى به الماضي المستمر الى زمن الحال واسم الفاعل يكون للماضي وللحال وللاستقبال والثاني أن معمولها لا يكون الا سببيا وأعنى به ماهو متصل بضمير الموصوف لفظا أو تقديرا واسم الفاعل يكون معموله سببيا وأجنبيا تقول في الصفة المشبهة زيد حسن وجهه وزيد حسن الوجه أى الوجه منه أو وجهه فهو اما على نيابة أل مناب الضمير المضاف اليه أو على حذف الضمير من غير نيابة عنه ولا تقول زيد حسن عمرا كما تقول زيد ضارب عمرا الثالث أن معمولها لا يكون الا مؤخرا عنها تقول زيد حسن وجهه ولا تقول زيد وجهه حسن ومعمول اسم الفاعل يكون مؤخرا عنه ومقدما عليه تقول زيد غلامه ضارب الرابع أنه يجوز فى مرفوعها النصب والجر ولا يجوز في مرفوع اسم الفاعل الا الرفع ثم بينت أن الخفض له وجه واحد وهو الاضافة وان الرفع له وجهان أحدهما أن يكون فاعلا والثانى أن يكون بدلا من ضمير مستتر في الصفة وان النصب فيه تفصيل وذلك ان المنصوب ان كان نكرة ففيه وجهان أحدهما أن يكون انتصابه على التشبيه بالمفعول به والثاني أن يكون تمييزا وان كان معرفة امتنع كونه تمييزا وتعين كونه مشبها بالمفعول به لان التمييز لا يكون الا نكرة ثم بينت أن جواز الرفع والنصب مطلق وان جواز الخفض مقيد بأن لا تكون الصفة بأل والمعمول مجردا منها ومن الاضافة لتاليها وتضمن ذلك امتناع الجر في نحو زيد الحسن وجهه والحسن وجه أبيه والحسن وجها والحسن وجه أب ثم قلت (السادس اسم الفعل نحو بله زيدا بمعنى دعه وعليكه وبه بمعنى الزمه والصق ودونكه بمعنى خذه ورويده وتيده بمعنى أمهله وهيهات وشتان بمعنى بعد وافترق وأوه وأف بمعنى أتوجع وأتضجر ولا يضاف ولا يتأخر عن معموله ولا ينصب في جوابه وما نون منه فنكرة) وأقول السادس من الاسماء العاملة عمل الفعل اسم الفعل وهو على ثلاثة أنواع ماسمي به الامر وهو الغالب فلهذا بدأت به ومثلته بخمسة أمثلة وهي بله بمعنى دع كقول الشاعر في صفة السيوف تذر الجماجم ضاحيا هاماتها * بله الاكف كأنها لم تخلق أى دع الاكف وذلك في رواية من نصب الاكف أما من خفضها فبله مصدر بمنزلة قولك ترك الاكف وأما من رفعها وهو شاذ فهي اسم استفهام بمنزلة كيف ومابعدها مبتدأ وهي خبره وعليكه بمعنى الزمه وقوله تعالى عليكم أنفسكم أى الزموا شأن أنفسكم ويقال أيضا عليك به فقيل الباء زائدة وقيل اسم لالصق دون الزم ودونكه بمعنى خذه كقول صبية لامها * دونكها يا أم لا أطيقها * ورويده وتيده بمعنى أمهله وماسمي به الماضي وهو أكثر مما سمي به المضارع فلهذا قدمته عليه ومثلت له بمثالين هيهات بمعنى بعد وشتان بمعنى افترق قال

فهيهات هيهات العقيق ومن به * وهيهات خل بالعقيق نواصله

وقال شتان هذا والعناق والنوم * والمشرب البارد فى ظل الدوم

(قوله وما نون منه فنكرة) لكن التنوين سماعي فلا يجوز فى نحو هيهات وعليك (قوله بله الاكف الخ) كأنه خطاب لانسان استعظم قطع السيوف للاكف (قوله وقيل اسم لالصق) يعنى فالباء للالصاق متعلقة بعليك لان الجار يكفيه معنى الفعل هذا والظاهر ان الباء زائدة وان الالصاق وغيره يؤخذ من المقام ولو لم تذكر الباء فقولك عليك الوسادة فيه معنى الالصاق بخلاف عليك بالتقوى

(قوله ولايجوز عند الاصمعى شتان ما بين زيد وعمرو) وجهه أن شتان بمعنى افترق والافتراق انما ينسب لمتعدد والذى بين زيد وعمرو شيء واحد ان قلت حينئذ ما وجه تجويزه قلت تضمين شتان معنى بعد أى بعد الفرق الذى بينهما او عظمت المسافة التى تفاضلا بها (قوله بظاهر قوله تعالى) يشير

(قوله اسكت سكوتا تاما) أي أوجد فردا من أفراد السكوت وليس بلازم ترك الكلام بالمرة لان النكرة

الى أنه مؤول باضمار فعل
فى سياق الاثبات لا تعم
فيمتثل حينئذ بالسكوت عن
سيرة وفتح أخرى واشتهر
أنه لا يمتثل على التنوين
الا بترك الكلام رأسا وكان
وجهه أن صه معناه
لا تتكلم كلاما والنكرة في
سياق النفى تعم ثم الظاهر أنه
اذا نون رويدا ونصب
الضمير يؤتي به منفصلا
فيقال رويدا اياه ولا يقال
رويداه وان كان القياس
اتصال الضمير بعامله الا أن
الاتصال بعامله الاسمى
يشبه الاضافة فلا يجامع
التنوين (قوله فمعناه السكوت)
أي المعهود أى عن كلام
مخصوص أو عن كل كلام
بحسب ما بينك وبين مخاطبك
وان اشتهر الاول فقط
(قوله عمل استقر)
الانسب لقوله المعتمدان أن
يقول عمل مستقر (قوله
العمل لهما) لدلالتهما على
المتعلق وفهمه عندهما
حتى كأنه معناهما تأمل
(قوله فان قلت ففى مسئلة)
وارد على تمثيله بجاء الذى
في الدار أخوه مع قوله أولا على ما ذكر في باب اسم
الفاعل فافهم (قوله وعكسه نحو فخار) أي أنه لا يعمل باجماع

وآت زيادة ما قبل فاعل شتان كقوله شتان ما نومي على كورها * ونوم حيان أخي جابر

ولا يجوز عند الاصمعى شتان ما بين زيد وعمرو وجوزه غيره محتجا بقوله

شتان ما بين اليزيدين في الندى * يزيد بن معن واليزيد بن حاتم

وأما قول بعض المحدثين جازيتموني بالوصال قطيعة * شتان بين صنيعكم وصنيعي

فلم تستعمله العرب وقد يخرج على اضمار ما موصولة ببين وذلك على قول الكوفيين ان الموصول يجوز حذفه وما سمى به المضارع نحو أوه بمعنى أتوجع وأف بمعنى أتضجر وبعضهم أسقط هذا القسم وفسر هذين بتوجعت وتضجرت ومن أحكام اسم الفعل أنه لا يضاف كما ان مسماه وهو الفعل كذلك ومن ثم قالوا اذا قلت بله زيد ورويد زيد بالخفض كانا مصدرين والفتحة فيهما حينئذ فتحة اعراب واذا قلت بله زيدا ورويد زيدا كانا اسمي فعلين ومعلوم أن الفتحة فيهما حينئذ فتحة بناء لعدم التنوين ومنها أن معمولها لا يتقدم عليها لا تقول زيدا عليك وخالف فى ذلك الكسائى تمسكا بظاهر قوله تعالى كتاب الله عليكم وقول الزاجر

يا أيها المائح دلوي دونكا * اني رأيت الناس يحمدونكا

ومنها ان المضارع لا ينصب فى جواب الطلب منه لا تقول صه فأحدثك بالنصب خلافا للكسائى أيضا نعم يجزم فى جوابه كقوله * مكانك تحمدى أو تستريحى * ومنها أن ما نون منها نكرة وما لم ينون معرفة فاذا قلت صه فمعناه اسكت سكوتا ما واذا قلت صه فمعناه السكوت * ثم قلت (السابع والثامن الظرف والمجرور المعتمدان وعملهما عمل استقر) وأقول اذا اعتمد الظرف والمجرور على ما ذكرت في باب اسم الفاعل وهو النفى والاستفهام والاسم المخبر عنه والاسم الموصوف والاسم الموصول عملا عمل فعل الاستقرار فرفعا الفاعل المضمر أو الظاهر تقول ما عندك مال وما في الدار زيد والاصل ما استقر عندك مال وما استقر في الدار زيد فحذف الفعل وأنيب الظرف والمجرور عنه وصار العمل لهما عند المحققين وقيل انما العمل للمحذوف واختاره ابن مالك ويجوز لك أن تجعلهما خبرا مقدما وما بعدهما مبتدأ مؤخرا والوجه الاول أولى لسلامته من مجاز التقديم والتأخير وهكذا العمل فى بقية ما يعتمدان عليه نحو أفي الله شك وقولك زيد عندك أبوه وجاء الذى في الدار أخوه ومررت برجل فيه فضل فان قلت ففى أى مسئلة يعتمد الوصف على الموصول حتي يحال عليه الظرف والمجرور قلت اذا وقع بعد أل فانها موصولة والوصف صلة ولهذا حسن عطف الفعل عليه فى قوله تعالى ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله * ثم قلت (التاسع اسم المصدر والمراد به اسم الجنس المنقول عن موضوعه الي افادة الحدث كالكلام والثواب وانما يعمله الكوفيون والبغداديون وأما نحو ان مصابك الكافر حسن فجائز اجماعا لانه مصدر وعكسه نحو فجار وحماد) وأقول التاسع اسم المصدر وهو يطلق على ثلاثة أمور أحدها ما يعمل اتفاقا وهو ما بدئ بميم زائدة لغير المفاعلة كالمضرب والمقتل وذلك لانه مصدر في الحقيقة ويسمي المصدر الميمى وانما سموه أحيانا اسم مصدر تجوزا ومن اعماله قول الشاعر

أظلوم ان مصابكم رجلا * أهدي السلام تحية ظلم

الهمزة للنداء وظلوم اسم امرأة منادى ومصابكم اسم ان وهو مصدر بمعنى اصابتكم ويسمي اسم مصدر مجازا

ورجلا

ورجلا مفعول بالمصدر وأهدي السلام جملة في موضع نصب على انها صفة لرجلا وتحية مصدر لاهدى السلام من باب قعدت جلوسا وظلم خبر ان ولهذا البيت حكاية شهيرة عند أهل الادب والثانى ما لا يعمل اتفاقا وهو ما كان من أسماء الاحداث علما كسبحان علما للتسبيح وفجار وحماد علمين للفجرة والحمدة والثالث ما اختلف فى اعماله وهو ما كان اسما لغير الحدث فاستعمل له كالكلام فانه في الاصل اسم للملفوظ به من الكلمات ثم نقل الى معنى التكليم والثواب فانه فى الاصل اسم لما يثاب به العمال ثم نقل الي معنى الاثابة وهذا النوع ذهب الكوفيون والبغداديون الى جواز اعماله تمسكا بما ورد من نحو قوله

أكفرا بعد رد الموت عنى * وبعد عطائك المائة الرتاعا

وقوله لان ثواب الله كل موحد * جنان من الفردوس فيها يخلد

وقوله قالوا كلامك هندا وهي مصغية * يشفيك قلت صحيح ذاك لو كانا

ومنع ذلك البصريون فاضمر والهذه المنصوبات أفعالا تعمل فيها ثم قلت (العاشر اسم التفضيل كافضل وأعلم ويعمل في تمييز وظرف وحال وفاعل مستتر مطلقا ولا يعمل في مصدر ومفعول به أوله أو معه ولا في مرفوع ملفوظ به في الاصح الا فى مسئلة الكحل) وأقول انما أخرت هذا عن الظرف والمجرور وان كان مأخوذا من لفظ الفعل لان عمله فى المرفوع الظاهر ليس مطردا كما تراه الآن وأشرت بالتمثيل بافضل وأعلم الي أنه يبنى من القاصر والمتعدى ومثال اعماله في التمييز أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا هم أحسن أثاثا ورئيا ومثال اعماله في الحال زيد أحسن الناس متبسما وهذا بسرا أطيب منه رطبا ومثال اعماله في الظرف قول الشاعر

فانا وجدنا العرض أحوج ساعة * الي الصون من ريط يمان مسهم

ومثال اعماله في الفاعل المستتر جميع ما ذكرنا ولا يعمل في مصدر لا تقول زيد أحسن الناس حسنا ولا في مفعول به لا تقول زيد أشرب الناس عسلا وانما تعديه اليه باللام فتقول أشرب الناس للعسل ولا في فاعل ملفوظ به لا تقول مررت برجل أحسن منه أبوه الا في لغة ضعيفة حكاها سيبويه واتفقت العرب على جواز ذلك في مسئلة الكحل وضابطها أن يكون أفعل صفة لاسم جنس مسبوق بنفى والفاعل مفضلا على نفسه باعتبارين وذلك كقول النبي صلى الله عليه وسلم ما من أيام أحب الى الله فيها الصوم منه في عشر ذي الحجة وقول العرب ما رأيت رجلا أحسن في عينه الكحل منه في عين زيد ولهذا المثال لقبت المسئلة بمسئلة الكحل وقوله

ما رأيت امرأ أحب اليه الـ * ـبذل منه اليك يا ابن سنان

ولم يقع هذا التركيب في التنزيل واعلم ان مرفوع أحب في الحديث والبيت نائب فاعل لانه مبنى من فعل المفعول لا من فعل الفاعل ومرفوع أحسن في المثال بالعكس لان بناءه علي العكس * ثم قلت (واذا كان بال طابق أو مجردا أو مضافا النكرة أفرد وذكر أو لمعرفة فالوجهان) وأقول استطردت فى أحكام اسم التفضيل فذكرت أنه على ثلاثة أقسام أحدها ما يجب فيه أن يكون طبق من هو له وهو ما كان بالالف واللام تقول زيد الافضل وهند الفضلى والزيدان الافضلان والهندان الفضليان والزيدون الافضلون والهندات الفضليات أو الفضل الثانى ما يجب فيه أن لا يطابق بل يكون مفردا مذكرا على كل حال وهو نوعان أحدهما المجرد من أل والاضافة تقول زيد أو هند أفضل من عمرو والزيدان أو الهندان أفضل من عمرو والزيدون أو الهندات أفضل من عمرو والثانى المضاف الى نكرة تقول زيد أفضل رجل والزيدان أفضل رجلين والزيدون أفضل رجال وهند أفضل امرأة والهندان أفضل امرأتين والهندات أفضل نسوة وتجب المطابقة في تلك النكرة كما مثلنا وأما قوله تعالى ولا تكونوا أول كافر به فالتقدير أول فريق كافر ولولا ذلك لقيل أول كافرين أو التقدير ولا يكن كل منكم أول كافر مثل فاجلدوهم ثمانين جلدة الثالث ما يجوز فيه الوجهان وهو المضاف لمعرفة تقول الزيدان أفضل

(قوله ريط) بكسر الراء
هو الملاءة والمسهم المخطط
(قوله نائب فاعل) وان
كان هذا سماعيا والا فافعل
التفضيل كافعل التعجب
انما يصاغ من المبني للفاعل

(قوله متفاوت المعنى) ليتأتى فيه التفاضل والتعجب لان التعجب استعظام زيادة في وصف فاعل خفي سببها فلا يصاغان من القتل لانه شيء واحد هو ازهاق الروح (قوله وحمر) فيه ان دليله لا يظهر في حمر اللهم الا أن يقال حمل على المعتل لانه موازن له ثم غير شارحنا أخرج هذه الافعال بزيادة قيد هو ان لا يكون اسم فاعله على افعل ولم يلتفت الى أنه مزيد مقدر (قوله عاملان) بينهما ارتباط اما بعطف نحو قام وقعد زيدا أو

القوم والزيدون أفضل القوم وهند أفضل النساء والهندان أو الهندات أفضل النساء وان شئت قلت الزيدان أفضلا القوم والزيدون أفضلو القوم وهند فضلى النساء والهندان فضليا النساء وترك المطابقة أولى قال الله تعالى ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ولم يقل أحرصي الناس وقال الشاعر

وميّة أحسن الثقلين جيدا * وسالفة وأحسنهم قذالا

ولم يقل حسنى الثقلين ولا حسناهم وعن ابن السراج ايجاب ترك المطابقة ورد بقوله سبحانه وتعالى الا الذين هم أراذلنا وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها * ثم قلت (ولا يبنى ولا ينقاس هو ولا أفعال التعجب وهي ما أفعله وأفعل به وفعل الا من فعل ثلاثي مجرد لفظا وتقديرا تام متفاوت المعنى غير منفي ولا مبني للمفعول) وأقول لا يبنى أفعل التفضيل ولا ما أفعله وأفعل به وفعل في التعجب من نحو جلف وكلب وحمر لانها غير أفعال وقولهم ما أجلفه وأحمره وأكلبه خطأ ولا من نحو دحرج لانه رباعي ولا من نحو انطلق واستخرج لانه وان كان ثلاثيا لكنه مزيد فيه ولا من نحو هيف وغيد وحول وسود وعور وحمر وعمي وعرج لانها وان كانت ثلاثية مجردة في اللفظ لكنها مزيدة في التقدير اذ أصل حول أحول وعور اعور وغيد اغيد والدليل على ذلك ان عيناتها لم تقلب ألفا مع تحركها وانفتاح ما قبلها فلولا ان ما قبل عيناتها ساكن في التقدير لوجب فيها القلب المذكور ولا من نحو كان وظل وبات وصار لانها غير تامة ولا من نحو ضرب لانه مبني للمفعول ولا من نحو ما قام وما عاج بالدواء لانه منفي وما سمع مخالفا لشيء مما ذكرنا لم يقس عليه فمن ذلك قولهم هو ألص من فلان وأقمن منه فبنوه من غير فعل بل من قولهم هو لص وقمن بكذا وقولهم ما أتقاه من اتقى وما أخصر هذا الكلام من اختصر وهما ذو زيادة والثاني مبني للمفعول وفي التنزيل ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وهما من أقسط اذا عدل ومن أقام الشهادة وسيبويه يقيس ذلك اذا كان المزيد فيه أفعل وفهم من قولي ولا ينقاس أنه قد يبنى من غير ذلك بالسماع دون القياس كما بينته ثم قلت (باب واذا تنازع من الفعل أو شبهه عاملان فأكثر ما تأخر من معمول فأكثر فالبصري يختار اعمال المجاور فيضمر في غيره مرفوعه ويحذف منصوبه ان استغنى عنه والا أخره والكوفي الاسبق فيضمر في غيره ما يحتاجه) وأقول لما فرغت من ذكر العوامل أردفتها بحكمها في التنازع ويسمى هذا الباب باب التنازع وباب الاعمال والحاصل أنه يتأتى تنازع عاملين وأكثر في معمول واحد وأكثر وان ذلك بشرطين أحدهما أن يكون العامل من جنس الفعل أو شبهه من الاسماء فلا تنازع بين الحرفين ولا بين الحرف وغيره والثاني أن لا يكون المعمول متقدما ولا متوسطا بل متأخرا فلا تنازع في نحو زيدا ضربت وأكرمت لتقدمه ولا في نحو ضربت زيدا وأكرمت لتوسطه وجوز ذلك بعضهم فيهما مثال تنازع العاملين معمولا قوله تعالى آتوني أفرغ عليه قطرا فآتوني وافرغ عاملان طالبان لقطرا ومثال تنازع العاملين أكثر من معمول ضربت وأهنت زيدا يوم الخميس ومثال تنازع أكثر من عاملين معمولا واحدا قول الشاعر

ارجو واخشى وادعو الله مبتغيا * عفوا وعافية في الروح والجسد

ومثال تنازع أكثر من عاملين أكثر من معمول واحد قوله صلى الله عليه وسلم تسبحون وتحمدون وتكبرون

بكون الثاني جوابا للاول جواب الشرط نحو آتوني أفرغ عليه قطرا أو جواب السؤال نحو يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة أو كون الثاني من معمولات الاول نحو وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا قالت أو كون الثاني مرتبا على الاول نحو هاؤم اقرؤا كتابيه *وعزة ممطول معنى غريمها *فان القراءة مرتبة على الاخذ والعناء والتعب مرتب على المطل وعلى كل حال لا يجوز قام قعد زيد (قوله فيضمر في غيره مرفوعه) ويغتفر لاجل عمديته عود الضمير لمتأخر لفظا ورتبة (قوله فيضمر في غيره ما يحتاجه) أي ولو منصوبا لانه عائد على متقدم رتبة لانه معمول الاول (قوله فلا تنازع بين الحرفين) وأثبته بعضهم في ان لم تكرمني فان كلا منهما يقتضي الجزم والجمهور يقولون ان عاملة في فعل مأخوذ من معنى لم أي ان انتفى اكرامك فهي عاملة في محل لم ومدخولها (قوله فلا تنازع في نحو زيدا ضربت وأكرمت) بل هو معمول لما يليه جزما وحذف من غيره اذ لما دبر

أتى العامل الاول استحق المعمول فلم يأت الثاني الا بعد عمله فيه بخلاف ما اذا تأخر المعمول عنهما لكن أنت خبير بأن تسمية ذلك تنازعا قد يدعي له وجه صحة ولا مشاحة في الاصطلاح (قوله أرجو وأخشى الخ) يقال هنا أكثر من معمول لان مبتغيا حال معمولة لعامل صاحبها وكأنه رأى ان الاظهر الابتغاء عند الدعاء لكن أنت خبير بصحته عند الخشية على ان الرجاء كالدعاء ثم ظهر ان الحق مع المصنف لانه لا تنازع في حال ولا تمييز

لوجوب تنكيرهما فلا يتأتى اضمارهما في المهمل فتدبر (قوله في أحد القولين) وقال ابن مالك هما خبر والمرفوع مبتدأ مؤخر قائلا لا يقع التنازع في المرفوع السببي (قوله اعمال الاول لتقدمه) كما قيل في الفعل المؤكد لا فاعل له والفاعل للاول نحو قام قام زيد (قوله الصواب في القياس) لسلامته من الفصل بين العامل والمعمول بأجنبي والتوكيد غير أجنبي ان قلت يلزم الفصل عند البصريين في نحو رغبت ورغب في الزيدان

دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين فدبر ظرف وثلاثا مفعول مطلق وهما مطلوبان لكل من العوامل الثلاثة ومثال تنازع الفعلين ما مثلنا ومثال تنازع الاسمين قول الشاعر

قضى كل ذي دين فوفى غريمه * وعزة ممطول معنى غريمها

في أحد القولين ومثال تنازع الفعل والاسم هاؤم اقرؤا كتابيه واتفق الفريقان على جواز اعمال أي العاملين شئت ثم اختلفوا في المختار فاختار الكوفيون اعمال الاول لتقدمه والبصريون اعمال المتأخر لمجاورته للمعمول وهو الصواب في القياس والاكثر في السماع فاذا أعمل الثاني نظرت فان احتاج الاول لمرفوع أضمر على وفق الظاهر المتنازع فيه نحو قاما وقعد أخواك قاموا وقعد اخوتك قمن وقعد نسوتك وهذا اجماع من البصريين وان احتاج لمنصوب فلا يخلو اما أن يصح الاستغناء عنه أو لا فان صح الاستغناء عنه وجب حذفه نحو ضربت وضربني زيد ولا يجوز أن تضمره فتقول ضربته وضربني زيد الا في ضرورة الشعر قال الشاعر

اذا كنت ترضيه ويرضيك صاحب * جهارا فكن في الغيب أحفظ للود

وان لم يصح وجب تأخيره نحو رغبت ورغب في الزيدان عنهما واذا أعمل الاول أضمر في الثاني ما يحتاجه من مرفوع ومنصوب ومجرور فتقول قام وقعدا أخواك قام وضربتهما أخواك قام ومررت بهما أخواك ولا يجوز حذفه اذا كان مرفوعا باتفاق ولا اذا كان منصوبا الا في ضرورة الشعر كقول الشاعر

بعكاظ يعشي الناظريـ * ن اذا هم لمحوا شعاعه

ومن ثم قلنا في قوله تعالى آتوني أفرغ عليه قطرا انه أعمل الثاني لانه لو أعمل الاول لوجب أن يقال آتوني أفرغه عليه قطرا وكذا في بقية آي التنزيل الواردة من هذا الباب ثم قلت

(باب اذا شغل فعلا أو وصفا ضمير اسم سابق أو ملابس لضميره عن نصبه وجب نصبه بمحذوف مماثل للمذكور ان تلا ما يختص بالفعل كان الشرطية وهلا ومتى وترجح ان تلا ما الفعل به أولى كالهمزة وما النافية أو عاطفا على فعلية غير مفصول بأما نحو أبشرا منا واحدا نتبعه والانعام خلقها لكم أو كان المشغول طلبا ووجب رفعه بالابتداء ان تلا ما يختص به كاذا الفجائية أو تلاه ماله الصدر كزيد هل رأيته وهذا خارج عن أصل هذا الباب مثل وكل شيء فعلوه في الزبر وزيدا ما أحسنه وترجح في نحو زيد ضربته واستويا في نحو زيد قام وعمرا أكرمته) وأقول هذا الباب المسمى بباب الاشتغال وحقيقته ان يتقدم اسم ويتأخر عنه عامل هو فعل أو وصف وكل من الفعل والوصف المذكورين مشتغل عن نصبه له بنصبه لضميره لفظا كزيدا ضربته أو محلا كزيدا مررت به أو لملابس ضميره نحو زيدا ضربت غلامه أو مررت بغلامه والاسم في هذه الامثلة ونحوها أصله أن يجوز فيه وجهان أحدهما ان يرفع على الابتداء فالجملة بعده في محل رفع على الخبرية والثاني أن ينصب بفعل محذوف وجوبا يفسره الفعل المذكور فلا موضع للجملة بعده لانها مفسرة وفهم من قولي فعلا أو وصفا ان العامل ان لم يكن أحدهما لم تكن المسئلة من باب الاشتغال وذلك نحو زيدا انه فاضل وعمرو كأنه أسد وذلك لان الحرف لا يعمل فيما قبله وكذلك نحو زيد دراكه وعمرو عليكه لان اسم الفعل لا يعمل فيما قبله وما لا يعمل لا يفسر عاملا ومن ثم لم يجز النصب على الاشتغال في نحو وكل شيء فعلوه في الزبر وقولك زيدا ما أحسنه لان فعلوه صفة والصفة لا تعمل

عنهما كما يأتي قلت هذا أمر جزئي فافهم (قوله غير مفصول بأما) والا ترجح الرفع نحو ضربت زيدا وأما عمرو فأكرمته لان ما بعد اما كلام مفصول عما قبلها فلا يعتبر بينهما مناسبة (قوله أو كان المشغول طلبا) لان الطلب لا يقع في الكثير خبرا للمبتدا فمن ثم منعه بعضهم متوهما التنافي من عنوان مخبر وطلب (قوله عن أصل هذا الباب) من أنه لا مانع من العمل في السابق الا الضمير الشامل وفيه أنه يلزم خروج مسائل ما يختص بالابتداء (قوله واستويا في نحو زيد قام وعمرا أكرمته) أقول حق التمثيل وعمرا أكرمته معه ليكون على تقدير العطف على جملة الخبر هناك رابط في المعطوفة يرجع لزيد قيل المثال لا يشترط صحته على ان الغرض مثال لمطلق مسبوق بذي وجهين وان توقفت صحة التركيب على شيء آخر ولبعض المحققين من الاعاجم هناك كلام غير هذا حاصله أنه لا عطف على جملة الخبر أصلا بل العطف على كل حال على الجملة الكبرى غير ان الجملة الكبرى لها اعتباران صدر وعجز فتعتبر المناسبة بين المعطوفة والجملة الكبرى تارة من حيث صدرها وتارة من حيث عجزها وحينئذ فلا حاجة لرابط أصلا وهو دقيق (قوله أصله أن يجوز فيه وجهان) أقول مراده بالجواز ما قابل الامتناع لا استواء الامرين لان هذا ليس

أصلا اذا انما يكون في قام زيد وعمرو وأكرمته والاصل ترجيح الرفع (قوله تابع) في معنى التابع كلام لنا مبسوط في كتابة الازهرية فارجع اليه
ان شئت (قوله مطلقا) محدودة أو لا والثاني عدم توكيده اتفاقا نحو دهر وحين فاصدقه على القليل والكثير لا فائدة في تأكيده

في الموصوف وفعل التعجب جامد فهو شبيه بالحرف فلا يعمل فيما قبله لا سيما وبينهما ما التعجبية ولها الصدر
وكذلك زيدا أنا الضاربه لان أل موصولة فلا يتقدم عليها معمول صلتها ثم الاسم الذى تقدم وبعده فعل أو وصف
وكل منهما ناصب لضميره أو لسببيه ينقسم خمسة أقسام أحدها ما يترجح نصبه وذلك في ثلاث مسائل احداها أن
يكون الفعل المشغول طلبا نحو زيدا اضربه وعمر الاتهنه الثانية أن يتقدم عليه أداة يغلب دخولها على الفعل نحو
ابشرا منا واحدا نتبعه الثالثة أن يقترن الاسم بعاطف مسبوق بجملة فعلية لم تبن على مبتدا كقوله تعالى خلق
الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم الثاني ما يترجح رفعه بالابتداء وذلك فيما لم يتقدم عليه
ما يطلب الفعل وجوبا أو رجحانا نحو زيد ضربته وذلك لان النصب محوج الي التقدير ولا طالب له والرفع غنى
عنه فكان أولى لان التقدير خلاف الاصل ومن ثم منعه بعض النحويين ويرده أنه قرئ جنات عدن يدخلونها
سورة أنزلناها بنصب جنات وسورة الثالث ما يجب نصبه وذلك فيما تقدم عليه ما يطلب الفعل على سبيل الوجوب
نحو ان زيدا رأيته فاكرمه الرابع ما يجب رفعه وذلك اذا تقدم عليه ما يختص بالجمل الاسمية كاذا الفجائية نحو
خرجت فاذا زيد يضربه عمرو واجازة أكثر النحويين النصب بعدها سهو أو حال بين الاسم والفعل شئ من
أدوات التصدير نحو زيد هل رأيته وعمرو ما لقيته الخامس ما يستوي فيه الامران وذلك اذا وقع الاسم بعد
عاطف مسبوق بجملة فعلية مبنية على مبتدا نحو زيد قام وعمرا أكرمته وذلك لان الجملة السابقة اسمية الصدر
فعلية العجز فان راعيت صدرها رفعت وان راعيت عجزها نصبت فالمناسبة حاصلة على كلا التقديرين فلذلك جاز
الوجهان على السواء وقد جاء التنزيل بالنصب قال الله تعالى الرحمن علم القرآن الآيات الرحمن مبتدا وعلم القرآن
جملة فعلية خبر والمجموع جملة اسمية ذات وجهين والجملتان بعد ذلك معطوفتان على الخبر وجملتا الشمس والقمر
بحسبان والنجم والشجر يسجدان معترضتان والسماء رفعها عطف على الخبر أيضا وهي محل الاستشهاد ثم قلت
(باب يتبع ما قبله في الاعراب خمسة أحدها التوكيد وهو تابع يقرر أمر المتبوع فى النسبة أو الشمول فالاولى
نحو جاء زيد نفسه والزيدان أو الهندان أنفسهما والزيدون أنفسهم والهندات أنفسهن والعين كالنفس والثاني
نحو جاء الزيدان كلاهما والهندان كلتاهما واشتريت العبد كله والعبيد كلهم والامة كلها والاماء كلهن ولا تؤكد
نكرة مطلقا وتؤكد باعادة اللفظ أو مرادفه نحو دكا دكا وفجاجا سبلا ولا يعاد ضمير متصل ولا حرف غير جوابى
الا مع ما اتصل به) وأقول اذا استوفت العوامل معمولاتها فلا سبيل لها الى غيرها الا بالتبعية والتوابع
خمسة نعت وتوكيد وعطف بيان وبدل وعطف نسق وقيل أربعة فادرج هذا القائل عطفي البيان والنسق تحت
قوله والعطف وقال آخر ستة فجعل التأكيد اللفظي بابا واحدا والتأكيد المعنوى كذلك ومثال المقرر لامر
المتبوع في النسبة جاء زيد نفسه فانه لولا قولك نفسه لجوز السامع كون الجائي خبره أو كتابه بدليل قوله تعالى وجاء
ربك أى أمره ومثال المقرر لامره فى الشمول قوله عز وجل فسجد الملائكة كلهم أجمعون اذ لولا التأكيد
لجوز السامع كون الساجد أكثرهم ويجب في المؤكد كونه معرفة وشذ قول عائشة رضى الله عنها ما صام رسول الله
صلى الله عليه وسلم شهرا كله الا رمضان وقول الشاعر

لكنه شاقه ان قيل ذا رجب * ياليت عدة حول كله رجب

وأنشده ابن مالك وغيره ياليت عدة شهر وهو تحريف ويجب في التأكيد كونه مضافا الي ضمير عائد على المؤكد

(قوله ولا يعاد ضمير متصل) نحو ضربته ضربته ويحتمل هذا ان يكون للفعل أو الفاعل أو المفعول فان قلت أنا تعين تأكيد الثانى أو هو فالثالث من استعارة أو نقل ضمير الرفع لغيره وان قلت ضربته ضربت احتمل الاولين فقط هذا والظاهر ان توكيد الفعل المسند للضمير باعادته وحده ممتنع أو غير شائع نحو ضربته ضرب أو ضربت ضرب والقول بالالتفات في ذلك بعيد (قوله ولا حرف غير جوابي) نحو كسرت بالحجر بالحجر رد التوهم انك كسرت الحجر وعليه فهو توكيد لمعنى الباء أما ان كان رد التوهم الكسر بالسكين مثلا فهو توكيد للحجر لكن على الاول هو اظهار في محل الاضمار اذ الظاهر كسرت بالحجر به اغتفر لان المقام للتأكيد في الجملة أما احرف الجوابي فكالمستقبل يعاد وحده كما يؤتى به ابتداء

كذلك وشذا عادة غيره وحده كقوله فلا والله لا يلفى لما بي * ولا للما بهم أبدا دواء وأسهل منه قوله
لالأبوح بحب بثنة انها * أخذت على مواثقا وعهودا

(قوله ويستثنى من ذلك اجمع الخ) فمن ثم قال بعضهم اذا قلت جاء الجيش أجمعه فاجمعه بدل لا توكيد لان التوكيد بما

مطابق له كما مثلنا ويستثنى من ذلك اجمع وما تصرف منه فلا يضفن لضمير تقول اشتريت العبد كله اجمع والامة
كلها جمعاء والعبيد كلهم أجمعين والاماء كلهن جمع ويجب في النفس والعين اذا أكدبهما أن يكونا مفردين مع
المفرد نحو جاء زيد نفسه عينه وجاءت هند نفسها عينها مجموعين مع الجمع نحو جاء الزيدون أنفسهم أعينهم
والهندات أنفسهن أعينهن وأما اذا أكد بهما المثنى ففيهما ثلاث لغات أفصحها الجمع فتقول جاء الزيدان أنفسهما
أعينهما ودونه الافراد ودون الافراد التثنية وهي الاوجه الجارية في قولك قطعت رؤس الكبشين (مسئلة) قال
بعض العلماء في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون فائدة ذكر كل رفع وهم من يتوهم أن الساجد البعض
وفائدة ذكر أجمعون رفع وهم من يتوهم انهم لم يسجدوا فى وقت واحد بل سجدوا في وقتين مختلفين والاول
صحيح والثانى باطل بدليل قوله تعالى لاغوينهم أجمعين لان اغواء الشيطان لهم ليس فى وقت واحد فدل على
ان أجمعين لا تعرض فيه لاتحاد الوقت وانما معناه كمعنى كل سواء وهو قول جمهور النحويين واذا ذكر في الآية
تأكيدا على تأكيد كما قال تعالى فمهل الكافرين أمهلهم رويدا * ثم قلت (الثانى النعت وهو تابع مشتق
أو مؤول به يفيد تخصيص متبوعه أو توضيحه أو مدحه أو ذمه أو تأكيده أو الترحم عليه ويتبعه في واحد من أوجه
الاعراب ومن التعريف والتنكير ولا يكون أخص منه فنحو بالرجل صاحبك بدل ونحو بالرجل الفاضل وبزيد
الفاضل نعت وأمره في الافراد والتذكير واضدادهما كالفعل ولكن يترجح نحو جاءني رجل قعود غلمانه على
قاعد وأما قاعدون فضعيف ويجوز قطعه ان علم متبوعه بدونه بالرفع أو بالنصب) وأقول مثال المشتق مررت
برجل ضارب أو مضروب أو حسن الوجه أو خير من عمرو ومثال المؤول به مررت برجل أسد أي شجاع
ومثال ما يفيد تخصيص المتبوع قوله تعالي فتحرير رقبة مؤمنة ومثال ما يفيد مدحه الحمد لله رب العالمين ومثال
ما يفيد ذمه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومثال ما يفيد الترحم عليه اللهم أنا عبدك المسكين ومثال ما يفيد التوكيد
نفخة واحدة وعشرة كاملة ولا تتخذوا الهين اثنين وزعم قوم من أهل البيان أن اثنين عطف بيان ويحتاج
شرح ذلك الى بسط طويل وقد لهج المعربون بان النعت يتبع المنعوت في أربعة من عشرة والتحقيق أن الامر على
النصف في العددين وانه انما يتبع في اثنين من خمسة وهما واحد من أوجه الاعراب الثلاثة التى هي الرفع
والنصب والجر وواحد من التعريف والتنكير فلا تنعت نكرة بمعرفة ولا العكس لا تقول مررت برجل الفاضل
ولا بزيد فاضل كما أنه لا يتبع المرفوع بمنصوب ولا بمجرور ولا نحو ذلك ويجب عند جماهير النحويين كون
الموصوف اما أعرف من الصفة أو مساويا لها فلا يجوز أن يكون دونها فالاول كقولك مررت بزيد الفاضل
فان العلم أعرف من المعرف باللام والثاني نحو مررت بالرجل الفاضل فانهما معرفان باللام والثالث نحو مررت
بالرجل صاحبك فصاحبك بدل عندهم لا نعت لان المضاف للضمير في رتبة الضمير أو رتبة العلم وكلاهما أعرف
من المعرف باللام وأما الافراد وضداه وهما التثنية والجمع والتذكير وضده وهو التأنيث فان النعت يعطي من ذلك
حكم الفعل الذي يحل محله من ذلك الكلام فتقول مررت بامرأة حسن أبوها بالتذكير كما تقول حسن أبوها
وفى التنزيل ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها وبرجل حسنة أمه بالتأنيث كما تقول حسنت أمه وتقول
برجل حسن أبواه وبرجل حسن آباؤه ولا تقول حسنين ولا حسنين على لغة من قال أكلوني البراغيث وعلى
ذلك فقس الا أن العرب أجرى واجمع التكسير مجرى الواحد فاجازوا فصيحا مررت برجل قعود غلمانه كما
تقول قاعد غلمانه وقوم رجحوه على الافراد واليه أذهب وأما جمع التصحيح فانما يقوله من يقول أكلوني
البراغيث واذا كان المنعوت معلوما بدون النعت نحو مررت بامرئ القيس الشاعر جاز لك فيه ثلاثة
أوجه الاتباع فيخفض والقطع بالرفع باضمار هو وبالنصب باضمار فعل ويجب أن يكون ذلك الفعل

لا يضاف للضمير (قوله قطعت رؤس الكبشين) فالتثنية ظاهرة والجمع مراد به ما فوق الواحد والافراد مراد به الجنس الصادق بالاثنين (أو توضيحه) هو في المعارف ولم يقولوا فيها تخصيصا لان عمومها لعارض الاشتراك فجملوه خفاء عارضا فازالته توضيح والتخصيص ازالة العموم الاصلى وأنت خبير بان هذا مع ضعفه لا يظهر فى غير العلم من المعارف فمن ثم لم ينظر له بعض وعبر فيها بالتخصيص مثل النكرات كابن عقيل في شرح الخلاصة (قوله ولا يكون أخص) أقول الظاهر مذهب من جوز كونها أخص لانها موضحة أو مخصصة فلتكن أعرف وكان من منع قال لا يكون التابع أشرف من المتبوع (قوله ويحتاج شرح ذلك الى بسط طويل) أقول يرد على من قال انه عطف بيان ان عطف البيان موضح أو مخصص وكلاهما منتف هنا ويجاب بأنه موضح وذلك ان الهين مثنى والحكم المتعلق به يحتمل أنه من حيث كل فرد ويحتمل أنه من حيث الهيئة الاجتماعية بل

ربما كان المتبادر الاول كما يظهر لك في قولنا لا تضرب الزيدين وليس مرادا هنا اذ نفى كل من الالهين كفر فقوله اثنين توضيح وبيان لان

النهي عن الالهين من حيث انهما اثنان فلا ينافى أنه لابد من أحدهما كما عينه بعد بقوله انما هو اله واحد فاياي فارهبون ولما كان هذا خفيا لم يعتبره النحويون وقالوا انه صفة مؤكدة ولا يدققون تدقيق أهل المعاني والبيان الناظرين للنكات وان لم تقنع بهذا وتشوقت لنوع بسط في المقام حيث أشار بذلك المصنف الامام فلنتل عليك عبارة المولى سعد الدين في المطول ونصها في مبحث بيان المسند اليه فان قلت قد أورد المصنف يعني الخطيب القزويني صاحب التلخيص قوله تعالى لاتتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد في باب الوصف وذكر انه للبيان والتفسير وأورده السكاكي في عطف البيان مصرحا بانه من هذا القبيل فما الحق في ذلك قلت ليس في كلام السكاكي ما يدل على انه عطف بيان صناعي لجواز أن يريد انه من قبيل الايضاح والتفسير وان كان وصفا صناعيا ويكون ايراده في المبحث مثل ايراد كل رجل عارف وكل انسان حيوان في بحث التأكيد على ماهو دأب السكاكي ويكون مقصوده انه وصف صناعي جيء به للايضاح لا للتأكيد مثل أمس الدابر على ما وقع في كلام النحاة وتقرير ذلك ان لفظ الهين حامل لمعني الجنسية أعني الالهية ومعنى العدد أعني الاثنينية وكذا لفظ اله حامل لمعنى الجنسية والوحدة والغرض المسوق له الكلام في الاول النهي عن اتخاذ الاثنين من الاله لا عن اتخاذ جنس الاله وفي الثاني انه اثبات الواحد من الاله لا اثبات جنسه فوصف الهين باثنين واله بواحد ايضاحا لهذا الغرض وتفسيرا وهذا الذي قصده صاحب الكشاف حيث قال الاسم الحامل لمعنى الافراد أو التثنية دال على شيئين الجنسية والعدد المخصوص فاذا أردت الدلالة على ان المعنى به منهما والذي يساق له الحديث هو العدد شفع بما يؤكده هذا كلامه وقوله يؤكده أي يحققه ويقرره ولم يقصد انه تأكيد صناعي لانه انما يكون بتكرير لفظ المتبوع أو بألفاظ مخصوصة فما وقع في شرح المفتاح من ان مذهب صاحب الكشاف ان الهين اثنين ونفخة واحدة من التأكيد الصناعي ليس بشيء اذ لا دلالة لكلامه عليه بل أورد في المفصل قوله تعالى نفخة واحدة مثالا للوصف المؤكد نحو أمس الدابر فالحق ان كلا من اثنين وواحد وصف صناعي للبيان والتفسير كما في قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه حيث جعل في الارض صفة لدابة ويطير بجناحيه صفة طائر ليدل على ان القصد الى الجنس دون العدد كما سبق ١٠٠ في باب الوصف فالآيتان يشتركان في أن الوصف فيهما للبيان ويفترقان من حيث انه في الهين اثنين واله واحد لبيان ان القصد الى العدد دون الجنس وفي دابة في الارض وطائر يطير بجناحيه لبيان ان القصد الى الجنس دون العدد وتقرير هذا المبحث على ما ذكرت في مما لا مزيد عليه للمصنف وبه يتبين ان لاخلاف بين صاحب الكشاف وصاحب المفتاح والمصنف على ما توهمه القوم واستدل العلامة في شرح المفتاح على انه عطف لا وصف أن معنى قولهم الصفة تابع يدل على معنى في متبوعه انه ذكر ليدل على معنى في متبوعه على ما نقل عن ابن الحاجب ولم يذكر اثنين وواحد للدلالة على الاثنينية والوحدة اللتين في متبوعهما ليكونا وصفين بل ذكر للدلالة على أن القصد من متبوعهما الى أحد جزأيه أعني الاثنينية والوحدة دون الآخر أعني الجنسية فكل منهما تابع غير صفة يوضح متبوعه فيكون عطف بيان لا صفة (وأقول) ان أريد أنه لم يذكر الا ليدل على معنى في متبوعه فلا يصدق التعريف على شيء من الصفة لانها البتة تكون لتخصيص أو تأكيد أو مدح أو ذم أو نحو ذلك وان أريد أنه ذكر ليدل على هذا المعني ويكون الغرض من دلالته شيأ آخر كالتخصيص والتأكيد وغيرهما فيجوز أن يكون ذكر اثنين وواحد للدلالة على الاثنينية والوحدة فيكون الغرض من هذا بيان المقصود وتفسيره كما ان الدابر ذكر ليدل على الدبور والغرض منه التأكيد بل الامر كذلك عند التحقيق ألا ترى ان السكاكي جعل من الوصف ماهو كاشف وموضح ولم يخرج بهذا عن الوصفية ثم قال وأما انه ليس ببدل فظاهر لانه لا يقوم مقام المبدل منه وفيه أيضا نظر لانا لا نسلم انه يجب صحة قيام البدل مقام المبدل منه ألا ترى الي ما ذكره صاحب الكشاف في قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن ان لله شركاء مفعولا جعلوا والجن بدل من شركاء ومعلوم انه لا معنى لقولنا وجعلوا لله الجن بل لا يبعد ان يقال الاولى انه بدل لانه المقصود بالنسبة اذ النهي انما هو عن اتخاذ اثنين من الآلهة على مامر تقريره انتهت عبارة المطول (قوله أخص) هو يوهم الابهام والفرض أنه معلوم (قوله وأمدح في صفة المدح) هو وجيه لكن قال غير المدح من الصفة ويجوز تقدير أعني وغيره ماعدا مفيد الذم وقياسه في الذم ماعدا مفيد المدح (قوله غير صفة) يحتمل ان مراده بها المشتق ومثله المؤول به فكأنه قال تابع جامد ويحتمل ان مراده بها النعت واليه نحا في الشارح (قوله ان لم يجب ذكره كهند قام زيد أخوها) قد يدعي صحة البدلية وكونه جملة أخري أمر تقديري لا يمنع ارتباط الاولي بضمير وفي الظاهر هو من متعلقات الجملة الاولى ومن توابع مافيها كما ان كون المبدل منه نية الطرح لا ينافي عود الضمير في البدل اليه نحو أكلت الرغيف ثلثه

أخص أو أعني في صفة التوضيح وامدح في صفة المدح وأذم في صفة الذم فالاول كما في المثال المذكور والثاني كما في قول بعض العرب الحمد لله أهل الحمد بالنصب والثالث كما في قوله تعالي وامرأته حمالة الحطب يقرأ في السبع حمالة الحطب بالنصب باضمار أذم وبالرفع اما على الاتباع أو باضمار هي * ثم قلت (الثالث عطف البيان وهو تابع غير صفة يوضح متبوعه أو يخصصه نحو * أقسم بالله أبو حفص عمر * ونحو أو كفارة طعام مساكين ويتبعه

(قوله ولم يمتنع احلاله محل الاول) الانسب بكون البدل على نية تكرار العامل أن يقول ولم يمتنع تقدير العامل له ان قلت ما يمنع التقدير يمنع تسلط العامل الاول حيث جعل عطف بيان قلت المقدر يعمل بطريق الاستقلال والعمل بالتبع يغتفر فيه مالا يغتفر في غيره ان قلت حينئذ ما معني جعلهم البدل من التوابع قلت نظر الظاهر (قوله ويمتنع في نحو مقام ابراهيم) أي يمتنع عطف البيان في قوله تعالى في شان البيت الحرام فيه آيات بينات مقام ابراهيم فلا يجوز ان مقام ابراهيم عطف بيان لآيات بناء على انهما شيء واحد وان المراد بمقام ابراهيم ما قام به من الامور المعبر عنها بالآيات وذلك ان عطف البيان موضح أو مخصص ودلالة مقام ابراهيم على هذه الامور أخفى من دلالة آيات بينات عليها اذ المتبادر من مقام ابراهيم المكان الحقيقي الذي قام به والاخفى لا يوضح الاظهر فلا يخصصه لخفاء معناه في نفسه وبالنسبة له ان قلت قد ذكر صاحب الكشاف في قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام ان الثاني في عطف البيان ليس بلازم ان يكون اوضح من الاول لجواز أن يكون التوضيح باجتماعهما ١٠١ قلت بعد تسليم ماذكر له فهنا مانع آخر لان مقام مفرد معرفة وآيات جمع نكرة وقد قال ابن مالك فأولينه من وفاق الاول * ما من وفاق الاول النعت ولي وان كان الزمخشري قد أعرب مقام عطف بيان فقد قيل انه مخالف للاجماع في ذلك كما في الاشموني (قوله ياسعيد كرز) بتنوين كرز فليس المانع من البيان الاخفاء الثاني على ما علمت فيه أما ان ضم بلا تنوين فالمانع أيضا كون البيان لا يعطي حكم المنادى المستقل وبه صرح في الشارح ثم الظاهر ان الاخفى يصح بدلا وان لم يصح عطف بيان (قوله قالون عيسي) فالثاني أخفى لانه انما اشتهر بالاول لقبه به شيخه نافع لجودة قراءته (قوله من نقب ولا دبر) هما متقاربان فكلاهما مرض يخف البعير الا أن الاول نقر فيه والثاني تحلل أجزائه حتى يرق وبعده * اغفر له اللهم ان كان فجر * وهذا كلام اعرابي قال له ناقتي نقبت ودبرت فاحملني على غيرها فكذبه (قوله نون كفارة) احترز به عن قراءة اضافة كفارة للطعام (قوله ولذلك أمثلة كثيرة) كأنه يعرض بقول ابن مالك وصالحا لبدلية يري * في غير نحو ياغلام يعمرا ونحو بشر تابع البكري (قوله أنا الخ) يقول ان أباه عزم على قتل بشر فلما عزم صار بجزوما بقتله لكل أحد حتى للطير أو انه ضربه ضربة صيرته على آخر رمق ففي الوجهين صارت الطير تتبع البكري بشرا لتأكل من ميتته اذا وقع (قوله خلافا للفراء) واليه أشار ابن مالك بقوله وليس أن يبدل بالمرضى (قوله ذو الرمة) بضم الراء قطعة حبل بالية ذكره الجوهري

في أربعة من عشرة ويجوز اعرابه بدل كل ان لم يجب ذكره كهند قام زيد أخوها ولم يمتنع احلاله محل الاول نحو يازيدا الحرث و * أنا ابن التارك البكري بشر * ويانصر نصر نصرا ويمتنع في نحو مقام ابراهيم وفي نحو ياسعيد كرز وقرأ قالون عيسي) وأقول قولي تابع جنس يشمل التوابع كلها وقولي غير صفة مخرج للصفة فانها توافق عطف البيان في افادة توضيح المتبوع ان كان معرفة وتخصيصه ان كان نكرة فلابد من اخراجها والادخالت في حد البيان وقولي يوضح متبوعه أو يخصصه مخرج لما عدا عطف البيان ومثال الموضح قوله

أقسم بالله أبو حفص عمر * ما مسها من نقب ولا دبر

والمراد بعمر بن الخطاب رضى الله عنه ومثال العطف المخصص قوله تعالي أو كفارة طعام مساكين فيمن نون كفارة ورفع الطعام وحكم المعطوف أنه يتبع المعطوف عليه في أربعة من عشرة وهي واحد من الرفع والنصب والجر وواحد من التعريف والتنكير وواحد من الافراد والتثنية والجمع وواحد من التذكير والتأنيث وكل شيء جاز اعرابه عطف بيان جاز اعرابه بدلا أعني بدل كل من كل الا اذا كان ذكره واجبا كهند قام زيد أخوها ألا ترى أن الجملة الفعلية خبر عن هند والجملة الواقعة خبر الا بد لها من رابط يربطها بالمخبر عنه والرابط هنا الضمير في قوله أخوها الذي هو تابع لزيد فلو أسقط لم يصح الكلام فوجب أن يعرب بيانا لا بدلا لان البدل على نية تكرار العامل فكأنه من جملة أخري فتخلو الجملة المخبر بها عن رابط والا اذا امتنع احلاله محل المتبوع ولذلك أمثلة كثيرة منها قولك يازيد الحرث فهذا من باب البيان وليس من باب البدل لان البدل في نية الاحلال محل المبدل منه اذ لو قيل ياالحرث لم يجز لان يا وأل لا يجتمعان هنا ومنها قول الشاعر

أنا ابن التارك البكري بشر * عليه الطير ترقبه وقوعا

فبشر عطف بيان على البكري وليس بدلا لامتناع أنا ابن التارك بشر اذ لا يضاف ما فيه الالف واللام الى المجرد منها الا ان كان المضاف صفة مثناة أو مجموعة جمع المذكر السالم نحو الضاربا زيد والضاربو زيد ولا يجوز الضارب زيد خلافا للفراء ومنها قول الراجز وهو ذو الرمة اني واسطار سطرن سطرا * لقائل يانصر نصر نصرا لان نصر الثاني مرفوع والثالث منصوب فلا يجوز فيهما أن يكونا بدلين لانه لا يجوز يانصر بالرفع ولا يانصرا بالنصب قالوا وانما نصر الاول عطف بيان على اللفظ والثاني عطف بيان على المحل واستشكل ذلك ابن

(قوله لان الشيء لايبين نفسه) أقول يمكن الجواب عنه بأن اصرا الثانى ضمن الشهرة في أوصاف الخير ونصرا الثالث ضمن شهرة أزيد فحصل الاختلاف كما قالوا في أنا أبو النجم وشعري شعري (قوله ادعي الربوبية) فيشمل رب العالمين بحسب زعم قومه بخلاف رب

الطراوة لان الشيء لايبين نفسه قال وانما هذا من باب التوكيد اللفظي وتابعه على ذلك المحمدان ابنا مالك ومعطي فان قلت ياسعيد كرز بضم كرز وجب كونه بدلا وامتنع كونه بيانا لان البدل فى باب النداء حكمه حكم المنادى المستقل وكرز اذا نودي ضم من غير تنوين وأما البيان المفرد التابع لمبنى فيجوز رفعه ونصبه ويمتنع ضمه من غير تنوين ومثله في ذلك النعت والتوكيد نحو يازيد الفاضل والفاضل ويا تميم أجمعون وأجمعين وكذلك يمتنع البيان في قولك قرأ قالون عيسي ونحوه مما الاول فيه أوضح من الثاني وانما قال العلماء فى قوله تعالى آمنا برب العالمين رب موسي وهرون أنه بيان لان فرعون كان قد ادعي الربوبية فلو اقتصروا على قولهم برب العالمين لم يكن ذلك صريحا في الايمان بالرب الحق سبحانه وتعالى * ثم قلت (الرابع البدل وهو التابع المقصود بالحكم بلا واسطة وهو اما بدل كل نحو صراط الذين أو بعض نحو من استطاع اليه سبيلا أو اشتمال نحو قتال فيه أو اضراب نحو ما كتب له نصفها ثلثها ربعها أو نسيان أو غلط كجاءني زيد عمرو وهذا زيد حمار والاحسن عطف هذه الثلاثة ببل ويوافق متبوعه ويخالفه في الاظهار والتعريف وضديهما لكن لا يبدل ظاهر من ضمير حاضر الا بدل بعض أو اشتمال مطلقا أو بدل كل ان أفاد الاحاطة) وأقول البدل في اللغة العوض وفى التنزيل عسي ربنا أن يبدلنا خيرا منها وفى الاصطلاح ماذكرت والتابع جنس يشمل التوابع والمقصود بالحكم فصل مخرج للنعت والبيان والتأكيد فانهن متممات للمقصود بالحكم لا مقصودة بالحكم ولنحو جاء القوم لا زيد فان زيدا منفى عنه الحكم فلا يصح أن يقال انه المقصود بالحكم ولنحو عمرو في جاء زيد وعمرو أو فعمرو أو ثم عمرو أو القوم حتي عمرو فانه مقصود بالحكم مع الاول فلا يصدق عليه أنه المقصود بالحكم وبلا واسطة مخرج للمعطوف عطف النسق في نحو جاء زيد بل عمرو فانه وان كان المقصود بالحكم لكنه انما يتبع بواسطة حرف العطف وأقسامه ستة بدل كل من كل وبدل بعض من كل وبدل اشتمال وبدل اضراب وبدل نسيان وبدل غلط فبدل الكل نحو اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين فالصراط الثاني هو نفس الصراط الاول وبدل البعض نحو ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فمن في موضع خفض على أنها بدل من الناس والمستطيع بعض الناس لا كلهم وبدل الاشتمال نحو ويسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه فقتال بدل من الشهر وليس القتال نفس الشهر ولا بعضه ولكنه ملابس له لوقوعه فيه وبدل الاضراب كقوله عليه الصلاة والسلام ان الرجل ليصلى الصلاة ما كتب له نصفها ثلثها ربعها الى العشر وضابطه أن يكون البدل والمبدل منه مقصودين قصدا صحيحا وليس بينهما توافق كما فى بدل الكل ولا كلية ولا جزئية كما في بدل البعض ولا ملابسة كما في بدل الاشتمال وبدل النسيان كقولك جاءني زيد عمرو واذا كنت انما قصدت زيدا أولا ثم تبين فساد قصدك فذكرت عمرا وبدل الغلط كقولك هذا زيد حمار والاصل انك أردت أن تقول هذا حمار فسبقك لسانك الى زيد فرفعت الغلط بقولك حمار وسماه النحويون بدل الغلط على معنى بدل الاسم الذي هو غلط ألا ترى أن الحمار بدل من زيد وأن زيدا انما ذكر غلطا ويصح أن يمثل لهذه الابدال الثلاثة بقولك جاءنى زيد عمرو ولان الاول والثانى ان كانا مقصودين قصدا صحيحا فبدل اضراب وان كان المقصود انما هو الثانى فبدل غلط وان كان الاول قصدا أولا ثم تبين فساد قصده فبدل نسيان ثم اعلم أن البدل والمبدل منه ينقسمان بحسب الاظهار والاضمار أربعة أقسام وذلك لانهما يكونان ظاهرين ومضمرين ومختلفين وذلك على وجهين فابدال الظاهر من

المظهر

موسى وهرون فمعلوم أنه الله تعالى (قوله ويوافق متبوعه) أى تارة ويخالفه أخرى (قوله فلا يصدق عليه أنه المقصود) أى لان هذه الجملة تفيد حصر القصد فيه (قوله انما يتبع بواسطة حرف) يشير الي أن قوله بلا واسطة راجع للتابع ويصح أنه راجع لقوله المقصود بالحكم (قوله مقصودين) خرج بدل الغلط فان الاول غير مقصود فيه أصلا ان قلت كيف قوله مقصودين مع قولهم المقصود بالحكم هو البدل قلت مرادهم أن المقصود ثانيا انما هو البدل فلا ينافي أن المبدل منه يقصد أولا توطئة للبدل لتتنبه له النفس ثم يقصر القصد على البدل فقوله مقصودين أى المبدل منه أولا وسيلة والبدل ثانيا بالذات (قوله قصدا صحيحا) خرج بدل النسيان فان قصد الاول فيه خطا (قوله ولا جزئية كما في بدل البعض) ان قلت الثلث جزء من النصف وكذا ما بعده قلت لكنه لاحظه مقابلا للنصف واعتبره جزأ للصلاة فمن ثم أضافه لضميرها

(قوله وبدل النسيان كقولك جاءني زيد عمرو واذا كنت انما قصدت أن تقول عمرو فسبقك الخ) هذا لايظهر فالاولى ما في بعض النسخ اذا قصدت أن تقول زيدا ثم تبين خطا قصدك لان النسيان بالجنان والغلط باللسان

(قوله ضربته اياه الخ) الوجه ماقاله ابن مالك من تعين التأكيد اللفظي اذ البدل لابد له من مزية فوجب أنه المقصود دون الاول

المظهر نحو جاءني زيد أخوك وابدال المضمر من المضمر نحو ضربته اياه فاياه بدل أو توكيد وأوجب ابن مالك الثاني وأسقط هذا القسم من أقسام البدل ولو قلت ضربته هو كان بالاتفاق توكيدا لا بدلا وابدال المضمر من الظاهر نحو ضربت زيدا اياه وأسقط ابن مالك هذا القسم أيضا من باب البدل وزعم أنه ليس بمسموع قال ولو سمع لاعرب توكيدا لا بدلا وفيما ذكره نظر لانه لا يؤكد القوى بالضعيف وقد قالت العرب زيد هو الفاضل وجوز النحويون في هو أن يكون بدلا وأن يكون مبتدأ وأن يكون فصلا وابدال الظاهر من المضمر فيه تفصيل وذلك أن الظاهر ان كان بدلا من ضمير غيبة جاز مطلقا كقوله تعالى وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره فان أذكره بدل من الهاء في أنسانيه بدل اشتمال ومثله ونرثه ما يقول وقول الشاعر

على حالة لو ان فى القوم حاتما * على جوده لضن بالماء حاتم

الا ان هذا بدل كل من كل وان كان ضمير حاضر فان كان البدل بعضا أو اشتمالا جاز نحو أعجبتنى وجهك وأعجبتنى علمك وقوله

أوعدنى بالسجن والاداهم * رجلى فرجلى شثنة المناسم

فرجلى بدل بعض من ياء أوعدنى وقوله

ذرينى ان أمرك لن يطاعا * وما ألفيتنى حلمى مضاعا

فحلمى بدل اشتمال من ياء ألفيتنى وان كان بدل كل فاما أن يدل على احاطة أو لا فان دل عليها جاز نحو تكون لنا عيدا لاولنا وآخرنا وان كان غير ذلك امتنع نحو قمت زيد ورأيتك زيدا وجوز ذلك الاخفش والكوفيون تمسكا بقوله

بكم قريش كفينا كل معضلة * وأم نهج الهدى من كان ضليلا

وكذلك ينقسمان بحسب التعريف والتنكير الي معرفتين نحو اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين ونكرتين نحو ان للمتقين مفازا حدائق ومتخالفين فاما أن يكون البدل معرفة والمبدل منه نكرة نحو الي صراط مستقيم صراط الله أو يكونا بالعكس نحو لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة وقول الشاعر

لا تعلوا هاوادلوا هادلوا * ان مع اليوم أخاه غدوا

* ثم قلت (الخامس عطف النسق وهو بالواو لمطلق الجمع وبالفاء للجمع والترتيب والتعقيب وثم للجمع والترتيب والمهلة وبحتي للجمع والغاية وبأم المتصلة وهي المسبوقة بهمزة التسوية أو بهمزة يطلب بها وبأم التعيين وهي في غير ذلك منقطعة مختصة بالجمل ومرادفة لبل وقد تضمن مع ذلك معنى الهمزة وباو بعد الطلب للتخيير أو الاباحة وبعد الخبر للشك أو التشكيك أو التقسيم وبل بعد النفي أو النهي لتقرير متلوها واثبات نقيضه لتاليها كلكن وبعد الاثبات والامر لنقل حكم ماقبلها لما بعدها وبلا للنفي ولا يعطف غالبا علي ضمير رفع متصل ولا يؤكد بالنفس أو بالعين الا بعد توكيده بمنفصل أو بعد فاصل ما ولا على ضمير خفض الا باعادة الخافض) وأقول معنى كون الواو لمطلق الجمع انها لا تقتضى ترتيبا ولا عكسه ولا معية بل هي صالحة بوضعها لذلك كله فمثال استعمالها في مقام الترتيب قوله تعالى وأوحينا الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط ومثال استعمالها في عكس الترتيب نحو وعيسي وأيوب ولقد أرسلنا نوحاً وابراهيم كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم اقنتى لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ومثال استعمالها فى المصاحبة فانجيناه ومن معه في الفلك ونحو فاغرقناه وجنوده ونحو واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ومثال افادة الفاء للترتيب والتعقيب وثم للترتيب والمهلة قوله تعالي أماته فاقبره ثم اذا شاء أنشره فعطف الاقبار على الاماتة بالفاء والانشار على الاقبار بثم لان الاقبار يعقب الاماتة والانشار يتراخي عن ذلك ومعنى حتى الغاية

كالوصف بالاخوة في جاء زيد أخوك والضمير ان متحدان من كل وجه الا أن يقال الضمير الثانى يرجع الى المعهود فكان معنى زيد ضربته اياه ضربت المعهود بيني وبينك (قوله ولو قلت ضربته هو كان بالاتفاق توكيدا) لعل نكتته أنه من باب استعمال ضمير الرفع في موضع النصب لمصاحبته لضمير النصب وحيث كان بدلا فهو في التقدير من جملة أخرى فلا مصحح لاستعمال ضمير الرفع (قوله لاولنا وآخرنا) جعله بدل كل بناء على ان العطف ملاحظ قبل الابدال والا فهو بدل بعض (قوله بكم قريش) فهذا ضرورة ان قلت قريش محيطة بهم قلت هذا في كل بدل كل انما المراد أن يكون في البدل نص على التعميم كقوله لاولنا وآخرنا (قوله غدوا) بدل من أخاه وهو محل الشاهد (قوله الا بعد توكيده بالمنفصل أو فاصل ما) ظاهره ان أى فاصل يكفي في التوكيد والمتبادر من الالفية تعين الضمير المنفصل (قوله ولقد أرسلنا نوحاً وابراهيم) فيه ان هذا من الترتيب

وغاية الشيء نهايته والمراد انها تعطف ماهو نهاية في الزيادة أو القلة والزيادة امافي المقدار الحسي كقولك تصدق فلان بالاعداد الكثيرة حتي الالوف الكثيرة أوفى المقدار المعنوى كقولك مات الناس حتي الانبياء وكذلك القلة تكون تارة في المقدار الحسي كقولك الله سبحانه وتعالى يحصي الاشياء حتى مثاقيل الذر وتارة في المقدار المعنوى كذلك زارنى الناس حتي الحجامون وأم على قسمين متصلة ومنقطعة وتسمى أيضا منفصلة فالمتصلة هى المسبوقة امابهمزة التسوية وهي الداخلة على جملة يصح حلول المصدر محلها نحو سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم ألا ترى أنه يصح أن يقال سواء عليهم الانذار وعدمه أوبهمزة يطلب بها وبام التعيين نحو أزيد في الدار أم عمرو وسميت أم في النوعين متصلة لان ماقبلها ومابعدها لا يستغنى باحدهما عن الآخر والمنقطعة ماعدا ذلك وهى بمعنى بل وقد تتضمن مع ذلك معنى الهمزة وقد لاتتضمنه فالاول نحو أم اتخذ مما يخلق بنات أي بل أتخذ بهمزة مفتوحة مقطوعة للاستفهام الانكارى ولا يصح أن تكون في التقدير مجردة من معنى الاستفهام المذكور والا لزم اثبات الاتخاذ المذكور وهو محال والثاني كقوله تعالى هل يستوي الاعمي والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور أى بل هل تستوي وذلك لان أم قد اقترنت بهل فلا حاجة الي تقديرها بالهمزة وأو لها أربعة معان أحدها التخيير نحو فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ماتطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة والثانى الاباحة كقوله تعالى ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم وهذان المعنيان لها اذا وقعت بعد الطلب والثالث الشك نحو لبثنا يوما أو بعض يوم والرابع التشكيك وهو الذي يعبر عنه بالابهام نحو وانا أو اياكم لعلى هدي أو في ضلال مبين وهذان المعنيان لها اذا وقعت بعد الخبر وأما بل فيعطف بها بعد النفى أو النهي ومعناها حينئذ تقرير ماقبلها بحالة واثبات نقيضه لما بعدها نحو ماجاءني زيد بل عمرو ولا يقم زيد بل عمرو وبعد الاثبات أو الامر ومعناها حينئذ نقل الحكم الذى قبلها للاسم الذي بعدها وجعل الاول كالمسكوت عنه وأما لكن فلا يعطف بها الا بعد النفى أو النهي ومعناها كمعنى بل وعن الكوفيين جواز العطف بها بعد الاثبات قياسا على بل وأباه غيرهم لانه لم يسمع وأما لا فانها لحكم النفى الثابت لما قبلها عما بعدها فلذلك لا يعطف بها الا بعد الاثبات وذلك كقولك جاءني زيد لا عمرو ومثال العطف على الضمير المرفوع المتصل بعد التوكيد قوله تعالى لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين ومثاله بعد الفصل بالمفعول يدخلونها ومن صلح فمن عطف على الواو من يدخلونها وجاز ذلك للفصل بينهما بضمير المفعول ومثال العطف من غير توكيد ولا فصل قول النبي صلى الله عليه وسلم كنت وأبوبكر وعمر فعلت وأبوبكر وعمر وقول بعضهم مررت برجل سواء والعدم فسواء صفة لرجل وهو بمعنى مستو وفيه ضمير مستتر عائد على رجل والعدم معطوف على ذلك الضمير ولا يقاس على هذا خلافا للكوفيين ومثال العطف على الضمير المخفوض بعد اعادة الخافض فقال لها وللارض قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب وعليها وعلى الفلك تحملون ولا يجب ذلك خلافا لاكثر البصريين بدليل قراءة حمزة رحمه الله واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام بخفض الارحام وحكاية قطرب مافيها غيره وفرسه * ثم قلت

(فصل واذا اتبع المنادي ببدل أو نسق مجرد من أل فهو كالمنادي المستقل مطلقا وتابع المنادى المبنى غيرهما برفع أو ينصب الا التابع أى فيرفع والا التابع المضاف المجرد من أل فينصب كتابع المعرب) * وأقول لتوابع المنادي أحكام تخصها فلهذا أفردتها بفصل والحاصل ان التابع اذا كان بدلا أو نسقا مجردا من أل فانه يستحق حينئذ مايستحقه لو كان منادي تقول في البدل ياسعيد كرز بالضم كما تقول يا كرز وكذلك ياعبد الله كرز وفى النسق يازيد وخالد بالضم كما تقول ياخالد وكذلك ياعبد الله وخالد لافرق في البابين المذكورين بين كون المنادى معربا أو مبنيا وان كان التابع غير بدل ونسق مجرد من أل فان كان المنادى مبنيا فالتابع له ثلاثة أقسام مايجب

(قوله كالمنادي المستقل) وجهه انهما ليسا متممين للاول حتي يتبعانه بل البدل هو المقصود وحده والنسق مقصود كالاول

رفعه

رفعه ومايجب نصبه ومايجوز فيه الوجهان فالواجب رفعه نعت أى نحو ياأيها الانسان ياأيها الناس وعن المازنى اجازة نصبه وانه قرئ قل ياأيها الكافرين وهذا ان ثبت فهو من الشذوذ بمكان والواجب نصبه التابع المضاف مثاله في النعت نحو يازيد صاحب عمرو ومثاله في التوكيد ياتميم كلهم أو كلكم ومثاله في البيان يازيد أباعبد الله والجائز فيه الوجهان التابع المفرد نحو يازيد الفاضل والفاضل وياتميم أجمعون وأجمعين وياسعيد كرز وكرز قال ذو الرمة * لقائل يانصر نصر نصرا * وان كان المنادى معربا تعين نصب التابع نحو ياعبد الله صاحب عمرو ويابنى تميم كلهم وياعبد الله أبازيد واذا وجب نصب المضاف التابع للمبنى فنصبه تابعا للمعرب أحق قال الله تعالي قل اللهم فاطر السموات والارض ففاطر صفة لاسم الله سبحانه وزعم سيبويه انه نداء ثان حذف منه حرف النداء لان المنادى الملازم للنداء لايجوز عنده أن يوصف وكلمة اللهم لاتستعمل الا فى النداء * ثم قلت

*(باب موانع الصرف تسعة يجمعها قوله

اجمع وزن عادلا أنث بمعرفة * ركب وزد عجمة فالوصف قد كملا

فالتأنيث بالالف كبهمي وصحراء والجمع المماثل لمساجد ومصابيح كل منهما يستقل بالمنع والبواقى منها مالا يمنع الامع العلمية وهو التأنيث كفاطمة وطلحة وزينب ويجوز في نحو هند وجهان بخلاف نحو سقر وبلخ وزيد لامرأة والتركيب المزجي كمعديكرب والعجمة كابراهيم ومايمنع تارة مع العلمية وأخري مع الصفة وهو العدل كعمر وزفر وكمثنى وثلاث وآخر مقابل آخرين والوزن كاحمد وأحمر والزيادة كعثمان وغضبان وشرط تأثير الصفة اصالتها وعدم قبولها التاء فارنب وصفوان بمعنى ذليل وقاس ويعمل وندمان من المنادمة منصرفة وشرط العجمة كون علميتها في العجمية والزيادة على الثلاثة فنوح منصرف وشرط الوزن اختصاصه بالفعل كشمر وضرب علمين أو افتتاحه بزيادة هي بالفعل أولى كاحمر وكافكل علما) وأقول الاصل في الاسماء أن تكون منصرفة أعنى منونة تنوين التمكين وانما تخرج عن هذا الاصل اذا وجد فيها علتان من علل تسع أو واحدة منها تقوم مقامهما والبيت المنظوم لبعض النحويين وهو يجمع العلل المذكورة امابصريح اسمها أو بالاشتقاق والذي يقوم مقام علتين شيآن التانيث بالالف مقصورة كانت كبهمي أو ممدودة كصحراء والجمع الذى لا نظير له في الآحاد أى لامفرد على وزنه وهو مفاعل ومفاعيل كمساجد ومفاعيل كمصابيح ودنانير وانما مثلت للمقصورة ببهمي دون حبلى وللممدودة بصحراء دون حمراء لئلا يتوهم أن المانع الصفة وألف التأنيث كما توهم بعضهم وماعدا هاتين العلتين لا يؤثر الا بانضمام علة أخرى له ولكن يشترط فى التأنيث والتركيب والعجمة ان تكون العلة الثانية المجامعة لكل منهن العلمية ولهذا صرفت صنجة وقائمة وان وجد فيهما علة أخرى مع التأنيث وهي العجمة في صنجة والصفة في قائمة وماذاك الا لان التأنيث والعجمة لايمنعان الامع العلمية وكذلك أذربيجان اسم لبلدة فيه العلمية والعجمة والتركيب والزيادة قيل وعلة خامسة وهي التأنيث لان البلدة مؤنثة وليس بشيء لانا لا نعلم هل لحظوا فيه البقعة أو المكان ولو قدر خلوه من العلمية وجب صرفه لان التأنيث والتركيب والعجمة شرط اعتبار كل منهن العلمية كما ذكرنا والالف والنون اذا لم تكن في صفة كسكران فلا تمنع الامع العلمية كسلمان ولا وصفية في أذربيجان فتعينت العلمية ولا علمية اذا نكرته فوجب صرفه ومثلت للتأنيث بفاطمة وطلحة وزينب لابين أنه على ثلاثة أقسام لفظي ومعنوى ولفظي لامعنوي ومعنوي لالفظي وأما بقية العلل فانها تمنع تارة مع العلمية وتارة

(قوله وكذلك أذربيجان) ظاهره انه ممنوع من الصرف مع ان فيه تفصيلا ذكره فالاولى أن يقول أذربيجان فان أردت به البلدة المعينة منع وان نكرته بأن أردت بلدة ما مسماة

مع الصفة مثال العدل مع العلمية عمر وزفر وزحل وجمح ودلف فانها معدولة عن عامر وزافر وزاحل وجامح ودالف وطريق معرفة ذلك أن يتلقى من أفواههم ممنوع الصرف وليس فيه مع العلمية علة ظاهرة فيحتاج حينئذ الى تكلف دعوي العدل فيه ومثاله مع الصفة أحاد وموحد وثناء ومثنى وثلاث ومثلث ورباع ومربع فانها معدولة عن واحد واحد واثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة قال الله تعالى أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع فهذه الكلمات الثلاث مخفوضة لانها صفة لاجنحة وهي ممنوعة الصرف لانها معدولة عما ذكرنا فلهذا كان خفضها بالفتحة ولم يظهر ذلك في مثنى لانه مقصور وظهر ذلك في ثلاث ورباع لانهما اسمان صحيحا الآخر ومن ذلك أخر في نحو قوله تعالى فعدة من أيام أخر فاخر صفة لايام وهي معدولة عن آخر بفتح الهمزة والخاء وبينهما ألف لانها جمع أخرى وأخرى أنثى آخر بالفتح وقياس فعلى أفعل أن لا تستعمل الا مضافة الى معرفة أو مقرونة بلام التعريف فاما الاضافة فيه ولا لام فقياسه أفعل كافضل تقول هند أفضل والهندات أفضل ولا تقول فضلى ولا فضل فأما أخر فصفة معدولة فلهذا خفضت بالفتحة فان كان أخر جمع أخرى أنثى آخر بكسر الخاء فهي مصروفة تقول مررت بأول وآخر بالصرف اذ لا عدل هنا ومثال الوزن مع العلمية أحمد ويزيد ويشكر ومع الصفة أحمر وأفضل ولا يكون الوزن المانع مع الصفة الا في أفعل بخلاف الوزن المانع مع العلمية ومثال الزيادة مع العلمية سلمان وعمران وعثمان وأصبهان ومثالها مع الصفة سكران وغضبان ولا تكون الزيادة المانعة مع الصفة الا في فعلان بخلاف الزيادة المانعة مع العلمية ويشترط لتأثير الصفة أمران أحدهما كونها أصلية فيجب الصرف في نحو قولك هذا قلب صفوان بمعنى قاس وهذا رجل أرنب بمعنى ذليل أي ضعيف والثاني عدم قبولها التاء ولهذا انصرف نحو ندمان وأرمل لقولهم ندمانة وأرملة قال الشاعر

ونَدمان يزيد الكاس طيبا * سقيت وقد تغورت النجوم

ويشترط لتأثير العجمة أمران أحدهما كون علميتها في اللغة العجمية فنحو لجام وفيروز علمين لمذكرين مصروف والثاني الزيادة على الثلاثة فنوح ولوط وهود ونحوهن مصروفة وجها واحدا هذا هو الصحيح قال الله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين وقال تعالى وقوم لوط وأصحاب مدين وقال تعالى ألا بعدا لعاد قوم هود وليس مما نحن فيه لانه عربي وليس في أسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام عربي غيره وغير صالح وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وزعم عيسي بن عمر وابن قتيبة والجرجاني والزمخشري أن في نوح ونحوه وجهين وهو مردود لانه لم يرد بمنع الصرف سماع مشهور ولا شاذ وشرط الوزن كونه اما مختصا بالفعل أو كونه بالفعل أولي منه بالاسم فالاول نحو شمر وضرب علمين قال الشاعر * وجدي يا حجاج فارس شمرا * والثاني نحو أحمر صفة أو علما وافكل علما والافكل اسم للرعدة فان هذا الوزن وان كان يوجد في الاسماء والافعال كثيرا ولكنه في الافعال اولى منه في الاسماء لانه في الافعال يدل على التكلم كاذهب وانطلق وفي الاسماء لا يدل على معنى والدال أصل لغير الدال واعلم ان المؤنث ان كان تأنيثه بالالف كبهمى وصحراء امتنع صرفه ولم يحتج لعلة أخري وقد مضي ذلك وقول أبى على ان حمراء امتنع صرفه للصفة والف التانيث منتقض بمنع صرف صحراء وان كان بالتاء امتنع صرفه مع العلمية سواء كان لمذكر كطلحة وحمزة أو لمؤنث كفاطمة وعائشة وقول الجوهري ان هاوية من قوله تعالى فامه هاوية اسم من أسماء النار معرفة بغير الالف واللام خطأ لان ذلك يوجب منع صرفه وان كان بغير التاء امتنع صرفه وجوبا ان كان زائدا على ثلاثة كسعاد وزينب أو ثلاثيا محرك الوسط كسقر ولظي قال الله تعالى ماسلككم في سقر كلا

يه صرف (قوله فقدروا العدل) ان قلت هلا قدروا غيره قلت مرجع العدل تحويل اللفظ في الحروف ونظائره كثيرة في التصريف وكثرة الشيء تساعد على تقديره عند عدمه والله سبحانه وتعالى أعلم بما هنالك والحمد لله رب العالمين وصلى الله على أشرف الخلق سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قول المحشى فقدروا العدل كأن نسخته كذلك والذى بأيدينا من النسخ بدله فيحتاج حينئذ الي تكلف دعوى العدل اه

انها لظي أو ساكن الوسط أعجميا كماه وجور وحمص وبلخ أسماء بلاد أو عربيا ولكنه منقول من المذكر الى المؤنث نحو زيد وبكر وعمر وأسماء نسوة هذا قول سيبويه وذهب عيسي بن عمر الى أنه يجوز فيه الوجهان وان لم يكن منقولا من المذكر الي المؤنث فالوجهان كهند ودعد وجمل ومنع الصرف أولى وأوجبه الزجاج وقد اجتمع الوجهان في قوله

لم تتلفع بفضل مئزرها * دعد ولم تسق دعد في العلب

ثم قلت

(باب العدد الواحد والاثنان وموازن فاعلا كثالث والعشرة مركبة يذكرن مع المذكر ويؤنثن مع المؤنث والثلاثة والتسعة وما بينهما مطلقا والعشرة مفردة بالعكس وتمييز المائة وما فوقها مفرد مخفوض والعشرة مفردة وما دونها مجموع مخفوض الا المائة فمفردة وكم الخبرية كالعشرة والمائة والاستفهامية المجرورة كالاحد عشر والمائة ولا يميز الواحد والاثنان وثنتا حنظل ضرورة) وأقول العدد في أصل اللغة اسم للشيء المعدود كالقبض والنقض والخبط بمعني المقبوض والمنقوض والمخبوط بدليل كم لبثتم في الارض عدد سنين والمراد به هنا الالفاظ التي تعد بها الاشياء والكلام عليها في موضعين أحدهما في حكمها في التذكير والتأنيث والثاني في حكمها بالنسبة الى التمييز فأما الاول فانها فيه على ثلاثة أقسام القسم الاول ما يذكر مع المذكر ويؤنث مع المؤنث دائما كما هو القياس وذلك الواحد والاثنان تقول في المذكر واحد واثنان وفي المؤنث واحدة واثنتان قال الله تعالى والهكم اله واحد هو الذي خلقكم من نفس واحدة حين الوصية اثنان ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين وكذلك ما كان من العدد على صيغة اسم الفاعل نحو ثالث ورابع وثالثة ورابعة الى عاشر في المذكر وعاشرة في المؤنث قال الله تعالى سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم أى هم ثلاثة أو هؤلاء ثلاثة والخامسة أن غضب الله عليها أى والشهادة الخامسة القسم الثاني ما يؤنث مع المذكر ويذكر مع المؤنث دائما وهو الثلاثة والتسعة وما بينهما سواء كانت مركبة مع العشرة أو لا تقول في غير المركبة ثلاثة رجال بالتاء الي تسعة رجال قال الله تعالى آيتك الا تكلم الناس ثلاثة أيام وتقول ثلاث نسوة قال الله تعالى آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال وتقول في المركبة ثلاثة عشر رجلا بالتاء في ثلاثة وثلاث عشرة امرأة بحذف التاء من ثلاث قال الله تعالى عليها تسعة عشر أي ملكا أو خازنا القسم الثالث ما فيه تفصيل وهو العشرة فان كانت غير مركبة فهي كالتسعة والثلاثة وما بينهما تذكر مع المؤنث وتؤنث مع المذكر وان كانت مركبة جرت على القياس فذكرت مع المذكر وأنثت مع المؤنث قال الله تعالى اني رأيت أحد عشر كوكبا فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا وتقول عندى احدى عشرة امرأة وأحد عشر رجلا وأما الثاني وهو التمييز فانها فيه على أقسام خمسة أحدها ما لا يحتاج لتمييز أصلا وهو الواحد والاثنان لا تقول واحد رجل ولا اثنا رجلين وأما قوله فيه ثنتا حنظل فضرورة والثاني ما يحتاج الى تمييز مجموع مخفوض وهو الثلاثة والعشرة وما بينهما تقول عندي ثلاثة رجال وعشر نسوة وكذا ما بينهما ويستثنى من ذلك أن يكون التمييز كلمة المائة فانه يجب افرادها تقول عندي ثلثمائة ولا يجوز ثلاث مائات ولا ثلاث مئين الا في ضرورة والثالث ما يحتاج الى تمييز مفرد منصوب وهو الاحد عشر والتسعة والتسعون وما بينهما نحو اني رأيت أحد عشر كوكبا وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وواعدنا موسي ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة ان هذا أخي له تسع وتسعون نعجة وأما قوله تعالى وقطعناهم

اثني عشرة أسباطا فليس أسباطا تمييزا بل هو بدل من اثنتي عشرة والتمييز محذوف أي اثنتي عشرة فرقة والرابع مايحتاج الى تمييز مفرد مخفوض وهو المائة والالف تقول عندي مائة رجل وألف رجل ويلتحق بالعدد المنتصب تمييزه تمييز كم الاستفهامية وهي بمعنى أي عدد ولا يكون تمييزها الا مفردا تقول كم غلاما عندك ولا يجوز كم غلمانا خلافا للكوفيين ويلتحق بالعدد المخفوض تمييزه تمييز كم الخبرية وهي اسم دال على عدد مجهول الجنس والمقدار يستعمل للتكثير ولهذا انما يستعمل غالبا في مقام الافتخار والتعظيم ويفتقر الى تمييز يبين جنس المراد به ولكنه لا يكون الا مخفوضا كما ذكرنا ثم تارة يكون مجموعا كتمييز الثلاثة والعشرة وأخواتهما وتارة يكون مفردا كتمييز المائة والالف ومافوقهما والخامس مايحتاج الى تمييز مفرد منصوب أو مخفوض وهو كم الاستفهامية المجرورة نحو بكم درهما اشتريت فالنصب على الاصل والجر بمن مضمرة لا بالاضافة خلافا للزجاج وانما لم أذكر في المقدمة أن تمييز كم الاستفهامية وتمييز الاحد عشر والتسعة والتسعين وما بينهما منصوب لاني قد ذكرته في باب التمييز فلذلك اختصرت اعادته فى هذا الموضع من المقدمة والحمد لله على احسانه وقد أتيت على ما أردت ايراده فى شرح هذه المقدمة ولله سبحانه وتعالى الحمد والمنة واياه أسأل ان يجعل ذلك لوجهه الكريم خالصا مصروفا وعلى النفع به موقوفا وأن يغفر لي خطيئتي يوم الدين وأن يدخلني برحمته في عباده الصالحين بمنه وكرمه آمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين



﴿ يقول راجي عفو رب البريه عبد الجواد خلف المصحح بالمطبعة الخيريه ﴾

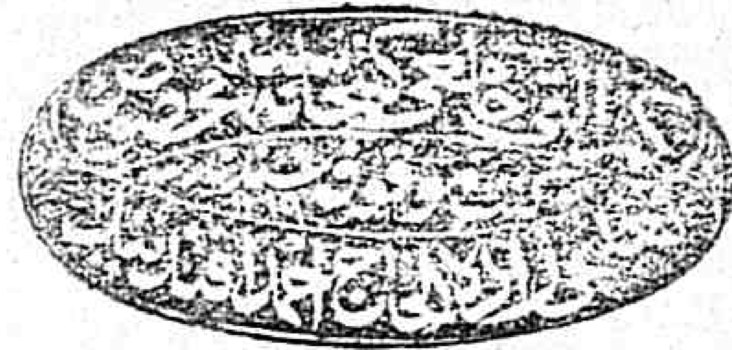
نحمدك اللهم رفعت أقواما وخفضت آخرين ونصلي ونسلم على سيدنا محمد سيد الاولين والآخرين وعلى آله وأصحابه الذين نصب الله بهم الدين وأضمر الكفر وأظهر كلمة الحق واليقين (وبعد) فقد تم باعانة مسبب كل سبب طبع الكتاب الجليل المسمي (شذور الذهب) في معرفة كلام العرب تأليف رئيس المحققين بلا دفاع وتاج رؤس المدققين من غير نزاع العلامة الهمام أبى محمد عبد الله بن هشام محلى الهوامش والطرر بحواش كفرائد الدرر مشتملة على تحقيقات شريفه وتدقيقات منيفه وابحاث رائقه ونكات فائقه مع وجازة كلماتها وسلاسة ألفاظها وكيف لا وهي نسيج وحيد دهره وفائق أقرانه في عصره المفرد العلم الشهير الاستاذ المحقق أبي محمد محمد الامير تغمدهما الله برحمته وأسكنهما فسيح جنته وذلك بالمطبعة الخيريه بمصر القاهرة المعزيه لمالكها ومديرها المتوكل على العزيز الوهاب حضرة الكامل السيد ﴿عمر حسين الخشاب﴾ في شهر شوال سنة ١٣٢٣ من هجرة من خلقه الله على أكمل الخصال سيدنا محمد الشفيع يوم الزحام خاتم الرسل الكرام





فهرست شذور الذهب في معرفة كلام العرب لابن هشام الانصاري رحمه الله تعالى

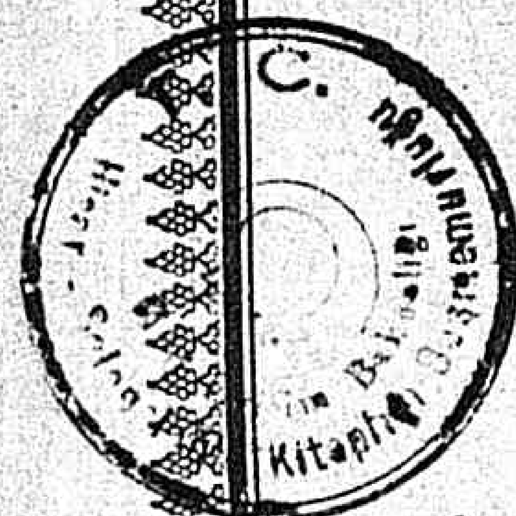
(تمت)



اصلاح التقويم

تأليف

الغازى أحمد مختار باشا



ترجمه للعربيه

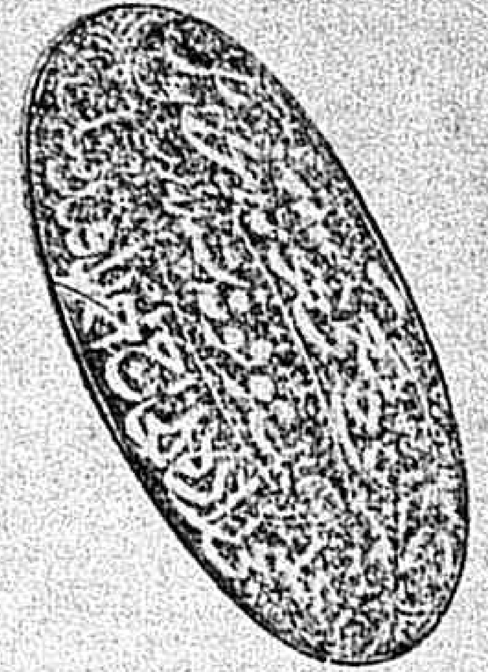
شفيق بك منصور يكن

طبع

بمطبعة محمد افندى مصطفى بمصر

سنة ١٣٠٧

هجريه





بسم الله الرحمن الرحيم

افادۀ مرام

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وعلى جميع الانبياء والمرسلين

أما بعد

علوم وفنونك ثمرات نافعه‌سنی اقتطافه هر وقت ایچون آچیق بولنان قپویی شو عصر معارف حصر ترقینك توسیع ایدیویرمسی طرف طرف هر کسی علی مقادیر استعدادهم نو بنو طرق استفادۀ علمیه‌یه سوق ایتمكده و بو جمله‌دن اوله‌رق بر وقتدنبرو شرق وغربده ارباب فنوندن برطاقی الیوم موقع استعمالده اولان تاریخلرك شایان اصلاح جهتلرینی کورمك ومبادئ ایامی توحیده چالشمق کبی محسناتلی شیلرله اشتغاله باشلامش اولدقلری نظر عبرتله کورلمكده در دیكر بعض ابنای امت مثللو بو عبد کمبضاعه دخی شرقده مستعمل اولان تاریخلردن بعضلرینك مبدائنی واسباب اختلافیه‌سنی تدقیقه وهله تاریخ شمسیمز ایچون بر صاغلام اساس انتخابنی تحری‌یه مجرد سوق وجدان ایله کیده‌رك اولبابده اجرای تدقیقات ایتدم بیاندن مستغنی اولدیغی اوزره ممالك اسلامیه‌ده ایكی نوع تاریخك مستعمل اولدیغی کوریلورکه بونك بری قمری ودیكری شمسیدر سنۀ قمریه قمرك شمسه نظرا وضعیات مختلفه‌ده بولنمسندن متولد تعاقبی اون اوچ اجتماع قمراره سنده محدود اون ایكی

لما كانت أبواب الاجتهاد المنفتحة لمقتطفي ثمرات العلوم والفنون النافعة كل حين قد وسعها العصر الحاضر عصر الترقي في درجات المعارف حتى حدا الناس في كل ناحية الى استنباط طرق جديدة لاستحصال الفوائد العلمية لكل بقدر استعداده وعلى حسب اجتهاده وكان من ذلك ما تلمحه الابصار لمحة الاعتبار من ان جماعة من أرباب الفنون شرقا وغربا أخذوا منذ حين من الزمن يشتغلون بالنظر فيما يحتاج الى الاصلاح من أمر التواريخ المتداولة اليوم في الاستعمال والاجتهاد في توحيد مبادي الايام ونحو ذلك من محاسن الاعمال دعا هذا العبد داعي الشوق لاقتفاء أثر بعض أبناء الامة الفضلاء مع قلة البضاعة لتحقيق مبادي بعض التواريخ المستعملة في الشرق وأسباب الاختلاف فيها بقدر الاستطاعه ولاسيما تحري ما هو أحرى بان ينتخب لوضعه أساسا متينا لتاريخنا الشمسي في هذا الباب والله الموفق للصواب

لايخفى ان التاريخ المستعمل في الممالك الاسلامية

آیدن مرتب بر زمان اولوب هر آیی شرعا رؤیت هلالدن رؤیت هلاله دكین ممتد ومبدأ تاریخ دخی صاحب شریعت افندمزك مكه‌دن مدینه‌یه (یثرب) هجرت بیوردقلری سنه محرمنك غره‌سی اولدیغنه بناء اسمیده تاریخ هجریدركه هجرتك اون یدنجی سنه‌سنده خلیفۀ ثانی حضرت سید المرسلین جناب عمر الفاروق رضی الله عنهك عهد خلافتنده اجماع امتله تأسس ایتمش والیوم بالعموم بلاد اسلامیه‌ده حكم سورمكده بولنمش وچونكه ایام مخصوصه وعبادات دینیۀ امت بونكله معین ومحدود اولدیغندن شو حال بین المسلمین توحید تاریخه سبب اولمش والی ما شاء الله تعالی بو وجهله مرعی الحكم والاجراء اوله‌رق دوام ایدوب كیده‌جكی طبیعی وكتمسی متمنا بولنمشدر

سنۀ شمسیه شمسك فلك مخصوصنده بر نقطه‌دن قالقوب تكرار او نقطه‌یه كلمسی ایچون صرف ایتدیكی زماندن عبارتدركه سنۀ قمریه مدتی بوندن (١٤٨ ٨٧٥ ر١٠ كون) یعنی اون كون ویكرمی بر ساعت صفر دقیقه اون ایكی ثانیه ومع كسر قرق یدی ثالثه مقداری نقصان اولدیغندن سنۀ قمریه‌نك ییل باشی دیكرینك بر وقتنده ثابت قالمیوب دوار اوله‌جغی وهر اوتوز بش سنه‌ده بر كره فصول اربعه‌یی طولاشه‌جغی آشكاردر

دین مبین اسلامك اشعه پیرای جهان اولان انوارینك تعالی وتوسعی صره‌سنده جابجا دولت تشكیل ایدن حكومات اسلامیه مواجهه‌دارانی مخصصاتنك قارشولغی بالطبع حاصلات ارضیه‌نك عشری وسائره كبی رعیه‌نك ویركوسی اولوب بو ایسه دور شمسی ایله تحصل ایدن فصول اربعه‌یه تابع ایدوكی كبی اخذ واعطادن متولد معجل ومؤجل دائمی الجریان اولان معاملات بشریه‌یه دخی كلی جزؤی فصول مذكوره‌یه تابع بولندیغندن مار الذكر تاریخ دینیه‌دن بشقه

نوعان أحدهما قمري والآخر شمسي فالسنة القمرية هي المدة المحدودة بين ثلاثة عشر اجتماعا قمريا تعاقبيا وينشأ ذلك عن اختلاف أوضاع القمر بالنظر الى الشمس وهي مرتبة على اثني عشر شهرا وأمد كل شهر منها على ما قرره الشرع هو الزمن الذي بين رؤية هلالين متعاقبين وحيث كان مبدأ التاريخ هو غرة محرم الحرام من السنة التي هاجر فيها صاحب الشريعة الغراء عليه أفضل الصلاة والسلام من مكة المكرمة الى المدينة المنورة وهي يثرب فسمي بالتاريخ الهجري وتأسس هذا التاريخ باجماع الامّة في السنة السابعة عشرة من الهجرة النبوية في عهد الخليفة الثاني من خلفاء سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام ﴿عمر الفاروق رضي الله عنه﴾ وهو التاريخ المستعمل الآن في كل بلاد المسلمين وحيث كانت الايام المخصوصة والعبادات الدينية لدى الامة الاسلامية معينة بهذا التاريخ ومحدودة به كان ذلك سببا في توحيد التاريخ بين المسلمين ولابد ان يبقى ذلك بالطبع مرعي الحكم والاجراء دائم الاستمرار والبقاء الى ما شاء الله وهو الذي نتمناه * وأما السنة الشمسية فهي عبارة عن مدة ما بين انتقال الشمس من نقطة في فلكها المخصوص الى ان ترجع اليها فتكون السنة القمرية أقل من السنة الشمسية بقدر (١٤٨ ٨٧٥ ر١٠) من الايام أعني عشرة أيام وواحدى وعشرين ساعة واثنتي عشرة ثانية وسبعا وأربعين ثالثة مع كسر من ثالثة ويتضح من ذلك ان رأس السنة القمرية ليس ثابتا في وقت معين من السنة الشمسية بل هو دائر في أيامها فيمر بجميع الفصول الاربعة في كل خمس وثلاثين سنة مرة

ولما أنار الله تعالى العالم باشعة الدين الاسلامي المبين

برده تاريخ مالى يه حاجت مس ايتديكى بالفعل تبين ايتمسى اوزرينه حكومات مذكوره دن هر برى معاملات مذكوره ايچون بر نوع تاريخ شمسى اتخاذينه مجبور اوله رق كميسى بولنديغى محلك من القديم جارى اولان تاريخ شمسيسنى استعمال ايتمش وكيميسى يكيدن بر تاريخ شمسى اصولى تأسيس ايلمش وكيميسى قمرى وشمسى مخلوط بر يول طوتوب كيدركن ارهده بر اهمال وقوعيله كنديلكندن اساسسز وقاعده سز بر تاريخ چيقيويرمشدر

ازان جمله فتح اسلامدنبرو مصرده چند سنه اوللره كلنجه يه دكين تاريخ شمسى اوله رق تاريخ قبط قوللانلمقده ايكن شمدى رسما تاريخ ميلاد قوللانلمغه باشلانمش وشام وبغداد طرفلرنده وقت وقت سلفقوس ويزدجرد تاريخلرى ودها صكره لرى مدخل آذر قاعده سيله بر نوع مخلوط تاريخ استعمال اولنمش وآل سلجوقيه دن جلال الدين ملكشاه بن الب ارسلان تاريخ ملكى وياجلالى ناميله يكى بر تاريخ وضع ايتمش و..... الخ هر طرفك تاريخ شمسيسى متشتت بر حالده بولنمشدركه عالم اسلاميتده تاريخ قمرى نصل توحيد ايدلمش ايسه تاريخ شمسيده دخى اوصورتله بر اتحاد حصولنك آرزو اولنمامسى محالدر

اسلاملر نصل بر تاريخ شمسى اتخاذ واستعمال ايتمكه قابليتلى اولديغنه نقل كلام اولنجه تاريخ قمرينك نصل تأسس ايتديكى بحثى بر كره درپيش ايديلور ايسه مسئله كنديلكندن حل اولنور بنابرين بو بابده كى آثار جليله لدى التتبع بخارئ شريفك (من أين أرخوا التاريخ) بابنده حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز عن أبيه عن سهل بن سعد قال ماعدوا من مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ماعدوا الا من مقدمه المدينة حديثيله هجرتك مبدأ تاريخ اوله رق اتخاذنده اجماع امت واقع اولمش اولديغى كوريلور. ومن الجمله جلال الدين السيوطى تفسير

وعم سناه الآفاق وتأصلت الحكومات الاسلامية فى كافة انحاء الارض وكان المدار فى استحصال رواتب العمال وغيرها فى تلك الحكومات انما هو على الاموال المضروبة على الرعية كأعشار الحاصلات الارضية وغيرها من الضرائب وهذه تابع للفصول الاربعة الناشئة عن دوران الشمس كما ان سائر المعاملات البشرية الدائمة بين الناس كلية كانت أوجزئية معجلة أو مؤجلة كلها راجعة للفصول المذكورة تابعة لها فلاجرم احتاج الامر الى اتخاذ تاريخ مالى غير التاريخ الدينى واضطر بعض الحكومات المذكورة الى اتخاذ نوع من أنواع التواريخ الشمسية من أجل تلك المعاملات فمنهم من استعمل التاريخ الشمسى الذى وجدوه مستعملا فى بلادهم ومنهم من جدّد تاريخا شمسيا ومنهم من اتخذ تاريخا مختلطا من قمرى وشمسى الا انه فى أثناء العمل أهمل أحكام شروط التوفيق بينهما فنشأ من ذلك تاريخ لا أساس له ولا قاعدة فمن ذلك ان مصر من عهد ما فتحها المسلمون الى ما قبل الآن بقليل كانت تستعمل التاريخ الشمسى القبطى وهى الآن تستعمل رسميا التاريخ الميلادى وكذلك الشام وبغداد وما يليهما فانهم فى قديم أمرهم استعملوا أحيانا تاريخ سلفقوس وأحيانا تاريخ يزدجرد وأخيرا استعملوا تاريخا ملفقا من قمرى وشمسى تابعا للقاعدة المسماة بمدخل آذر عند المؤرخين واتخذ جلال الدين ملكشاه بن ألب ارسلان من العائلة السلجوقية تاريخا آخر سمى التاريخ الملكى أو الجلالى وهلم جرا فتبين من هذا ان التاريخ الشمسى متشتت فى جميع البلاد فكيف لا تنبعث الآمال وتتجه الرغبات الى توحيده بين المسلمين كما اتحد تاريخهم القمرى فان قلت

اى

جلالينده (لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه) (*) آيت كريمه سى تفسيرنده (قوله من أول يوم) جملهٔ شريفه سنده كى (من) حرفنك كوفه علماء نحويونى عندلرنده ابتداء زمانه دلالت ايلديكى ذكر وايراد وابن مالك الفيه سنك (وقد تأتى لبدء الازمنه) مصراعيله من حرفنك ابتداء زمانه دلالتنه استشهاد ايلمشدر وشهاب مرحوم قاضئ بيضاوى تفسيرى حاشيه سنده (من أول يوم) جملهٔ جليله سى توضيحنده ديوركه اشبو يومدن مقصد مسجد شريف قبانك موجود اولديغى يعنى بناسى تأسيس ايدلديكى كون ديمكدر ويومك تأسيسه نسبت واضافتى مسجد مذكورك تقوى ايله موصوفيتى حادث ونامعلوم بر كونه منسوب اولميوب يوم تأسيسندن بر وايدوكنى ايما وبياندر امام سهيلى نور الله مرقده ديركه اشبو آيت كريمه ده سال هجرتك مبدأ تاريخ اسلام اولمسى حقنده حضرت فاروقك اصحاب كزين حضراتيله واقع اولان استشاره واتفاقلرينك صحت واصابتنه بر دليل فقهى واردر زيرا اول كون اسلامك مبدأ عز وشرفى اولديغى كبى حضرت رسول أكرم صلى الله عليه وسلم افندمزك كيد اعدادن امين اوله رق مساجد انشا آتنه باشلاديغى وعبادات مفروضه يى كما يليق ايفايه كسب موفقيت ايلديكى بر كوندر

بنابرين اصحاب كزينك شورايلرى ظاهر نص تنزيله موافق اولديغى كبى آيت كريمه ده كى (من أول يوم) لفظ جليلندن مراد اولنان كون اليوم استعمال ايتمكده اولديغمز تاريخ هجرى ايامنك ايلك كونى (**) اولديغندن مشار اليهم حضراتنك اتفاقلرندن اكلاديغمزه كوره رأى مذكورى اشبو آيت كريمه دن استنباط واتخاذ ايلمش اولسه لر كركدر چونكه انلر قرآنده اولان اشاراتى بيلمكده وكتاب

(*) سورهٔ توبه آيت ١٠٩

(**) بينلرنده التمش آلتى كون فرق واردر

أى تاريخ شمسى يصلح استعماله للمسلمين قلت اذا تأملت كيف تأسس التاريخ القمرى تتضح الحال ويزول الاشكال

ومن الآثار الواردة فى ذلك ما رواه البخارى فى باب (من أين أرخوا التاريخ) قال حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز عن أبيه عن سهل بن سعد قال ماعدّوا من مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ماعدّوا الا من مقدمه المدينة وقال جلال الدين السيوطى فى تفسير قوله عز وجل (لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه) الآية (*) مانصه (قوله من أول يوم) من ابتدائية فى الزمان على طريقة الكوفيين التى أشار اليها ابن مالك بقوله وقد تأتى لبدء الازمنة وذكر فى حاشية الشهاب على تفسير البيضاوى مانصه قوله من أول يوم من أيام وجوده أى هو أول يوم من أيام وجود بنائه وتأسيسه وانما قيد به لظهور انه لم يؤسس على التقوى من أول يوم من مطلق الايام والمعنى ان تأسيسه على التقوى كان مبتدأ من أول يوم من أيام وجوده لا حادثا بعده قال السهيلى نوّر الله مرقده فى الآية من الفقه صحة ما اتفق عليه الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين مع عمر رضى الله عنه حين شاورهم فى التاريخ فاتفق رأيهم على ان يكون من عام الهجرة لانه الوقت الذى عز فيه الاسلام والحين الذى أمن فيه النبى صلى الله عليه وسلم وبنيت المساجد وعبد الله كما يجب فوافق رأيهم هذا ظاهر التنزيل وفهمنا الآن بفعلهم ان قوله تعالى من أول يوم يشير الى ان ذلك اليوم هو أول أيام التاريخ الذى يؤرخ به الآن (**) فان كان الصحابة رضوان الله عليهم أخذوه من هذه

(*) فى سورة التوبة آية ١٠٩

(**) الفرق بينهم ستة وستون يوما

اللهى تأويل وتفسير ايلمكده ناسك اعلميدرلر اكر قرارمذكور صرف بر رأى ايسه الله عظيم الشأن آنى فعله كلمزدن اول اشارت بيوره مش اوليور زيرا برسال معلومه و يابر تاريخ معلومه نسبت واضافت ايدلمكسزين شو ايشى ايلك كون ايشلدم ديمك عقلا تصور اولنه مز اشبو آيت كريمه ده ايسه تاريخ معلومدن بشقه بر تاريخه دلالت ايتمكه معنا براشارت واضافت اولديغى كبى لفظا و حالا قرائن وامارات دخى يوقدر تفصيلات مشروحه تأمل بيوريلور ايسه اذعان واعتباره شايان برخيلى احكام كوريلور ...... الخ) وبخارينك (من أين أرخوا التاريخ) جمله سنى شارح قسطلانى تاريخك نه وقتدن باشلاديغنى افاده ايله بالتفسير بحثنه دوام ايدوب ديبوركه بنى آدم چوغالنجه آدم عليه السلامك روى زمينه هبوطنى تاريخ اتخاذ ايتديلر بو تاريخ طوفانه قدر دوام ايتدى صكره نار خليله صكره زمان يوسفه صكره حضرت موسانك بنى اسرائيل ايله مصردن چيقديغى هنگامه صكره زمان داوددن حضرت سليمانه دكين تواريخ يوريديلوب صكره زمان عيسى عليه السلامى مبدأ تاريخ اعتبار ايتدكلرينه ابن جوزى قائلدر مبدأ تاريخ اسلام ايسه ابن شهاب الزهرى رضى الله عنهدن روايت اولنوركه حضرت رسول أكرم صلى الله عليه وسلم افندمز مدينهٔ منوره يى تشريف بيورنجه تاريخ وضعنى امر بيورمليله ربيع الاولدن يازلديغنى ائمهٔ حديثدن حاكم الاكليل كتابنده روايت ايلمش ايسه ده فتح البارى شو حديثك معضل اولديغنى ومشهور ايسه بونك خلافى ايدوكنى بيان ايله حديث آتى يى سرد واتيان ايلر (حدثنا عبدالله بن مسلمة) القعنبى قال (حدثنا عبدالعزيز عن أبيه) ابى حازم سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدى انه (قال ماعدّوا) التاريخ (من) وقت (مبعث النبى صلى

الآية فهو الظن بهم لانهم أعلم الناس بتأويل كتاب الله وأفهمهم بما فى القرآن من الاشارات وان كان ذلك على رأى واجتهاد فقد علمه الله وأشار الى صحته قبل ان يفعل اذلا يعقل قول القائل فعلته أول يوم الا بالاضافة الى عام معلوم أو شهر معلوم أو تاريخ معلوم وليس ههنا اضافة فى المعنى الا الى هذا التاريخ المعلوم لعدم القرائن الدالة على غيره من قرينة لفظ أو حال فتدبره ففيه معتبر ان اذّكر وعلم لمن رأى بعين فؤاده واستبصر

وفى شرح القسطلانى فى باب (من أين أرخوا التاريخ) أى من أى وقت كان ابتداؤه وعند ابن الجوزى انه لما كثر بنو آدم أرخوا بهبوط آدم عليه السلام فكان التاريخ به الى الطوفان ثم الى نار الخليل ثم الى زمان يوسف ثم الى خروج موسى من مصر ببنى اسرائيل ثم الى زمن داود ثم الى زمن سليمان ثم الى زمن عيسى عليهم السلام

وأما ابتداء تاريخ الاسلام فروى عن ابن شهاب الزهرى رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب فى ربيع الاول رواه الحاكم فى الاكليل لكن قال فى الفتح انه معضل والمشهور خلافه وبه قال (حدثنا عبدالله بن مسلمة) القعنبى قال (حدثنا عبدالعزيز عن أبيه) أبى حازم مسلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدى أنه قال (ماعدوا) التاريخ (من) وقت (مبعث النبى صلى الله عليه وسلم) قيل لان وقته كان مختلفا فيه بحسب دعوته للحق ودخول الرؤيا الصالحة فيه فلا يخلو من نزاع فى تعيين سنته (ولا من) وقت (وفاته) لما يقع فى تذكره من الاسف والتألم على فراقه (ماعدّوا) ذلك (الا من) وقت (مقدمه المدينة)

الله عليه وسلم) اصحاب كرام مبدأ تاريخ اسلامى بعثت نبوتدن اعتبار ايتمديلر زيرا بعثت نبوت زماننده حقه دعوت ورؤياى صالحه زمانلرى داخل وبعثت وقتنك تعيينى حقنده نزاع وسنه سى تعيينده اختلاف حاصل اولمشدر (ولا من) وقت (وفاته) وقلوب مؤمنين تذكار مفارقتيله محزون وغمگين اولمامق ايچون ارتحالنى ده مبدأ اتخاذ ايتمديلر (ماعدّوا) ذلك (الا من) وقت (مقدمه المدينة) آنجق مكه دن هجرتله مدينهٔ منوره يه قدوم سعادت موسوملرينى اتخاذ ايتديلر وشهر محرم ابتداسندن اعتبار اولنمسنك سببى دخى هجرته عزم ونيت سعادت محرم ابتدالرنده واقع اولمشدر برده مقدمهٔ هجرت اولان بيعت رسالت ذى الحجه اثناسنده وانى تعقيب ايدن ماه مسرت هلال ميمنت اشتمال ايسه محرم اولمسيله مبدأ تاريخ اولمسى تنسيب بيورلمشدر وضع تاريخ مسئله سى هجرتك اون يدنجى سنه سنده وحضرت عمر رضى الله تعالى عنه خلافتنده ظهوره كلمسيله جناب فاروق اعظم اصحاب كرامى جمع ايله عقد مشورت بيوردقلرنده بعضيلرى بعثت رسالتك و بعضيلرى وقت هجرتك مبدأ تاريخ اتخاذينى تنسيب بيورديلر حضرت فاروق أعظم هجرت حق ايله باطلى تفريق ايلمش اولديغندن آنك مبدأ تاريخ اتخاذى اصوب ومحرم حجاجك قضاء مناسك حج ايله عودت ايتدكلرى بر شهر محترم اولديغندن آندن اعتبار ايدلمسى انسبدر بيورمليله اشبو رأى رزينده اتفاق حاصل اولديغنى حاكم وسائر علماء حديث وسير نقل وروايت ايلمشلردر بو بابده وارد اولان آثار واخبارك جمله سندن غايان اولان شئ محرمك مبدأ تاريخ اتخاذينى اشارت ايدنلر حضرت عمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم اولدقلرينك تحققندن عبارتدر

امام سهيلى روايت ايدركه اصحاب كرين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين حضراتى مبدأ تاريخ اسلامى هجرت رسالتدن آلمغى قبا مسجد شريفى حقنده

مهاجرا وانما جعلوه من أول المحرم لان ابتداء العزم على الهجرة كان فى أول المحرم اذ البيعة وقعت فى أثناء ذى الحجة وهى مقدمة الهجرة فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال محرم فناسب ان يجعل مبتدأ وكان ذلك فى خلافة عمر رضى الله عنه سنة سبع عشرة فجمع الناس فقال بعضهم أرخ بالمبعث وقال بعضهم بالهجرة فقال عمر الهجرة فرقت بين الحق والباطل فارخوا بها او بالمحرم لانه منصرف الناس من حجهم فاتفقوا عليه رواه الحاكم وغيره والذى تحصل من مجموع الآثار أن الذى أشار بالمحرم عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم وقد ذكر السهيلى ان اتخاذ مبدأ التاريخ الاسلامى من الهجرة قد استنبطه الصحابة رضوان الله عليهم من الآية الكريمة التى نزلت فى حق مسجد قبا وهى قوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) اذ المعلوم ان اليوم فى قوله تعالى من أول يوم ليس المراد منه أول الايام مطلقا فتعين انه أضيف الى شئ مضمر يكون هذا اليوم أوله وذلك هو الزمن الذى عز فيه الاسلام وعبد فيه النبى صلى الله عليه وسلم ربه آمنا وابتدأ فيه بناء المساجد كما هو ظاهر لا يخفى فوافق رأى الصحابة واجتهادهم رضى الله عنهم مفاد نص القرآن الجليل وطابق اليوم الذى اتخذوه مبدأ للتاريخ عين اليوم المستفاد من نظم التنزيل وفهمنا من فعلهم ان (أول يوم) المذكور فى الآية الشريفة هو اليوم الذى جعل أول تاريخ الاسلام انتهى فمن هذه النصوص وغيرها مما ذكر فى الكتب المعتبرة كشرح المواهب اللدنية يستنتج و يستنبط ان الهجرة النبوية هى الجديرة بان تكون مبدأ للتاريخ الشمسى المقصود تأسيسه بين المسلمين مثل ما اتخذت مبدأ للتاريخ القمرى

نازل اولان (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) آيت كريمه سى مفادعاليسندن استنباط بيورمشلردر زيرامعلومدركه (أول يوم) مدلولى على الاطلاق ايلك كون ديمك اوليوب مضمر اولان برشيئه مضاف ومنسوب اولمسى لزومى بديهيدراودخى اسلامك كسب قوت ومكنت وفخر الرسل عليه الصلاة والسلام افنـدمزك آمنا اداى فرائض عبادت بيوره رق مساجدك بناو تاسيسنه زمان نصرت اقتران اولديغى ظاهر وعياندر بناءعليه اصحاب كرين رضوان الله عليهم أجمعين افنديلرمزك بو بابده كى رأى واجتهادلرى مفاد نص جاليله موافق ومبدأ تاريخ اتخاذ بيوردقلرى كون نظم شريفدن مستفاد اولان يومه مطابق اولديغى كبى افعال شريفه لرندن آيت كريمه ده مسطور اولان (أول يوم) مبدأ تاريخ اسلام اولان يوم سعيد اولديغى مستبان اولور انتهى

وكذا مواهب لدنيه شرحنده وسائر كتب سننده بو بولده مندرج اولان تفصيلاتدن حصه منداولنوركه عالم اسلاميتده تاسيسى آرزو ايديلان تاريخك مبدئى تاريخ قرى كبى هجرتدن اتخاذاولنمق انسب واوليدر هجرتك زمان وقوعنى تعيينه گلنجه كتب معتبرهٔ احاديث وسيرلر ومواهب لدنيه وتواريخ سائره ده بو بابده روايات مختلفه يه تصادف اولنمامق محال ايسه ده جمله سندن استنباط اولنان نتيجه صاحب شريعت افندمزك شهر صفرختامنه جندكون قاله رق مكه دن چيقوب غار ثورده اوچ كيجه مكث واختفا بيوردقلرى وغرهٔ ربيع الاول كيجه سى صباحه قريب غاردن بالخروج شترسوار اوله رق يثربه متوجها عزيمت وشهر مذكورك نصف اولنده واقع بربازار ايرتسى كونى وقت ظهر راده لرنده قبايه مواصلات وصالى وچهارشنبه وپنجشنبه كونلرى اوراده اقامت واستراحتله اسلامده ايلك مسجد شريف بولنان ومؤخرا حقنده (لمسجد أسس على التقوى) آيت كريمه سى نازل اولان مسجد قبانك

وبحثنا عن تعيين الزمن الذى حصلت فيه الهجرة النبوية واستقرينا الآثار الواردة فى هذا المقام مما يوجد فى المواهب اللدنية وغيرها من كتب الاحاديث والسير المحررة والتواريخ المعتبرة فوجدناها لاتخلو عن اختلاف فى الروايات الا انه يستنبط من مجموعها ان صاحب الشريعة الغراء نبينا عليه الصلاة والسلام قدبارح مكة المكرمة قبل ختام شهر صفر ببضعة أيام ومكث ثلاث ليال فى غار ثور مختفيا ثم خرج منه آخر الليل ليلة غرة ربيع الاول قاصدا يثرب على ناقته ووصل قبا فى يوم الاثنين من النصف الاول من شهر ربيع الاول وقت الظهر واستراح هنالك يوم الثلاثاء والاربعاء والخميس وأسس بها المسجد الشريف أول مسجد فى الاسلام الذى نزلت فيه بعد ذلك هذه الآية الكريمة (لمسجد أسس على التقوى) الآية ثم شرف يوم الجمعة المدينة المنورة بدخوله فيها وحيث ان أول السنة المذكورة يوم الجمعة فيكون غرة ربيع الاول منها يوم الاثنين وعلى هذا فيكون يوم الاثنين فى النصف الاول من ذلك الشهر هو اليوم الثامن منه كما يعلم ذلك من الجداول الآتية حيث ان المسافة بين مكة والمدينة لا يعسر قطعها فى الزمن المذكور بل يمكن ان يقطعها الهجان الآن فى خمسة أيام ومن المعلوم ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم تعرض له فى أثناء الطريق عوائق ولا وقائع أخرته عن قصده فلم يبق موقع ريبة أو اشتباه فى انه صلى الله عليه وسلم وصل الى قبا يوم الاثنين ثامن ربيع الاول ودخل المدينة يوم الجمعة ثانى عشره لاسيما وقد جاء فى أحاديث البخارى دخل النبى صلى الله عليه وسلم المدينة واذا أناس من اليهود يعظمون عاشوراء ويصومونه فقال

النبى

تملنى وضع بيوره رق جمعه كونى مدينهٔ منوره يه قدم نهادهٔ رسالت اولدقلرنده هپسى مشترك ومتفقدر ربيع الاول مذكورك غره سى ييل باشى جمعه اولديغنه كوره بازار ايرتسى اولديغى وربيع مذكورك نصف اولنده انجق سكزنجى كونك بازار ايرتسى بولنديغى زيرده كى جدوللرك محتوياتندن دخى معلوم اوله جغنه ومكه ايله مدينه ارهسنده كى مسافه نكده اليوم هجانلر طرفندن بش كونده بيله قطع اولنديغنه وفخر كائنات افندمزى هيچ بر وقوعات وعارضه بولدن منع وتأخير ايده مديكى معلوم بولنديغنه نظرا قبايى تشريف سعادتلرى ربيع الاول سكزى اولان بازار ايرتسى ونفس مدينه يه دخوللرى دخى اون ايكنجى جمعه كونى اولديغى شك وشبهه دن وارسته قالور على الخصوص بخارى حديثلرندن (دخل النبى صلى الله عليه وسلم المدينة واذا أناس من اليهود يعظمون عاشوراء ويصومونه فقال النبى صلى الله عليه وسلم نحن أحق بصومه فأمر بصومه) حديث شريفى ابى الريحان وسائره كبى متوفى مصرلى محمود پاشا فلكينك دخى نظر دقتنى جلب ايدرك موقع بحث ومناظره يه قونمش ويهوديلرك يوم عاشوراسى بزم عاشورا كبى سنه لرينك برنجى آيى اولان تشرى آينك اونجى كونى اولوب ايلك سنهٔ هجرى ظرفنده داخل اولان عاشوراء عبرى ايسه زيرده ارائه قلنه جغى وجهله ربيع اولك سكزى اولان بازار ايرتسنه تصادف ايلمش ايدوكندن ارتق اختلاف جهتنده كى ترددوشبهات بتون بتون محو و زائل اولمشدر يوم مذكور تاريخ ميلاد عيسى عليه السلامك قنغى سنه سنك قنغى كونى ايدوكنى تعيينه گلنجه بوده بنه حسابدن تولد ايتديكى وجداول سالفة الذكردن كذلك حركت رجعيه ايله كيدنلور ايسه نمايان اوله جغى وجهله طرز عتيق التيوزيكرمى ايكى سنه ميلادى ايلولنك (سپتامبر) يكرمنجى كونى اولديغى واكرطرز جديد

النبى صلى الله عليه وسلم (نحن أحق بصومه) فامر بصومه وهذا الحديث الشريف قد استدعى دقة نظر محمود باشا الفلكى المصرى المتوفى وجماعة من أصحاب الفن مثل أبى الريحان وغيره فأجالوا فيه اقداح البحث والنظر وحيث ان يوم عاشوراء عند اليهود هو عاشر يوم من شهر تشرى الذى هو أول شهور سنيهم كالمحرم أول شهور سنيننا وقد صادف عاشوراء فى أول سنة من الهجرة يوم الاثنين الثامن من ربيع الاول كما سنبين لك ذلك فيما بعد فقد انمحت بهذا شبهات الاختلاف وزال أثر التردد والاشتباه وقد بقى علينا أن نعرف يوم عاشوراء المذكور يوافق أى يوم من أية سنة ميلادية والذى علم بالحساب ويتضح أيضا بحركة القهقرى المبينة فى الجداول التى أشرنا اليها ان ذلك اليوم يقابل العشرين من ايلول أى سبتامبر من سنة ستمائة واثنتين وعشرين من الطرز العتيق واذا أريد معرفة هذا بالنسبة للطرز الجديد يكفى التقهقر بهذا الحساب الى ذلك العهد فيعلم انه يقابل ٢٣ من سبتامبر وهذا اليوم هو يوم انتقال الشمس الى أول درجة من برج الميزان وينتج اذا ان دخول سيد الكائنات عليه أفضل الصلوات الى قبا كان يوم دخول الشمس فى أول درجة من برج الميزان

قصدنا تحقيق موضع الشمس وقت دخول النبى صلى الله عليه وسلم قبا وتعيينه بغاية الصحة والدقة فاعتبرنا ان دخوله عليه الصلاة والسلام فى اليوم المعلوم من سنة ٦٢٢ الميلادية انه كان وقت وجود الشمس فى وسط سماء المدينة المنورة ثم اعتبرنا طول المدينة على ما اعتمدناه من الخرائط الصحيحة بقدر ساعتين ونصف ساعة من شرقى مدينة باريس فعلى هذين الاساسين قد بنينا عمليات الحساب الدقيقة بواسطة جداول لووه ريه التى حررها الحركة

تاريخ ميلادى اول زمانه دكين حركت رجعيه ايله يوريدلمش اولسه اكانظرا ٢٤ سپتامبر اوله جغى متبين و يوم مذكورايسه شمسك بروج اثنا عشردن ميزان برجنك ايلك درجه سنه نقل ايتديكى كون اولديغندن خواجهٔ كائنات عليه أفضل الصلوة افندمزك قبايه داخل اولدقلرى كون شمس ميزان برجنك ايلك درجه سنه نقل ايتمش اوليور

قبايه وقت دخول حضرت پيغمبريده موضع شمسك غايت صحت ودقتله تعيينى آرزو اولنه رق ٦٢٢ سنهٔ ميلاديسنك ذكراولنان يوم معلومنده شمسك مدينهٔ منوره وسط سماسنده بولنديغى آن وقت دخول سعادت اتخاذ ايدلمش ومدينه نك پارسه نظرا طولنده صحيح خريطه لره كوره شرقى ايكى بحق ساعت اولديغى اخذ وقبول قلنمش اولمغله بو ايكى اساس اوزرينه لوه ريه نك حركت شمس جدوللريله عريض وعميق وسياراتك جاذبه واختلالاتنك دخى داخل حساب ايدلمسى شرطيله طول درازايتديكم حساباتك نتيجه سنده ٨ ربيع الاول سنه ١ بازار ايرتسى كوننه تصادف ايدن ٢٠ سپتامبرسنه ٦٢٢ (يوم عوامى) تاريخ ميلاديسنده شمس مدينه نك وقت زوالنده ايكن يعنى قبايه آن دخول النبى صلى الله عليه وسلمده طول شمس حقيقى يوزيتمش طقوز درجه يكرمى اوچ دقيقه اوتوزسكز ثانيه وثالثه نك يوزده اوچ كسرى (٠٣ ,, ٤٨ ,, ٢٤ ,, ١٧٩) بولديغم كبى طول مذكورك يوزسكسان درجه يه بلوغى ايچون اقتضا ايدن زمانيده اون درت ساعت اوتوز بش دقيقه بش ثانيه و ٢٨ كسربولدمكه قبايه دخول سعادتدن اوقدر مدت صكره شمسك ميزان برجنه نقل ايتديكى تحقق ايتدى

آن مذكورك پارسده ساعت فلكيسى ٢٠ سپتامبر سنه ٦٢٢ اون ايكى ساعت بش دقيقه وبش ثانيه وثانيه نك يوزده يكرمى سكز كسرى ايدى

الشمس ومراعاة جذب السيارات ومايحصل من فرق الخلل فى سيرها فالذى وجدته من نتيجة هذا الحساب العميق والفحص الدقيق ان طول الشمس فى يوم الاثنين ثامن ربيع الاول من السنة الاولى الهجرية المقابل (يوم العامة) ٢٠ سپتامبر سنة ٦٢٢ ميلادية حين كانت فى خط الزوال وقت دخول النبى صلى الله عليه وسلم قبا كان (٠٣ ,, ٣٨ ,, ٢٣ ,, ١٧٩) أعنى مائة وتسعا وسبعين درجة وثلاثا وعشرين دقيقة وثمانية وثلاثين ثانية وثلاثة أجزاء من مائة جزء من ثانية وان الزمن الذى يلزم لبلوغ الطول المذكور الى (١٨٠) درجة هو أربع عشرة ساعة وخمسة وثلاثون دقيقة وخمس ثوان و ٢٨ جزأ من مائة من ثانية فيتحقق من ذلك انه بعد دخوله عليه الصلاة والسلام قبا بذلك المقدار من الزمن انتقلت الشمس الى برج الميزان وهذا الوقت يوافق الساعة الثانية عشرة وخمس دقائق وخمس ثوان وثمانية وعشرين كسرا فى المائة من الثانية من يوم عشرين سپتامبر سنة ٦٢٢ بالزمن الفلكى لپاريس

والذى يخطر بالبال انه حين أريد وضع أساس للتاريخ القمرى فى المجلس الذى عقده الفاروق رضى الله عنه لم ير أحد اليومين أعنى الثامن والثانى عشر من ربيع الاول محلا للاستناد باتخاذه مبدأ للتاريخ لانهما ليسا بمبادئ كالغرة نظرا لسير القمر فأخذ حضار ذلك المجلس فى البحث عن يوم آخر صالح للاستناد يكون قريبا من ذلك اليوم المبجل أى يوم الهجرة فقرر رأيهم بالضرورة على أن يجعلوا مبدأ السنة غرة محرم الحرام المعروف بانه رأس السنة من القديم وان كان قد مضى منه نيف وستون يوما وقوى هذا الرأى لديهم ان الاذن للصحابة رضوان الله عليهم بالهجرة كان فى تلك الاثناء ثم لم يلبثوا ان شرعوا فى الهجرة بعد الحج

مجلس عمر الفاروق رضى الله عنهده تاريخ قمرى يه وضع اساس بيورلمق استنلديكى زمان يومين مذكورينك يعنى سير قمره نظرا اسكز ويا اون ايكى ربيع الاولك غره كبى جاى استناد كوريلهمامسى افكار اهل مجلسى بالطبع اول يوم مبجله قريب شايان استناد بر كون ارامغه سوق ايتمش بولنمسى و بناء عليه لتمش آلتى كون اول ايكن ومن القديم ييل باشى ديو معروف اولان غرهٔ محرمى اتخاذه مجبور ايلمش اولمسى واصحاب كزين رضوان الله عليهم اجمعين حضراتنك هجرته مأذون اولملرى ارادهٔ مهمه سى دخى اوصره ده شرف صادر اوله رق اصحاب كرامك بعد الحج هجرته باشلامش اولسيده ويريلان رأيى تقويه وتحكيم ايتمش بولنمسى خاطرلره كليور

شمدى يه قدر امم ماضيه نك اتخاذ ايتمش اولدقلرى تاريخلره هپ بر وقعهٔ عظيمه مبدأ اوله كلمش واكر وقعهٔ مذكوره تاريخ اتخاذينه الشايان اولان ارضك سماده اعتدالين وانقلابين نقاط اربعهٔ اصليه سندن برنده بولنديغى آنه دخى تصادف ايدويرر ايسه البته اول تاريخ ديكر تاريخلره مرجح اولمش اولور

عالم اسلاميجه اول روز فيروز هجرت يعنى سكز ربيع الاول حق ايله باطلى تفريق ايتمش ونبى ذيشان افندمزده بر يوم سلامت اولمش وآنكده بالتصادف ارضك ميزان برجنه نقل ايتديكى كون يعنى مبادئ فصول اربعه دن تساوئ ليل ونهار خريفى كونى اولديغى اكلاشلمش ونقطهٔ مذكوره ييل باشى اولمغه اليق بر نقطه بولنديغى شك وشبهه دن وارسته بولنمش اولمسنه مبنى شمدى اتخاذينه لزوم كوريلان تاريخ شمسيمز ايچون اول نقطهٔ معروفه يى براقوبده بشقه بر مبدأ آرامق لايق دكلدر على الخصوص آنكه هر قنغى بر كونك تاريخى سويلنسه تاريخ مذكور اول يوم مبجل ايله تماما اره ده كچن فاصله يى بيلديره جكدر الحاصل تاريخ شمسيمزه آنك مبدأ اتخاذى

ولايخفى أن التواريخ التى استعملتها الامم الماضية من قديم الزمان الى الآن قد جعل المبدأ لكل واحد منها وقعة عظيمة ليستند اليها التاريخ ثم ان أعظم شئ يجعل تلك الواقعة صالحة لان تتخذ تاريخا هو ان تصادف وقت وجود الارض فى نقطة من النقط الاربعة الاصلية فى السماء أعنى نقطتى الاعتدالين ونقطتى الانقلابين فاذا اتفق هذا وجعل ذلك الوقت مبدأ تاريخ كان ولابد مرجحا على ماسواه من التواريخ

وحيث أن يوم الهجرة المبارك وهو اليوم الثامن من شهر ربيع الاول يوم ذو شأن عظيم فى العالم الاسلامى اذ فيه سلم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من مكر أعدائه وفرق بين الحق والباطل وقد صادف انتقال الارض الى برج الميزان وهو يوم تساوى الليل والنهار الخريفى ومبدأ أحد الفصول الاربعة ولاريب فى أن هذه النقطة أليق نقطة تتخذ رأس سنة فحينئذ لايجمل بنا أن ندع هذه النقطة المعروفة ونبحث عن مبدء آخر لتاريخنا الشمسى الذى يرى لزوم اتخاذه لاسيما وانا فيه مزية أخرى وذلك أنه متى ذكر تاريخ أى يوم من الايام من السنة بالنسبة الى هذا المبدأ يعلم منه فى الحال المدة الفاصلة بينه وبين يوم الهجرة فتبين من هذا أيضا أن يوم الهجرة هو أولى الايام وأحراها بان يكون مبدأ لتاريخنا الشمسى عقلا وفنا واذا تقرر ذلك وبقى الامر موقوفا على انتخاب الاسماء التى يحسن اطلاقها على أشهر السنة فنقول أنه يمكن تسميتها بالخريف الاول والثانى والثالث والشتاء الاول والثانى والثالث والبهار الاول والثانى والثالث والصيف الاول والثانى والثالث كما تقرر بيننا وبين أبى الضياء توفيق بك أفندى بالمخابرات التى جرت بيننا فى هذا الشأن ولقد جرى تقويم سنة شمسية هجرية بالصورة المشروحة نظرا للمبدأ المذكور

عقـلا وفنـا بالوجوه انسب عد اولنـه رق آیلر ینك اسامیسی زیرده كوریله جكی وجهله خریف اول وثانی وثالث وشتای اول وثانی و .... الخ اولق اوزره ابو الضیا توفیق بك افنـدی ایله بالمحاوبه بیننده تقرر ایتدیكی وجهله مبدأمذ كوره نظرا برسـنهٔ هجری شمسی تقویم ایدلش ایدی بو آیلرك مركب اوله جغی اعداد ایامه كلنجه تاریخ میلاد آیلر ینك ایامیله بونلرك ایامی آره سنده ثابت ولا یتغیر برفاصله حفظ ایدیلور ایسه هر قنغی كونك بو ایكی تاریخنـدن بری معلوم ایكن دیكر ینك بیلنیو یرمسی پك قولای اوله جغی وبو قولایلغك استحصالی ایسه شو ایكی تقویم آیلر ینك اعداد ایامنـده مسـاوات واصول كبیسـه لرنده ده اتحـاد تأسیس ایتمـكله ممكن اوله جغی جهتـله مجرد تاریخنك یكدیكره تحویلاتنده تأسیس تسهیلات ایچون تقویمین آیلر ینك اعداد ایامی واصول كبیسه ووقت كبیسه لری براولمق اوزره برمسلك طوتلمش ایدی لكن شوارالق تاریخ میلادی آیلر ینك تركیب ایامنـده كی نظامسزلغك علیهنده وتغییری لهنـده اوروپا مطبوعاتی بحثلر آچمغه باشلادیغی كورلدیكندن بونلر ایلروده شاید موفق اولورلرده تقویم مذ كورك اعداد ایامنی تغییر ایدرلر ایسه سالف الذكر تحویلاتده كی تسهیـلات غیب اوله رق فقط نظـامسز اعـداد ایام بزم تقویمه میراث قالمش اوله جغندن شمدیدن او یوله سلوك ایدلمیوب بشقه برمنتظم طریقه كیدلمك اولی عد ایدلدی علی الخصوص تقویممزه مخصوص اوله رق بركبیسـه اصولی كشفنه موفقیت حاصـل اولدیكه شمدی یه قدر أمم سالفه وحاضره نك هیچ بری طرفندن قوللانلمـامش وغایت بسـیط العملیه وسهل الضـبط والحفظ اولمغله برابر ییل باشینك موضوعندن بركون انحراف ایتمسی او یله تاریخ جلالی وغره غوار اصول كبیسه لری كبی ٤٨٠٢ و ٣٥٢١ سنه نك مروریله حاصل اولمیوب كبیسه بحثنده بیان اولنه جغی اوزره

وأما عـدد الایام التی تتركب منهـا هذه الشهور فاذا حفظت بین أیام شهور التاریخ المیـلادی وأیام شهور هذا التاریخ فاصلة ثابتة لا تتغیر یسهل لنا معرفة أی یوم أردنا من أحد هـذین التـاریخین متی كان الیوم الآخر معـلوما وهـذه السهولة یمكن الحصول علیها بتأسیس المساواة فی عدد أیام الشهور فی كل من التقویمین والاتحاد فی قاعدة كبسهما ووقته ولاجل تأسیس التسهیـلات فی تحویل أحـد التاریخـین للآخر لقـد كنا سلكنا منهج التوحید بین أعداد أیام شهور التقویمین وقاعدة كبسهما ووقته الا أننا رأینـا الجرائد الاوروپاویة فی هذه الاثنـاء فتحت بابا للتندید علی عدم النظام الموجود فی تركیب أیام الشهور للتاریخ المیلادی وبیـان لزوم تغییرها ولربمـا یوفقون لذلك فی المستقبل ویغیرون ترتیب أعداد أیام التقویم المذكور فلو وفقنا بین أعداد أیام شهورنا وشهورهم لتأسیس ذلك فنـكون قد أضعناه ثمرة ما أسلفناه من تسهیل التحویل المذكور وأورثنا تقویمنـا من ذلك التـاریخ عدم الانتظام فی ترتیب أعداد أیام الشهور فلزم اذا صرف النظـر عن الطریقة المسـتعملة فی التاریخ المیلادی والبحث من أول الامر عن طریقة أخری منتظمة لا تحتاج فیمـا بعد الی تغییر وتبدیل ولاسـیما أننا قد وفقنا الی استـكشاف طریقـة جدیدة لكبس السـنین بصورة تختص بتقویمنا لم یهتـد الی استعمالهـا أحد من الامم المـاضیة ولا الحاضرة وهی طریقـة مع كونهـا فی غایة بسـاطة العـمل وسهولة الضـبط والحفظ یترتب علیها ان لا یبلغ معها انحراف أوائل السنین عن موضوعها الاصلی مقدار یوم فی كل ٤٨٠٢ سنة كما فی التاریخ الجلالی أو ٣٥٢١ سـنة كما فی التـاریخ الغریغواری بل یبلغ الانحـراف الی الیوم الواحد فی كل ٣٥٠٨٧ سـنة لولا تأثیر حركة

انتقال

حضیض محركك الشمسك حركت انتقالیه سنك تأثیری اولسه ٣٥٠٨٧ سنه نك مروریله متوقف در یعنی شمسك نقطهٔ اعتدال خریفی یه دخولی آنی مدت مدیده سـنه لرك ایلك كوننده قالوب خارجه چیقه میه جغی جهتـله مجرد نظامسز برشـیده اتحاد ایچون ارتق بویله براصول كبیسه نك فدا ایدیلمه مامسیده طبیعی عد اولندی بناء علیه كبیسه سنه لرنده سـنه نك صوك آلتی آینـك هپسی وعادی سـنه لرده مذ كور صوك آلتی آیك ایلك بشی اوتوز بر روباقی آیلر عموما اوتوزر اولمق اوزره شهورك اعداد ایامی تحدید ایدلدی چونكه شمدیلرده حضیض نقطه سنك انقلاب شـتاقریبنده اولمسی مناسبتیله شمسك سـیری قیش وقتنده سریع ویاز موسمـلرنده بطی اولدیغنـدن وبو نوع سـیر وسرعت دها چوق وقتلر دوام ایده جكندن ذكر اولنـان صورت تحدید ایله هر فصل مدتی مهما امكن اوچر آی ایله تحـدید ایدلمش اولدیغی كبی اوتوز واوتوز برلی آیلر دائمـا برصره ده قالوب كبیسه دخی سنه آخرنده اجرا اولنمش اولیور

تواریخ تتبع اولنور ایسـه هر ملتك مختلف یرلردن ییل باشی اتخـاذ ایتدیكی كوریلور ایسـه ده صوك بهار ابتداسـندن الانلرده كثرت كوریلور شو ارالق پارسده دردست طبع اولان بیوك آنسـیقلو پدینك سنه كلمه سـنده ذكر اولندیغنه نظرا قدیم مصریلر وكلدانیـلر وآثوریلر وفنیكه لیـلر وقارتاژلر و بیوك اختلالده فرانسزلر هپ فصـل خریف ابتداسـنی مبدأ سنه اتخاذ ایتمشلر ایدی

الحاصـل مقدمات مشروحه دن مسـتبان اولمش اوله جغی وجهله مقصد تحریر باشلوجه او یله بر تاریخ شمسینك تأسیس و بیانندن عبارت ایسـه ده تاریخ مذ كور هر قنـغی برطرفجه موقع قبوله قونسه زمان هجرتدنبری بونك سـنهٔ قمریه و برده میـلادی ایله بینـلرنده كی نسبتـه احتیـاج روغـا اوله جغنـدن

انتقال حضـیض محرك الشمس كما سنبینه عند البحث عن السـنین أعنی ان وقت دخول الشمس فی نقطة الاعتدال الخریفی یستمر مدة مدیدة محصورا فی أول أیام السنین لا یخرج عنه فلا یجمل بنا والحال ماذ كر ان نعدل عن هـذه الطریقة المسـتحسنة للـكبس الی طریقة أخری لاجل مجرد الاتحاد فی شیء عدیم النظام فبناء علی ماذ كر تـكون الطریقة التی رأینـاها وافیة بالمرام كافـلة بالانتظام هی عبارة عن جعـل أیام الستة الاشهر الاواخر من السنة فی السنین الـكبیسة وكذا الخمسة الاشهر الاول من الستة الشهور الاواخر فی السنین البسیطة احدی وثلاثین یوما وبقیة الشهور عموما ثلاثین یوما فقط ویكون الـكبس فی آخر السنة لانه من المعـلوم ان حركة الشمس تـكون سریعـة فی فصل الشـتاء بطیئة فی سائر الفصول الی مدة مدیدة من الزمن لـكون الحضیض قریبـا من نقطة الانقلاب الشتوی فی ذلك الزمن فبالتقسیم الذی ذ كرناه یكون كل فصل مركبا بقدر الامكان من ثلاثة أشهر فضلا عن كون الاشهـر ذوات ثلاثین یوما تتوالی بدون انقطاع وكذلك الاشهر الاخر ولا یخفی ما فی ذلك من السهولة ومن استقراء تواریخ الامم یری ان كل أمة قد اتخذت مبادیٔ مختلفة لاوائل سنیها الاان التی اتخذت فصـل الخریف مبـدأ هی الاكثر فلقـد ذ كر فی قاموس الانسقلوبیدی الـكبیر الجاری طبعه الآن فی پاریس فی مبحث لفظ السـنة ان المصریین والـكلدانیین والاثوریین والفنیـكیین والقارتاجینیـین وكذا الفرنسیس مدة ثورتهم الـكبری أیضا قد اتخذوا كلهم أول فصـل الخریف مبـدأ لسنیهم والحاصـل ان القصـد من تحریر هذه الرسالة كما یعلم مما تقدم من المقدمات المشروحة هو احداث تاریخ شمسی لیسهل العمل بمقتضاه فاذا وقع موقع القبول كما هو المأمول

اومشكلات شمديدن دفع ايدلمش اولمق اوزره تابدايتدن هجرتك بيك اللتموز قرق سنه سنه دكين ذكر اولنان اوچ نوع تاريخدن هر برينك ييل باشى كوننك اسمى واوكون ديكر ايكى تاريخك قنغى سنه سنك قنغى آينك قاچنجى كونى ايدوكى بالحساب ثبت صحايف جدول ايدلمكله مشكلات مذكوره يه چارهٔ اندفاع احضار ايدلديكى كبى دولت عليهٔ عثمانيه أيدها الله تعالى الى يوم الآخره ده اليوم موقع استعمالده اولان تاريخ ماليننك ماهيت اصليه سى ومبدئى مثللو معلومات لازمه دخى حل ودرج وبونك ذكر اولنان اوچ نوع تاريخ ايله مقايساتى بالاجرا كذا ثبت صحايف جدول ايدلهرك سنهٔ مالئ مذكورك يكى تاريخ شمسى ايله استبدالى اسباب تسهيليه سى دخى احضار ايدلمش وتاريخ قمرينك اساسى وفجر وشفق صادق وكاذب بحثلرى كبى بعض خصوصات نافعه درج واملا اولنمغله تحصل ايدن شو اثر ناچيزه اصلاح التقويم تسميه قلنمشدر

(الانسان مركب من الخطأ والنسيان) مدلولنجه بنى بشرك خطا ونسياندن قورتلمسى محال ايدوكندن اومثللو نواقصه ارباب دانش طرفندن نظر عفو ايله باقيلوب قلم مروتله اكمال واصلاح بيورلمسنى رجا ايدرم (ومن الله التوفيق) غازى احمد مختار

يوم ومباديسى

يوم لغة وقت واصطلاحا ارضك محورى اطرافنده برليل ونهاردن مركب دورهٔ واحده سى مدتيدر يوم فلكى شمسك آن زوالندن بدأ ايله ايرتسى زواله دكين ممتد اولوركه ساعتى يكرمى درده قدر ايشلر زوالى ساعت قوللانانلرك ايامى (يوم عوامى) كيجه ياريسندن بدأ ايله ايرتسى كيجه ياريسنه قدر ممتد اولوركه اكثر بلادده ساعتى ايكى كره اون ايكى وبعض يرلرده يكرمى درده قدر ايشلر غروبى ساعت قوللانانلرك ايامى شمسك غروبى آنندن بدأ ايله

في أي جهة وأمة كانت فقد تدعو الحاجة لمعرفة النسبة التي بين ذلك التاريخ والتاريخ القمري الهجري والتاريخ الميلادي فلذلك رأينا ان نتمم الفائدة بتحرير جداول لهذه التواريخ تمتد الى سنة ١٦٤٠ هجريه يعلم منها اسم اليوم الذي هو مبدأ لكل سنة من سني احد هذه التواريخ وما يوافقه من اليوم والشهر والسنة المقابلة لذلك اليوم من التاريخين الاخيرين واقد وسعنا الفائدة تعميما ببيان أصل التاريخ المالي المستعمل الآن في الدولة العلية أيدها الله تعالى وماهيته ومبدئه وتحرير جدول يبين الارتباط والمقايسة بين التاريخ المذكور والثلاثة تواريخ الاخر حتى يسهل بواسطته تبديل التاريخ المالي المذكور بالتاريخ الشمسي الذي نحن بصدده وقد ذكرت زيادة على ذلك بعض تحقيقات تتعلق بأساس التاريخ القمري وتحقيقات أخرى تتعلق بالفجر والشفق الصادق والكاذب وغيرها من المباحث النافعة وسميت هذا الاثر (اصلاح التقويم) فالمرجو ممن يطالع عليه اذا وجد خطأ أو قصورا ان يصلحه بقلمه ويصفح عنه بكرمه اذ الانسان لا يخلو من الخطا والنسيان ومن الله التوفيق الغازي أحمد مختار

اليوم ومبدؤه

اليوم في اللغة الوقت مطلقا وفي الاصطلاح مدة دورة الارض حول محورها دورة واحدة فيكون مركبا من ليلة ونهار واليوم الفلكي يبتدئ من وقت زوال الشمس ويمتد الى وقت زوالها الثاني وتدور ساعته الى أربع وعشرين ساعة والذين يستعملون الساعة الزوالية يبتدئ عندهم اليوم (يوم العامة) من نصف الليل الى نصف الليل التالي له فتدور الساعة اثنتي عشرة ساعة مرتين متواليتين عند الاكثر وأربعا وعشرين ساعة مرة واحدة عند البعض وأما الذين يستعملون الساعة الغروبية فيبتدئ يومهم من وقت غروب الشمس ويمتد الى وقت الغروب

ايرتسى غروب آننه دكين ممتد اولوركه ساعتى كذا ايكى كره اون ايكى ايشلر

شو حالده يوم فلكى زوالى ساعت قوللانانلرك كوننده اون ايكى ساعت صكره وغروبى ساعت قوللانانلرك كوننده (١٢ × نصف مدت ليل) قدر صكره باشلامقده اولديغى كبى زوالى ساعت قوللانانلرك كونى ده (يوم عوامى) غروبى ساعت قوللانانلرك كوننده نصف مدت ليل قدر صكره باشلار يعنى اولا وقت غروبده غروبى ساعتليلرك كونى ثانيا نصف الليلده زوالى ساعتليلرك كونى ثالثا وقت زوالده فلكيونك كونى باشلار يوم وليل ونهار كلمه لرينك تركجه ده معادلى كون وكيجه وكوندزدر شرع شريفه كوره مدت يوم فجر صادقدن بدأ ايله غروب شمسه دكين ممتد اولور (أياما معدودات) (وكلوا واشربوا .... من الفجر ...) آيت كريمه لرندن مقتبسدر

سنه

بياندن مستغنى اولديغى اوزره اليوم ممالك متمدنه ده مستعمل اولان سنه ايكى نوع اولوب برى شمسيدركه شمس متوسطك فلك مخصوصنده برنقطهٔ معينه دن قالقوب تكرارا اورايه كلمسى ايچون صرف ايتديكى زماندن عبارتدر اشبو زمانك ممسحه سى ارضك محورى اطرافنده كى دورهٔ واحده سى مدتى اولوب زمان مذكور بونكله مساحه اولندقده ٢٤٢٢١٦ر٣٦٥ دوره دن يعنى كوندن عبارت اوله رق اون ايكى آيه منقسمدر

ايكنجيسى سنه قمريه دركه قمرك شمسه نظرا وضعيات مختلفه ده بولنمسندن متولد تعاقبى اون اوچ اجتماع قرارسنده محصور اون ايكى آيه منقسم زماندن عبارت اولوب ممسحهٔ مذكوره ايله بالمساحه ٨٧٥١٤٨ر٣٥٤ كون اولديغى يعنى سنهٔ شمسيه دن اون كون ويكرمى برساعت واون ايكى ثانيه ومع كسر فرقيدى ثالثه قيصه بولنديغى تحقق ايتمشدر

التالي له وتدور ساعاته اثنتي عشرة ساعة مرتين أيضا وعلى هذا فابتداء اليوم الفلكي يكون بعد ابتداء يوم العامة بقدر اثنتي عشرة ساعة وبعد ابتداء يوم من يستعمل الساعة الغروبية بقدر ١٢ × نصف مدة الليل كما ان ابتداء يوم من يستعمل الساعة الزوالية (يوم العامة) يكون بعد ابتداء يوم من يستعمل الساعة الغروبية بقدر النصف مدة الليل فبادي الايام اذا ثلاثة الاول وقت الغروب لمن يستعمل الساعة الغروبية الثاني وقت نصف الليل لمن يستعمل الساعة الزوالية والثالث وقت الزوال للايام الفلكية هذا ولليوم تعريف آخر في الاصطلاح الشرعي وهو المدة التي تبتدئ من الفجر الصادق وتمتد الى غروب الشمس كما يفهم ذلك من قوله تعالى (اياما معدودات) (وكلوا واشربوا) حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر

السنة

من الواضح الغني عن البيان ان السنة المستعملة الآن عند الامم المتمدنة نوعان الاول السنة الشمسية وهي المدة التي فيها تنتقل الشمس الوسطى من نقطة مخصوصة في فلكها حتى تعود اليها ولدى مساحة هذه المدة بالدورة الواحدة للارض حول محورها يوجد انها تعادل ٢٤٢٢١٦ر٣٦٥ دورة أي يوما وتنقسم هذه المدة الى اثنى عشر شهرا والنوع الثاني هو السنة القمرية وهي عبارة عن المدة التي تتولد عن وجود القمر في أوضاع مختلفة بالنسبة للشمس وتنحصر في ثلاثة عشر اجتماعا متواليا وتنقسم الى اثنى عشر شهرا أيضا وبقياسها بالدورة الواحدة للارض يوجد انها تساوي ٨٧٥١٤٨ر٣٥٤ يوما فتكون السنة القمرية أقل من السنة الشمسية بقدر عشرة أيام واحدى وعشرين ساعة واثنتي عشرة ثانية وسبع وأربعين ثالثة مع كسر من ثالثة وكافة الامم السالفة والحاضرة لم تخرج في استعمال تاريخها عن هذين

﴿تاريخ التواريخ﴾

خلقت آدمدنبرو طرف طرف اقوام تكثر ايتدكجه هر برى نظر دقتى جالب بر وقعهٔ عظيمه يى مبدأ اتخاذ ايدەرك صكره كى حادثات كونيه نك اوقاتنى اكا نسبتله ضبط ايده كلمش واليوم كتب تواريخده اس واساسى بولنه بيلان تاريخلردن دها اسكى ايجه تاريخلرك وجودى بعض آثار ايله محسوس بولنمش ايسه ده اصول تقويملرى وتفصيلاتى مفقوددر تفصيلاتنه دسترس اولنان تاريخلر ايسه باشلوجه هجرى وجلالى وتركى ورومى ياخود ميلادى وقبطى وفرسى وسريانى وعبرانى واسكندر تاريخى دنيلان سلفقوس والحاصل نسبتله يقين زمانلرك مستعمل برطاقم تاريخلريدر بومختصرده انلرك ذكرى خارج ازصدد اولوب فقط تفصيلات آلمق آرزوايدنلره ١٨٧٨ تاريخ ميلاديسنده برلينده مكتب شرقيه مديرى فضلادن ادوارساحاوك همتيله لايبسيقده مطبوع عربجه ابى الريحان محمد بن احمد البيرونى الخوارزمينك الآثار الباقيه عن القرون الخاليه نامنده كى كتابيله استانبولده ابوالضيا مطبعه سنده تركجه مطبوع جودت پاشا حضرتلرينك مختصر ومفيد تقويم الادوارينى وزيج كتابلرينى توصيه ايدرم مشار اليه البيرونى ٤٣٠ سنهٔ هجرى قريسنده وفات ايدن اعاظم رجال علميه ومحققيندن بولنديغى وكتابنه زياده تفصيلات درج ايتمش ايدوكى جهتله معلومات مفيده يى جامعدر مشار اليه اقوام مختلفه نك اوللرى استعمال ايتمش وهنوز اولوقتلرى استعمال ايتمكده بولنمش اولدقلرى تواريخدن تحقيق ايده بيلديكنك اسامئ مشهورنى كتابنده ترتيب ايتديككى جدوللره درج ايتمش اولديغى كورلمكله يالكز انلرك بورايه نقلى بالتنسيب بروجه آتى ذكر اولنمشدر

النوعين فبعضهم استعمل نوعا واحدا والبعض الآخر استعمل النوعين معا

﴿تاريخ التواريخ﴾

جرت عادة الامم منذ خلق الله آدم انه كلما كثر عدد أمة واتسع نطاقها اتخذت لها تاريخا خاصا تجعل مبدأه حادثة مهمة واستمروا على ضبط أوقات الحوادث التى تقع بعدها بالنسبة الى تلك الحادثة ولقد يفهم من بعض الآثار وجود عدة تواريخ قديمة أقدم من التواريخ المعلومة والمتعارفة الآن الموجودة فى كتب التاريخ الان التفاصيل التى تدلنا على أصول تقويمها وكيفية حسابها مفقودة وأما التواريخ التى عرفت تفصيلاتها فاهمها التاريخ الهجرى والجلالى والتركى والرومى أو الميلادى والقبطى والفارسى والسريانى والعبرانى والسلفقوسى المشهور بتاريخ اسكندر وهذه هى التواريخ التى استعملت من زمن غير بعيد بالنسبة لغيرها من التواريخ القديمة وحيث كان ذكر تفاصيلها خارجا عن موضوع البحث فمن أراد الوقوف على هذه التفصيلات فعليه ان يطلع على كتاب الآثار الباقية عن القرون الخالية لابى الريحان محمد بن أحمد البيرونى الخوارزمى الذى طبع فى سنة ١٨٧٨ ميلاديه فى مدينة لايبسيك المتفنن الشهير ادوارساخاو مدير المدرسة الشرقية بمدينة برلين وكذلك على كتاب تقويم الادوار تأليف صاحب الدولة جودت باشا المطبوع فى القسطنطينية باللغة التركية فى مطبعة أبى الضيا وهو كتاب مختصر تم على كتب الازياج

وقد توفى البيرونى المذكور سنة ٤٣٠ هجريه قمريه وكان من أعاظم العلماء المحققين جمع فى كتابه المتقدم ذكره تحقيقات مفيدة فى التواريخ التى استعملها الاقوام المختلفة وأدرج فيها جداول باسماء الشهور التى وضعها كل أمة من تلك الامم وقد نقلنا منه الجداول الآتية باسماء الشهور فقط

جدول

﴿جدول الشهور لابى الريحان﴾

		مبدأها من رؤية الهلال محفوظة له		مبدأها من رؤية الهلال ومبدأ عددها من ديمر الذى هو شهر رمضان	مبدأها رؤية الهلال الواقع حوالى الاعتدال الربيعى (١)
أهل قباء (٢)	أهل بخارتك (٣)	العرب فى الاسلام	العرب فى الجاهلية	ثمود (٤)	اليهود
حاو	نوسرد	المحرم	المؤتمر	موجب	تشرى
اوين	فدى نوسرد	صفر	ناجر	موجر	مرحشوان
تحش	سافول	شهر ربيع الاول	خوّان	مورد	كسليو
لوليا	سافت	شهر ربيع الثانى	بصان	ملزم	طيبت
لو	اوريس	جمادى الاولى	خنتم	مصدر	شباط
نر	يسن	جمادى الثانية	زباء	هوبر	آذر
مهر	يسك	رجب	الأصم	هوبل	نيسان
الما	جدل	شعبان	عادل	موهاء	ايار
تسوّا	هيات	رمضان	نافق	ديمر	سيون
فعاه	سيون	شوّال	وغل	دابر	تموز
بن	مجسند	ذوالقعده	هواع	حيقل	آب
اوناه	دريمنكان	ذوالحجه	برك	مسبل	ايلول

مبدأها النيروز الاول (٥)		مبدأها النيروز الثانى (٦)		جدول الترك (٧)	مبدأها يوم مفروض غير مضاف الى غيره
الفرس	قدماء أهل سجستان (٨)	السغد (٩)	أهل خوارزم (١٠)	الترك	السريانيون
فروردين ماه	كواذ	نوسرد	ناوسارجى	سجقان	تشرين الاول
ارديبهشت ماه	رهو . دهو	جرجن	اردوست	اود	تشرين الآخر
خرداذ ماه	اوسال	نيسنج	هروداذ	پارس	كانون الاول
تيرماه	تيركيانوا	نسا كنج	جيرى	تفشخان	كانون الآخر
مرداذ ماه	سريزوا	آشناخنداه	همداذ	لو	شباط
شهريارماه	مريزوا	مرخندا	اخشريورى	ييلان	آذار
مهرماه	مزور	نغكان	اومرى	يونت	نيسان
آبان ماه	هرانوا	آبانج	ثاناخن	قوى	ايار
آذرماه	اركيازوا	فوغ	ارى	بيجين	حزيران
دى ماه	كريشت	مسانوغ	ريمزد	تغوق	تموز
بهمن ماه	كرسن	ژيمدنج	اخمن	ايت	آب
اسفندارمذ ماه	ساروا	خشوم	اسبندارمجى	تونكز	ايلول

مبدأها أول كانون الآخر من شهور السريانيين		مبدأ المكبوسة من التاسع والعشرين من آب ومبدأ غير المكبوسة من أول دى ماه (١١)		مبدأها الاجتماع الذى يتفق قريبا من الاعتدال الربيعى	لم أقف على مقاديرها ولا على تأويلها ولا على كيفياتها (١٣)	شهور الترك على قول الوغ بك (١٤)
الروم	اليونانيون	القبط	المغارب (١٢)	الهند	الترك	
ينوار يوس	اوردرناس	توت	مايه	بيشاك	الغ آى	آرام آى
فبرار يوس	مادوطاوس	بابه	يونه	زيشت	كچك آى	ايكنجى آى
مرطيوس	دسطرس	هاتور	يوليه	اسار	بريخ آى	اوچنجى آى
آپريليوس	كسنتقوس	كيهك	آغشت	سراوان	يكينج آى	دردنجى آى
مايوس	ارطماساوس	طوبه	ستنبر	بهروند	التنج آى	بشنجى آى
يونيوس	ذاساوس	امشير	اكتوبر	اسوج	باشنج آى	التنجى آى
يوليوس	انامس	برمهات	نونبر	كارث	سكسنج آى	يدنجى آى
آغسطس	لواس	برموده	دجنبير	منكس	تقسنج آى	سكزنجى آى
ستانبريوس	غربيياس	بشنس	ينير	بوش	اونج آى	طقوزنجى آى
اوقطوبريوس	اوبرفاراطاوس	بؤنه	فبرير	ماك	تورنج آى	اونجى آى
نوامبريوس	دياس	أبيب	مرسه	باكر	بجنج آى	اونبرنجى آى
دسانبريوس	ابلاوس	مسرى	ابرير	جيتر	يتنج آى	حقشابات آى

﴿ملحوظات﴾

(١) الاعتدال الخريفى اوله جغنى ظن ايدرم
(٢) قباء آسياده خوقند خانلغى (فرغانه) مضافاتندن برقطعه در
(٣) بخارتك اسمنده بر ير بوله مدم بخارا اولسه كركدر
(٤) ثمود مدينۀ منوره نك جهت شماليسنده قديم ديار ثمود خلقيدر
(٥) النيروز الاول شمسك اول برج حمله نقل ايتديكى كوندركه نوروز سلطانى ويا يوم اعتدال ربيعى ديمكله معروفدر
(٦) النيروز الثانى تقويملرده نوروز خوارزم شاهى ديو يازيلان كوندركه نوروز سلطانينك اون طقوزنجى كونيله موافقتده در يوم مذكور قديما اول حوالى مجوسيلرينك بر يوم عيدى اولوب او كون طاتليلر پيرلر وهديه لشورلر ايمش
(٧) بوستونده وكرك جدول ثالثك (١٣) رقميله اشارتلنمش اولان ستونده كى ترك لفظلريله قنغى طرفك ابناى تركى مراد اولنديغى بيله ميلامش ايسه ده مقصد آسياده تركستان شرقيدن معدود اولان ختاى (چين مضافاتندن تبتك شمالنده برقطعۀ وسيعه نك اسميدر) واويغور (كذلك چين مضافاتندن سالف الذكر ختايك شمالنده روسيه ايله هم حدود تيانشان قطعۀ وسيعه سنده مسكون ابناى تركك اسميدر) تركلرى اوله جغى دلائل كافيه ايله اكلاشلدى ختاى واويغور تركلرنجه بركون اون بيك (فنك) وياطقسان آلتى (كه) ويا اون ايكى (چاغدر) نتكم بزده بركون (١٤٤٠)

(١) أظن انه الاعتدال الخريفى
(٢) قباء اقليم فى خانية خوقند (امارة خوقند) المسماة قديما بفرغانة فى آسيا
(٣) لم أجد فى الخرائط محلا يسمى بخارتك ولعله بخارا أعنى أنه محرف
(٤) المقصود من لفظ ثمود أهل ديار ثمود القديمة فى شمال المدينة المنورة
(٥) النيروز الاول هو اليوم الذى تنتقل فيه الشمس الى برج الحمل وهو المعروف باسم النوروز السلطانى أو بيوم الاعتدال الربيعى
(٦) النيروز الثانى هو اليوم المكتوب فى التقاويم باسم نوروز خوارزم شاهى ويوافق اليوم التاسع عشر من نوروز السلطانى وهذا اليوم كان يوم عيد عند المجوس قديما بذاك الطرف يأكلون فيه الحلواء ويتهادون
(٧) لفظ الترك الموجود فى هذا العمود وفى العمود الثالث عشر الذى أشرت اليه فى الجدول الثالث لا يفهم منه أى طائفة من الترك يريد والذى يظهر لى ان المقصود بهذين اللفظين فى العمودين هو الترك المتوطنون فى ختاى (اقليم واسع فى الجهة الشمالية من تبت من أعمال الصين) والترك المعروفون باسم اويغور المتوطنون فى تيانشان الكائن فى شمال ختاى وهم تابعون للصين أيضا وعلى حدود بلاد الروس وهذان الاقليمان يعدان من تركستان الشرقية فاليوم عندهم مقسم الى عشرة آلاف فنك أو ستة وتسعين كه أو اثنى عشر چاغا كما هو مقسم عندنا الى ١٤٤٠ دقيقة أو ٩٦

دقيقه ويا (٩٦) چاريك ويا (٢٤) ساعت اولديغى كبيدركه برچاغ ايكى ساعت وبركه برچاريك وبرفنك سكز ثانيه وبر ثانيه نك يوزده التمش درت قسمى زمان مقابليدر كونلرى نصف الليلده وچاغ اولك نصفندن باشلايوب ايرتسى نصف الليلده ختام بولور

ابى الريحان البيرونينك اشبو (٧) رقم قونيلان خانه سنده اسامئ شهور ديوذكر ايتديكى كلمات اويغورتركلرينك اسامئ چاغيدر ختاييلرك اسامئ چاغى بشقه در (الوغ بك زيجينك مقدمه سنه باقيله) شوقدركه زيج مذكورده اولان طرز تحرير (كسكو • اوط • پارس • طوشغان • لو • ييلان • يوند • قوى • بيجن ياخود سيجن • داقوق • ايت • طنقوز) درامه لاجه كى اختلاف نظر اعتباره النمز ايسه الوغ بك ايله البيرونينك مباينتى يالكز برنجى كلمه ده در بونلردن پارس (فهد) طوشان ييلان سيجان طاوق كوپك طموز كلمه لرى كبى برطاقى بر نوع حيوان اسملرى اولديغنه نظرا ديكرلرينكده اسامئ حيوانات اوله جغى خاطره كليور

(٨) سجستان افغانستان ايله بلوجستان اره سنده حدود ايرانيه ده برقطعه در

(٩) السغد آسياده برقطعه نك اسمى اولوب سمرقندانك شهرلرندن بريسيدر

(١٠) خوارزم آسياده خيوه خوانلغيدر

(١١) بو ايكى ستونى شامل اولان عباره (مبدأ التالية للمكبوسة من الثلاثين والتالية لغير المكبوسة من التاسع والعشرين من آب) دنيمكله برابر يالكز قبط ستوننه حصر ايدلسه ايدى صحيح اولوردى

ربع ساعة أو ٢٤ ساعة فتبين من هذا ان مدة الجاغ تعادل ساعتين وكه ربع ساعة وفنك ثمان ثوان وأربعة وستين جزأ من مائة جزء من ثانية ويبتدئ يومهم بنصف الليل من نصف جاغ الاول وينتهى فى نصف الليل التالى

(٧) أسماء الشهور التى ذكرها أبو الريحان البيرونى المندرجة فى العمود المشار اليه بعدد (٧) ليست أسماء شهور بل هى أسماء جاغات عند طائفة أويغور ولاهالى ختاى أسماء غيرها (انظر مقدمة زيج الوغ بك) ترى فيها أسماء الجاغات هى (كسكو • أوط • پارس • طوشغان • لو • يلان • يوند • قوى • بيجن أوسيجن • داقوق • ايت • طنقوز) واذا صرف النظر عن الاختلاف الوارد فى رسم بعض هذه الالفاظ وهيئته ينحصر الاختلاف بين قول الوغ بك وأبى الريحان فى الاسم الاول فقط وحيث ان بعض هذه الكلمات هى أسماء حيوانات مثل پارس (فهد) طوشان (أرنب) ييلان (ثعبان) سيجان (فأر) طاوق (دجاجة) ايت (كلب) طموز (خنزير) يظن بباقى الالفاظ انها أسماء حيوانات أيضا

(٨) سجستان اقليم بين افغانستان وبلوجستان فى حدود مملكة ايران

(٩) السغد اقليم فى آسيا الذى منه بلدة سمرقند المشهورة

(١٠) خوارزم خانية (امارة) خيوه

(١١) هذه العبارة التى تمتد على عمودى القبط والمغارب لو كانت هكذا (مبدأ التالية للمكبوسة من الثلاثين والتالية لغير المكبوسة من التاسع والعشرين من آب) لصحت وانما تكون للعمود القبطى فقط

(١٢) المغاربدن مقصد اوروپاليلر ديمك اوله جق واوتقديرده برنجى آيى مايه اولميوب ينير (ينابر يعنى ژانويه) اولمق لازمكله جكدر

(١٣) بو ستونده كى اسامى اليوم استعمال ايتديكمز برنجى وايكنجى . . والخ الفاظ اولوب آخرلرينه بر آى كلمه سنك اضافه سيله اسامئ شهور ايدلمش اولديغى مستغنئ بياندر شوقدركه ابى الريحانه كوره ايلك آيك آدى بيوك معناسنه اولان الغ آى وآنى تعقيب ايدنك اسمى كوچك اى اولوب ديكرلرينه كلنجه مؤلف املا بى اول وقتك وحتى شمديكى تلفظلرينه كوره يازمش ديمك ايسه ده الفاظه نظر اصره نظامى ستون مذكورده يازيلان اسلوب اوزره اولماموق وبو ايسه يا مؤلفك افاده سى وجهله كنديسنك عدم وقوف تامه سندن ويا مؤخرا مستنسخلر طرفندن سهوا ظهوره كلمش برخطا اولمق كركدر

(١٤) تيمورلنكك حفيدى (٨٥٤) هجريئ قرى تاريخنده متوفى سمرقند ملكى فلكيوندن مشهور الوغ بك زيج كتابنك مقدمه سنده اويغور ابناى تركنك اسامئ شهورينى بوخانه ده محرر اولان اسلوب اوزره يازييور مستغنئ بيان اولديغى اوزره بونده يالكز ايلك وصوك آيلرك مخصوص اسملرى اولوب باقيلرى ابى الريحانك افاده سنه موافق ايسه ده بونده انتظام واردر مجردا يكى افاده نك يكديكريله مقايسه سى تسهيل ايدلمك مقصديله يان يانه يازلمشدر

(١٢) المراد من لفظ المغارب هو الاروبيون وينبغى ان يكون أول شهورهم ينابر لا مايه

(١٣) الاسماء المذكورة فى هذا العمود أعنى برنجى (الاول) ايكنجى (الثانى) . . . الخ هى أسماء مراتب الاعداد التى نستعملها الآن ثم باضافة كلمة آى (الشهر) الى أواخرها صارت أسماء للشهور غير ان أبا الريحان أثبت اسم الشهر الاول الغ آى (الشهر الكبير) والذى يليه كچك آى (الشهر الصغير) ثم ذكر بقية الاسماء مشوشة والتشويش فيها عند دقة النظر يرجع لشيئين الرسم والترتيب فمن جهة الرسم ان التلفظ بها فى ذلك العهد والآن جار على ذلك ومن جهة الترتيب فلعله لعدم الاطلاع التام كما قال المؤلف فى أول العمود أو لتحريف من النساخ

(١٤) قد أثبت الوغ بك حفيد تيمور وملك سمرقند الفلكى الشهير المتوفى سنة (٨٥٤) فى زيجه أسامى شهور طائفة أويغور على هذا الاسلوب المحرر فى هذا العمود وبالنظر اليه يتبين ان لكل من الشهر الاول والآخر من الشهور الاثنى عشر اسما خاصا به وباقى الاسماء متحدة مع التى ذكرها أبو الريحان والخلاف فى ترتيبها فقط ولتسهيل المقايسة حررنا قول الغ بك بجانب قول أبى الريحان

﴿ انتهى الملحوظ ﴾

جداول محرره ده اون سکز نوع اسامئ شهور واردر سلفقوس تاریخی خارج ازجدول قالمش کبی کورینور ایسه ده آیلری عینا سریانی آیلرینك اسامیسی اولدیغندن مؤلف جدولده انك ایچون بشقه خانه آچمغه لزوم کورمامش اولسه کرکدر اسکی الیازیلرینك قرائتنده نه مشکلاته اوغرانیله جغی مستغنئ بیان اولدیغندن بشقه حد ذاتنده مؤلفك لساننه موافق اولمیان بعض اسامینك صورت تحریریه سیده کوچ اوله جغی محتاج تعریف دکلدر مشار الیه ساچاو اشبو اسامی یی متعدد نسخه لرده بولدیغی ورق کتابنده اکا کوره اشارتلر ایتمشدر کتاب مذکورك تألیفندن صکره تحدث ایدن تاریخلره کلنجه بونلرده اوچ نوعدن زیاده اولسه کرکدر شویله که برنجیسی آل سلجوقیه دن سلطان جلال الدین ملك شاهك دور سلطنتنده (٤٧١) تاریخ هجرئ قمریسنده علمای مشهوره دن عمر الخیام وعبد الرحمن الخازن ودها امثالی فضلادن سکز ذاتك همتیله تکون وتأسس ایدن والیوم ممالك ایرانیه ده مستعمل اولان تاریخ جلالی درکه اولی نوروز یعنی شمسك اول برج حمله کلدیکی کون وآیلری اون ایکی اوله رق اسکی فرس آیلرینك اسملریله مسمی اولوب بالکز آخرلرینه جلالی اسمنك علاوه سندن واصول کبیسه سی دخی تعاقب یدی کره دردنجی سنه یی وسکزنجی کره بشنجی سنه یی کبیسه قیلمقدن وآیلری اوتوزر کونلی اولوب سنه آخرینه عادی سنه لرده بشر وکبیسه سنه لرده التیشر کون علاوه قلنمقدن عبارت ومبدئی جمعه اولوب تاریخی ٣٠ شتای ثالث ٤٥٧ و ٩ رمضان ٤٧١ و ١٥ مارت ١٠٧٩ در ایکنجیسی تأسیس جدید اولمیوب تعدیلاتدن عبارتدر شویله که میلاد عیسی علیه السلامك (٣٢٥) سنه سنده مبدئی میلاده تحول ایدن تاریخ رومی (روما) أصول تقویمنك

فالمطالع على هذه الجداول يرى ان فيها ثمانية عشر نوعا من أسماء الشهور وأما التاريخ السلفقوسى فهو وان كان يرى خارجا عن هذا الجدول الا انه حيث كانت أسماء شهوره هى أسماء الشهور السريانية بعينها فالمظنون ان المؤلف لم يرلزوما لذكره على حدة فى الجدول

هذا ولا يخفى مافى قراءة خطوط النسخ القديمة من الصعوبات كما أنه لا يخفى أيضا كيف يكون الحال فى كيفية تحرير الالفاظ التى ليست من لغة المؤلف وقد ذكر المتفنن ساچاو هذه الاسماء حسبما رآها فى نسخ متعددة

وأما التواريخ التى حدثت بعد تأليف ذلك الكتاب فلا تخرج عن ثلاثة أنواع

أولها التاريخ الجلالى وضع فى سنة ٤٧١ هجرية قمرية وضعه عمر الخيام وعبد الرحمن الخازن وأمثالهما من العلماء فى عهد سلطنة السلطان جلال الدين ملك شاه من العائلة السلجوقية ولم يزل مستعملا الى يومنا هذا فى الممالك الايرانية وابتداء هذا التاريخ هو يوم النوروز ومعناه اليوم الجديد أعنى يوم وصول الشمس الى أول الاعتدال الربيعى (الى أول برج الحمل) وعدد أشهره اثناعشر شهرا سميت باسماء أشهر الفرس القديمة الا أنه قد أضيف الى أواخرها لفظ الجلالى وكيفية كبس السنين فى هذا التاريخ هى ان السنة الرابعة تكبس سبع مرات متوالية وفى المرة الثامنة تكبس الخامسه وأما عدد أيام الشهور فثلاثون يوما ويزاد فى آخر كل سنة بسيطة خمسة أيام وفى كل سنة كبيسة ستة أيام ومبدأ هذا التاريخ هو يوم الجمعة الموافق ٣٠ شتاء الثالث سنة ٤٥٧ و ٩ رمضان سنة ٤٧١ و ١٥ مارت سنة ١٠٧٩ والنوع الثانى لم يكن تاريخا جديدا بل هو عبارة عن مجرد تعديل وذلك ان التاريخ الرومى (نسبة لروما) الذى حول مبدؤه الى ميلاد سيدنا عيسى عليه السلام

١٥٨٢ سنهٔ میلادیه سنده (طرز جدید میلادی) نامیله تغیره اوغرامسندن عبارتدرکه بو بحث اوجه ریاض المختارك یوز طقسان التنجی ماده سنده بر تفصیل یازلمش اولدیغندن بو راده تکرارینه لزوم کورلمدی اوچنجیسی دولت علیهٔ عثمانیه ده الیوم موقع استعمالده اولان سنهٔ مالیه درکه نصل وجوده کلدیکی بروجه آتی تفصیل ایدیلور

﴿ سنهٔ مالیهٔ عثمانیه ﴾

سنه باشیسی اسکی روما حکومتنده روملوسك تأسیس ایتدیکی تقویم کبی ابتدای مارت وآیلری اون ایکی اصطلاحئ شمسی اوله رق اولکیسی مارت اوچنجیسی مایس التنجیسی اغستوس اسملری روملوس وخلفلری روما آیلرینه تخصیص ایتدیکی اسامیدن طبق بو اوچ آیه تخصیص اولنان اسملر اولوب باقی طقوزدن (٢) نیسان (٤) حزیران (٥) تموز (٧) ایلول (٨) تشرین اول (٩) تشرین ثانی (١٠) کانون أول (١١) کانون ثانی (١٢) شباط اسملری قدیما برالشامده سلفقوس تاریخنده بو آیلره تخصیص اولنمش اولان اسامئ شهور سریانیه در آیلرینك مرکب اولدیغی اعداد ایام ایله هر درت سنه ده بر اصول کبیسه وتقویمی دخی اصول تقویم ژولیندن متحول طرز عتیق تاریخ میلادینك عینیدر یعنی مارت ٣١ نیسان ٣٠ مایس ٣١ حزیران ٣٠ تموز ٣١ اغستوس ٣١ ایلول ٣٠ تشرین اول ٣١ تشرین ثانی ٣٠ کانون اول ٣١ کانون ثانی ٣١ شباط اوچ سنه ده یکرمی سکز ودردنجی سنه ٢٩ در مالی سنه نك تاریخ رقمنه کلنجه مارتك ایلك کونی قنغی سنهٔ قمریه ده کیررسه اوسنهٔ شمسیه مذکور سنهٔ قمریه نك تاریخ رقمنی حائز اولمقدن عبارتدر فقط سنهٔ قمریه مدتنك شمسیه مدتندن کوچك اولمسی زیرده کی (٢) غره لو

فى سنة ٣٢٥ من الميلاد قد غيرت أصوله التقويمية سنة ١٥٨٢ الميلادية ببعض تعديل عرف باسم الطرز الجديد الميلادى وقد تكلمنا على ذلك بالتفصيل فى المادة ١٩٦ من رياض المختار بما لا حاجة لاعادته النوع الثالث هو التاريخ المالى أو السنة المالية المستعملة فى الدولة العلية فانذكر بالتفصيل أصل هذا التاريخ وكيف كان وجوده على الوجه الآتى

﴿ السنة المالية العثمانية ﴾

تبتدئ السنة المالية العثمانية بابتداء مارث كما كانت تبتدئ السنة فى تقويم الحكومة الرومانية الذى وضعه الملك الاول المسمى رومولوس وتتركب من اثنى عشر شهرا اصطلاحيا شمسيا منها ثلاثة بقيت باسمائها الرومانية التى سماها بها رومولوس ومن خلفه محفوظة وهى مارث للشهر الاول ومايس للشهر الثالث وأغسطس للسادس والتسعة الاخر سميت بالاسماء السريانية التى كانت مستعملة قديما فى التاريخ السلفقوسى فى بلاد الشام وهى (نيسان) للشهر الثانى و (حزيران) للشهر الرابع و (تموز) للخامس و (ايلول) للسابع و (تشرين الاول) للثامن و (تشرين الثانى) للتاسع و (كانون الاول) للعاشر و (كانون الثانى) للحادى عشر و (شباط) للثانى عشر

وقاعدة هذا التقويم هى نفس القاعدة المستعملة فى الطرز العتيق من التقويم الميلادى المحول من أصول تقويم ژولين (رومى) وكذلك أصول كبسه فى كل أربع سنين وكذا عدد أيام شهوره أعنى مارث ٣١ يوما نيسان ٣٠ مايس ٣١ حزيران ٣٠ تموز ٣١ أغسطس ٣١ ايلول ٣٠ تشرين الاول ٣١ تشرين الثانى ٣٠ كانون الاول ٣١ كانون الثانى ٣١ شباط ٢٨ ثلاث سنين و ٢٩ فى الرابعة

وأما أعداد سنى هذه السنة المالية فهى عبارة عن أعداد السنة الهجرية القمرية التى يدخل أول مارث فيها اذا دخل أول شهر مارث فى سنة ١٢٥٠ القمرية يكون عدد السنة الشمسية المالية أيضا سنة

جدولنده غایان اوله جنی وجهله هر اوتوز اوچ سنهٔ قریه نك برنده ابتدای مارتك عدم وجودنی استلزام ایده جكندن اوسنه نك تاریخ مالیده نامی یاد اولنمامق مثلا اللی اوچ اللی درت و بوصره ایله تاریخلنمكده ایكن اللی درت ختامنده اللی آلتی اللی یدی دیو یاد اولنوب اراقده اللی بش سنه رقمی اتلانلمق و بوكاده سیوش سنه سی دنیلمك مسلك اتخاذ ایدلمش وبو اصول ١٢٨٨ سنه سنه قدر اجرا قلنمش اولدیغندن سنهٔ مالیه رقمی دائما سنهٔ قریه رقمنك عینی اوله رق قالمش ایسه ده ١٢٨٨ سنه سنده اصول مذكوره نك ترك اولنمسی سنهٔ مالی رقمنك تاریخ قریدن بالافتراق برتاریخ مستقل اولمسنی انتاج ایتمشدر

اوللری اصول مذكوره یه مدخل آذر قاعده سی دینلور كن بوصورتله كیفیت موضوع و مسماسندن چیقمشدر مدخل آذر قاعده سیله ١٠٨٧ تاریخندنبری قنغی سنه لرك سیوش ایدلدیكنی و تاریخ مذكورك ماهیتنی زیرده (٢) و (٣) نمره لی جدوللره درج ایتدم سلاطین عثمانیه دن غازی سلطان عبدالمجیدخان حضرتلرینك جلوس همایونلرینی متعاقب ایلك داخل اولان مارت ١٨٤٠ سنهٔ میلادیسی مارتی اولدیغندن ١٨٤٠ سنهٔ میلادیسی طرز عتیق مارتنك برنجی وطرز جدید اون اوچنجی كوننه توافق ایدن ٩ محرم سنة ١٢٥٦ جمعه كونی تاریخ مالی یه مبدأ دوتمش وسنه رقمنك مبدئی دخی سنهٔ مذكور یعنی ١٢٥٥ سیوش سنه سنی متعاقب بدأ ایدن ١٢٥٦ سنه سی اولمشدر

ذكر اولنان مدخل آذر قاعده سنك نصل ونره لرده اتخاذ واستعمال اولندیغنه ومؤخرا نصل ترك ایدلدیكنه دائر معلومات تاریخیه یه كلنجه بو بابده

١٢٥٠ وحیث ان مدة السنة القمریة أقل من مدة السنة الشمسیة و یترتب علی ذلك ان بعض السنة القمریة تخلو من وجود أول مارث بها ففی كل ثلاث وثلاثین سنة قمریة توجد سنة واحدة خالیة من أول مارث فلا یعطی حینئذ العدد المقابل لها للسنة الشمسیة كما یتضح من الجدول نمرة ٢ الآتی فاذا قلنا فی الحساب بعد السنة الثانیة والخمسین مثلا ثلاثة وخمسین أربعة وخمسین وهكذا لزمنا بعد الرابعة والخمسین ان نقول ستة وخمسین فنترك الخامسة والخمسین ونؤرخ بالسادسة والخمسین ثم السابعة والخمسین وهلم جرا والسنة التی حذفت تسمی اصطلاحا بالسنة المحذوفة وهذا التاریخ قد استعمل بهذه الطریقة مدة مدیدة استمر فیها عدد السنة المالیة عین عدد السنة القمریة الی سنة ١٢٨٨ فكان من اللازم حذف تلك السنة أعنی سنة ١٢٨٨ بموجب القاعدة المذكورة الا انه حیث لم تتبع هذه القاعدة فیها فنتج من هذا الاهمال افتراق عدد السنة المالیة عن عدد السنة القمریة

وقاعدة هذا التاریخ كانت فی المدة القدیمة تسمی بمدخل (آذار) أی مارث ولكن لعدم رعایة الطریقة المذكورة خرجت عن موضوعها الاصلی وصارت السنة المالیة تاریخا مستقلا

وقد حسبنا فی الجدولین نمرة ٢ و ٣ السنین المحذوفة من ابتداء سنة ١٠٨٧ وكیفیة سیر التاریخ المذكور فیها وأدرجناها فی الجداول المذكورة فكان أول مارث الذی دخل عقب جلوس المغفور له الغازی السلطان عبدالمجیدخان الموافق لیوم الجمعة التاسع من شهر محرم سنة ١٢٥٦ والاول من مارث سنة ١٨٤٠ میلادیة من الطرز العتیق والثالث عشر منه من الطرز الجدید مبدأ للسنة المالیة المذكورة ولقد اعتبر عدد السنة التی أعقبت سنة ١٢٥٥ المحذوفة أعنی ١٢٥٦ مبدأ لعدد سنی هذا التاریخ

وأما سبب اتخاذ هذه القاعدة وكیفیتها ومواضع استعمالها وموجبات تركها أخیرا فهو موضح

اقتضا ایدن تفصیلات تقویم الادوار و بر درجه یه قدر ریاض المختارده دخی وارایسه ده عصر عزافاضل كرامندن عدلیه ناظری مؤرخ مشهور جودت پاشا حضرتلریله بو بابده اخیرا سبق ایدن مجاوباتك بر فقره سنده مشار الیه حضرتلری مسئله یی كوزل برصورتده ایضاح بیورمش اولدیغندن زیرده عینا درج ایدلدی .

ملت اسلامیه ده معتبر اولان تاریخ هجرتك سنین وشهوری قمری اولدیغی حالده خلفای عباسیه دن (٣٦٣) تاریخنده جالس تخت حكمرانی اولان طایع لله زماننده ایراد و مصرفك موازنه سی ایچون موضوع بحث اولان مذكور سنهٔ مالیه وضع اولنمش وهر اوتوز اوچ سنهٔ قمریه تقریبا اوتوز ایكی سنهٔ شمسیه اعتبار قلنمشیدی اوائل دولت علیه ده تیمار و زعامت اصحابی اولان ایالات عساكرینك ووزرا و میرمیران كبی ملكیه مأمورلرینك مخصصاتی محللرنجه اداره اولنه كلدكلری جهتله خزینهٔ مالیه موازنه سندن خارج طوتلدیغندن ودرسعادتده كی اوجاقلرك مخصصاتنه قارشولق اتخاذ اولنان واردات دخی شهور قمریه اعتباریله استیفا اولندیغندن او یله بر سنهٔ مالیه اتخاذینه اگرچه حاجت كورلمزدی لاكن شهور شمسیه اعتباریله استیفا اولنور بعض مقاطعات اولدیغندن آنلرك توجیهاتی سنهٔ شمسیه اعتباریله یوریدیلور و بدللرینه تفاوت حسنه نامیله بر مقدار شی ضم ایدیلورایدی ایشته بو جهتله دولت علیه ده دخی سنهٔ شمسیه اعتباری جاری اولمشدر .

بو سنهٔ مالیه ایسه بر امر اعتباری اولوب ضابطه سی مدخل آذر قاعده سیدر كه شهر مارتی هر قنغی سنهٔ هجریه ده داخل اولور ایسه اكا نسبت اولنور وهر اوتوز اوچ سنه ده بر سنه آتلانه رق تصحیح قلنور ایدی (الحق ١٠٨٧ سنه سنك سیوش سنه سی اولدیغندن غفلت اولنه رق آتلانمیوب شهور شمسیه اعتباریله درعهده اولنان میری خدمتلری سكسان یدی سنه سنه

بتفاصیله فی كتاب تقویم الادوار و بعضها مذكور فی ریاض المختار ولكنا نؤثر هنا ان نذكر ما كتبه لنا أخیرا أحد فضلاء العصر الكرام حضرة المؤرخ الشهیر صاحب الدولة جودت پاشا ناظر العدلیة الآن فی هذا الشان للوقوف علی حقیقة ذلك قال حفظه الله

لما كان تاریخ الهجرة المعتبر فی الملة الاسلامیة أعوامه وشهوره قمریة ففی سنة ٣٦٣ فی عهد الطائع لله أحد الخلفاء العباسیین ظهر لزوم وضع هذا التاریخ المالی الشمسی المذكور طلبا للموازنة بین واردات الدولة ومصروفاتها فجعلوا كل ثلاث وثلاثین سنة قمریة مساویة اثنین وثلاثین سنة شمسیة علی وجه التقریب

وفی أوائل الدولة العلیة كانت مخصصات المأمورین العسكریین والملكیین والضباط والوزراء فی الولایات تصرف من واردات تلك الولایات فی محالها خارجة عن میزانیة المالیة وكانت الواردات التی قد اتخذت لسداد مرتبات الدوائر بالاستانة العلیة یجری استیفاؤها علی حسب الشهور القمریة فلم یدع لاتخاذ سنة مالیة اذ ذاك ولكن كان یوجد بعض المقاطعات یجری التزامها واحالتها باعتبار السنة الشمسیة وكان یضم الی قیمتها مقدار یقال له (التفاوت الحسنة) فعلی هذا جری اعتبار السنة الشمسیة فی الدولة العلیة

وتلك السنة المالیة أمر اعتباری وأساسها قاعدة (مدخل آذار) أعنی ان السنة المالیة تنسب الی سنة قمریة یدخل مارث فیها وتصحح بحذف سنة واحدة فی كل ثلاث وثلاثین سنة فبمقتضی هذه القاعدة كان یلزم حذف سنة ١٠٨٧ ولكن سهی عنه والخدمات التی كانت احالتها باعتبار الشهور الشمسیة جرت احالتها أیضا علی حساب تلك السنة ولم تمض بضعة أشهر حتی ظهر الغلط ولدی الاستئذان أمر الباب العالی

محسوب اولنق اوزره توجيه اولنمش وچند ماه صكره بونك يا كلش اولديغى اكلاشيله رق باب عاليدن بالاستئذان تصحيح قلنمش ايديكى خزينه اقلامنده مقيددر ٠

خزينه اقلامنده اولان قيدك غازى سلطان محمد خان رابع حضرتلرندن صادر اولمش برفرمان عالى يه مستند ايدوكى ابو الضيا توفيق بك افنديك دفعهٔ ثانيه اوله رق طبع ايتديكى تقويم الادوارده كورلمكله عينا بورايه نقل اولندى ٠

*مارت شهور روميه دن اولوب وشمسيه اطلاق اولنان سنه نك ابتداسى اولوب ودائما مستقر اوله رق تغيير قبول ايتميوب كذلك شمس تحويل بروج اعتباريله اوچيوز آلتمش بش كون ايله يوم واحدك يكرمى برجزوندن برجزؤ كون مارت حسابنجه كامل برسنهٔ شمسيه اولور وشهر محرم شهور عربيه دن اولوب وقريه اعتبار اولنان سنه نك ابتداسى اولوب تقريبا برآيى اوتوز وبرآيى يكرمى طقوز كون اوليغله اوچيوز اللى درت كون برسنهٔ قريه اولور ٠

بوصورتده سنهٔ قريه شمسيه سنه سندن هر ييلده اون بركون وبركونك يكرمى جزؤندن برجزؤ كون نقصان اولديغندن قريه ايله شمسيه سنه لرى ماييننده اوتوز اوچ سنه ايله درت آيده برسنه تفاوت اولوب بحسب التفاوت شهور عربيه فصلدن فصله انتقال ايدوب موسم حج وصيام كاه بهار وكاه شتايه مصادف اولوب مارت على الدوام ابتداى بهارده برقرار وسنهٔ قريه متداخل ودوار اولمغله بيك سكسان آلتى سنه سنده ابتداء مارت ذى الحجه نك يكرمى بشنجى كوننده واقع اولوب وسكسان يدى سنه سى ايچنده مارت واقع اولمامش اولور ٠ سنهٔ سابقه ده توجيه ودرعهده اولنان ميرى خدمتلرينك سكسان يدى سنه سنه محسوب اولنمق اوزره توجيه وخزينه دفترلرينه بووجهله قيد وتحرير اولنمش ٠ بو اعتبار صحيح اولميوب تداخل صورتى غايان اولديغندن غيرى

بتصحيحه بمقتضى أمر مقيد بدفاتر الخزينة

﴿والامر المذكور على ما نقله أبو الضيا توفيق بك فى تقويم الادوار الذى طبعه ثانيا مستند الى فرمان صادر من الغازى السلطان محمد خان الرابع وها هو نصه﴾

ان شهر مارث شهر من الشهور الرومية تبتدأ به السنة المسماة بالسنة الشمسية وهى سنة مستقرة لا تقبل التغيير وباعتبار انتقال الشمس الى البروج تتركب من ثلثمائة وخمسة وستين يوما وجزء من احدى وعشرين جزأ من اليوم الواحد وان شهر المحرم شهر من الشهور العربية تبتدأ به السنة القمرية التى تتعاقب أشهرها على ترتيب ثلاثين يوما وتسعة وعشرين يوما بوجه التقريب فتكون مركبة من ثلثمائة وأربعة وخمسين يوما فعلى هذا تكون السنة القمرية ناقصة عن السنة الشمسية بقدر احد عشر يوما وجزء من عشرين من اليوم الواحد وعلى ذلك يكون الفرق بين السنة القمرية والسنة الشمسية سنة كاملة فى كل ثلاث وثلاثين سنة وأربعة أشهر وبحسب هذا الفرق تنتقل الشهور العربية من فصل الى آخر ولهذا يصادف موسم الحج والصيام تارة الربيع وطورا الشتاء وحيث ان شهر مارث ثابت فى أول الربيع على الدوام والسنة القمرية دوارة متداخلة وانه ابتدئ فى سنة ١٠٨٦ ألف وست وثمانين فى اليوم الخامس والعشرين من شهر ذى الحجة لم يكن أوله فى سنة ١٠٨٧ ألف وسبع وثمانين

وقد تبين ان الخدمات الميرية التى جرت احالتها وتعهدها محسوبا على سنة سبع وثمانين وجرى قيدها فى دفاتر الخزينة على اعتبار تلك السنة وهذا الاعتبار غير صحيح ومشوش بالامور وسبب للنزاع باختلاف السنين فلدى العرض على الحضرة السلطانية لتصحيح السندات التى كانت تحررت على مارث سنة سبع وثمانين صدر

اختلاف سنه ايله نزاعدن خالى اولمماز ٠ سكسان يدى سنه سنده واقع مارتندن اولق اوزره سندلرى تصحيح اولنمق بابنده فرمان صادر اولمغين وجه مشروح اوزره قيد اولنمشدر ٠ فى ٢٩ مارت سنه ١٠٨٨ (*)

بعده شهور قريه ايله شهور شمسيه نك يكديكره نسبتيله برطاقم كسوراتك تراكمندن خزينه نك خسارديده اولديغنه كسب اطلاع اولنه رق بو ايشه اهميت ويريلور اولدى ٠

حتى ١٢٠٥ سنهٔ هجريه سنده اسهام كمركك حقنده شهور قريه شهور شمسيه يه تحويل اولندى وبروجه بالا بعض مقاطعاته ضم اولنان تفاوت حسنه حسابنده خزينه نك خسارديده اولديغى كورلمكله ١٢٠٩ سنه سنده بو خطادخى تصحيح قلندى ٠

مؤخرا زعامت وتيمار اصولى الغا ايله واردات عشريه وسائره طوغريدن طوغرى يه خزينهٔ جليله دن استيفا ايديلور ومعاشات وتعيينات هپ شهور شمسيه اعتباريله ويريلور اولدى ٠

ايشته بوصورتله موضوع بحث اولان سنهٔ ماليه تقرر ايتمشدر وهر اوتوز اوچ سنه ده بركره تصحيح ايديله كلمشدر حتى ١٢٥٤ (*) سنه سى دخى اتلاغ شدر ٠

بعده فؤاد پاشا زماننده قونسوليد سنداتى طبع وتمثيل اولندقده ١٢٨٨ سنه سنك مفقود اوله جغى تخطر اولنه مديغندن سكسان يدى وسكسان سكز وسكسان طقوز سنه سى ديو اوچيوز بوقدر سنه سنه دكين يوريدلمش اولديغنه صكره دن كسب وقوف اولندى وبو يا كلشلغك لزوم تصحيحى باب عالى يه اخطار قلندى وبونى اثبات ايچون تقويم الادوار نام رساله قلمه الندى ٠

آنك اوزرينه ١٢٨٧ سنه سنده تحت رياست عاجزيده برقومسيون تشكيل اولنديكه اعضاسى . . . . ايدى ٠

الفرمان العالى بموجبه وجرى قيده فى ٢٩ مارث سنة ١٠٨٨ ثم انه لما حصل الاطلاع على خسار الخزينة بسبب تراكم الكسور التى تحدث من الفرق بين الشهور القمرية والشمسية استوجب ان ينتظر الى هذه المسئلة بعين الاهمية حتى بدلت الشهور القمرية الى الشهور الشمسية فى حق اسهام الكمرك فى سنة ١٢٠٥ هجرية

وكذا لما ظهر خسار الخزينة من ضم التفاوت الحسنة الى بعض المقاطعات على ما ذكر آنفا جرى تصحيح هذا الخطأ أيضا فى سنة ١٢٠٩

وبعد ذلك لما ألغيت العادة المعروفة بالزعامة والتيمار أخذت الخزينة فى تحصيل الايرادات العشورية وغيرها مباشرة وصرف المعاشات والمرتبات على حسب الشهور الشمسية هذه هى كيفية وضع السنة المالية التى نحن بصددها وكانت تصحح فى كل ثلاث وثلاثين سنة كما قلنا حتى ان سنة ١٢٥٤ (*) كانت من السنين المحذوفة

ولما طبعت بعد ذلك سندات القونسليد فى مدة المتوفى فؤاد باشا لم يلاحظ ان سنة ١٢٨٨ كان يلزم حذفها وبعد ما حصل الوقوف على احتساب سنة سبع وثمانين وثمان وثمانين وتسع وثمانين عرض على الباب العالى لتصحيح هذا الغلط ولاجل اثبات هذا الغلط المذكور ألفت رسالة تقويم الادوار وفى سنة ١٢٨٧ صدر الامر بتشكيل لجنة تحت رياستى وكان أعضاؤها . . . . فبعد المذاكرات الطويلة والمناقشات الدقيقة تقرر لزوم

(*) ١٢٥٥ اوله جقدر

(*) صوابه ١٢٥٥

عربش وعميق مذاكراتدن صكره مبدئى سنهٔ هجرتدن معتبر اولمق اوزره برسنهٔ شمسيه وضع اولنمسى خصوصنه قرار ويرلدى ايدى . . . . . انتهى .

قومسيون مذكورك مقام صدارته تقديم ايتديكى مضبطه نك برصورتى دفعهٔ ثانيه ده طبع اولنان تقويم الادوارده كورلدكه بورايه ده عيناً نقل اولندى .

(اشبو سكسان يدى سنهٔ شمسيه سى شباطى حلول ايده جك سكسان طقوز سنهٔ قريه سى محرم الحرامنك اوچنجى كوننده منتهى اولوب سكسان سكز سنهٔ شمسيه سى طبيعى مفقود اولديغندن كرك خزائن معاملاتنده وكرك محررات سائره ده استعمال اولنمقده اولان شهور شمسيه تاريخنك حلول ايده جك سكسان طقوز سنه سنده وآندن صكره نوجهله وضع واستعمالى مناسب اوله جغنك تعيينى ضمننده معاملات خزائنى بوزميه جق صورتده وارد خاطر اوله جق ملاحظاتك بيان واشعارى قومسيون عاجزانه مزه حواله بيورلمغله برقاچ دفعه بالاجتماع كيفيت نهادهٔ موقع بحث وتأمل اولندى .

معلوم عالئ جناب خديواعظميلرى بيورلديغى وجهله تاريخجه معتبر اولان اساس اوچ شيدن عبارت اولوب برنجيسى تاريخك مبدئى ـ ايكنجيسى سنه باشى واوچنجيسى زمانك تقدير ومساحه سيدر تاريخك مبدئى هر ملت عندنده بربيوك وقعه اوله رق اكثريا دين ومذهبه عائد اموردندر . نته كيم ميلاد عيسى عليه السلام مبدأ تاريخ نصارى اولديغى كبى ملت اسلاميه نك ترقياتنه مبدأ اولان هجرت نبويه دخى مبدأ تاريخ اسلام اتخاذ اولنمشدر .

سنه باشى مبدأ تاريخ اتخاذ اولنان وقعه نك سنه سنده بريوم معين اولوب آنجق كونى كوننه مطابقتى شرط ايدلمامشدر . مثلا ولادت عيسويه كانون اولك اواخرنده اولديغى حالده تاريخ ميلادده سنه باشى كانون ثانى اتخاذ اولنديغى كبى هجرت نبويه

وضع سنة شمسية جديدة يكون ابتداؤها الهجرة النبوية . . . . . انتهى

صورة القرار الذى صدر من اللجنة المذكورة وقدم الى الصدارة العظمى نقلناها على ما رأينا فى تقويم الادوار الذى طبع ثانيا وهى هذه

لما كان شهر شباط (فبراير) من سنة سبع وثمانين ينتهى فى اليوم الثالث من محرم الحرام سنة تسع وثمانين قرية ولا يوجد سنة ثمان وثمانين الشمسية أحيل على هذه اللجنة النظر فى التاريخ المستعمل من الشهور الشمسية فى معاملات الخزينة والمحررات الرسمية وكذا النظر فيما يناسب لاستعمال التاريخ فى سنة تسع وثمانين ومائتين وألف وما بعدها بدون ان يحدث خلل فى المعاملات وبعد اجتماع اللجنة مرارا ومبادلة البحث الدقيق فى ذلك قررت نهائيا ما يأتى

(معلوم لدى دولتكم الفخيمة ان كل تاريخ يتأسس على ثلاثة أمور أولها مبدأ التاريخ وثانيها رؤس السنين وثالثها كيفية تقدير الزمن وقياسه

(أما مبدأ التاريخ عند كل أمة فهو واقعة عظيمة حصلت فى تلك الامة وتؤخذ هذه الواقعة عند أكثر الامم من الواقعات الدينية أو المذهبية كما ان ميلاد سيدنا عيسى عليه السلام صار مبدأ التاريخ عند النصارى وصارت هجرة النبى عليه أفضل الصلاة والسلام مبدأ التاريخ عند المسلمين اذ كانت هى ابتداء علو شأن الدين الاسلامى

(أما أول السنة فهى عبارة عن يوم معين من أيام السنة التى حدثت فيها الواقعة المأخوذة مبدأ للتاريخ ولا يشترط ان يكون ذلك اليوم نفس اليوم الذى وقعت فيه تلك الحادثة كما ان يوم ولادة سيدنا عيسى عليه السلام كان فى أواخر شهر كانون الاول (دسمبر) مع ان أول السنة الميلادية هو أول كانون الثانى (يناير) كذلك مع وقوع هجرة النبى عليه السلام فى شهر

ربيع الاولك ايچنده اولديغى حالده شهور عربيه نك برنجيسى محرم اولديغندن يوم هجرتدن ايكى آى اون بوقدر كون مقدم اولان غرهٔ محرم الحرام سنه باشى اتخاذ بيورلمشدر .

زمانك تقديرى بحثنه كلنجه مستغنئ عرض وبيان اولديغى اوزره امم ماضيه نك اكثرى برامر سيال اولان زمانده اظهر اجرام علويه اولان نيرين ايله تعيين وتقدير ايده كلمشلردر . مثلا شمسك برج حمله نقل وتحويل ايتديكى نوروزدن ديكر نوروزه ياخود آنك مقابلى اولوب موسم خريفده يوم تساوئ ليل ونهار اولان ميزان برجنك ابتداسندن سنبله برجنك غايتنه قدر اوچيوز آلتمش بش وتقريبا بر ربع كون اولوب بوكا برسنهٔ شمسيه دينلمشدر . قمرك بردورينه برآى دنيلوب اون ايكى دورى تقريبا اوچيوز اللى درت كون وكسور ساعت ودقيقه وثانيه وسائره اوله رق برسنهٔ شمسيه يه قريب اولديغندن آكا دخى سنهٔ قريه دينلمشدر . وبو اعتباره كوره ايكيسى دخى سنهٔ حقيقيه در . وايكيسنك دخى بروجه مشروح كسورى اولديغندن برسنه تمام شوقدر كوندر دنيله من . فقط تسهيلات معاملات ايچون امم سالفه دن نيجه لرى سنين وشهورى عدد ايام ايله تحديد ايتمشلردر .

حالبوكه مرور زمان ايله ذكر اولنان كسورلر اجتماع ايدرك بو مقوله سنين اصطلاحيه تبدل وتغير ايده كلمشدر . نته كيم تاريخ روميده غلط وقوعى تبين ايدرك بالتصحيح تاريخ فرنكى وضع اولنمش ايسه ده اودخى عدد ايام اوزرينه مبنى اولديغندن ازمان متطاوله ايچنده يا كيله جغى فنا مثبت اولان مواددندر . رأس سنهٔ حكما اولان نوروز يعنى شمسك برج حمله نقل وتحويل ايتديكى كون قديم سريانيلر عصرلرنده نيسانك ابتداسنه وتشرين اولك ابتداسى برج ميزانك برنجى درجه سنه مطابق ايكن الحالة

ربيع الاول اتخذت غرة المحرم المتقدمة على الهجرة بقدر شهرين وعشرة أيام أول السنة لكون محرم أول الشهور العربية

(أما تقدير الزمن وحسابه فاكثر الامم الماضية على ما لا يخفى قد استعملوا لذلك سير النيرين لكونهما أظهر الاجرام العلوية فالمدة من النيروز الذى تنتقل فيه الشمس الى برج الحمل الى النيروز التالى له أو من ابتداء برج الميزان الى نهاية برج السنبلة فى أول موسم الخريف الذى يتساوى فيه الليل والنهار تكون ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم تقريبا وهذه المدة سميت سنة شمسية

وأما القمر فدورته الواحدة تسمى شهرا واثنتا عشرة دورة من دوراته ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما وكسر يوم واقرب هذه المدة من السنة الشمسية سميت بالسنة القمرية وعلى هذا الاعتبار كلتاهما سنتان حقيقيتان ولوجود كسر فى كل منهما كما علم لا يمكن الحكم بان السنة عبارة عن كذا مقدار من الايام ولكن كثيرا من الامم السالفة حددوا أيام السنين والشهور تسهيلا للمعاملات

والحال ان مثل هذه السنين الاصطلاحية تتغير وتتبدل بمرور الزمان بسبب اجتماع الكسور كما تبين الغلط فى التاريخ الرومى (ژولين) فلاجل تصحيحه وضع التاريخ الافرنجى الا انه لكونه مبنيا على عدد الايام فوقوع الغلط فيه بتطاول الزمن من الامور الثابتة فنا فالنيروز الذى هو أول السنة عند الحكماء أعنى اليوم الذى تنتقل فيه الشمس الى برج الحمل كان يصادف فى عصر السريانيين الاقدمين أول شهر نيسان (ابريل) وكان شهر تشرين الاول (اوقتوبر) يصادف الدرجة الاولى من برج الميزان وفى هذه

هذه نوروزك مارت رومی طقوزینه تصادف ایتمسی دخی بو مثللو سببلردن ناشیدر . هلال قمر مشهود اندن اولوب بروجك حسابلری ایسه رصده موقوف اولدیغندن حال بداوتده بولنان عربلر بیننده سنین وشهور قمریه معتبر اولمش وهلال محرمك رؤیتندن دیکر رؤیتنه قدر بر سنهٔ قمریهٔ حقیقیه اولدیغنه مبنی بر کون یاکلشلغه وقاریشقلغه اوغرامامشدر . فقط خلفای عباسیه عصرنده مصارف دولت شهور قمریه حسابیله رؤیت اولنه کلور ایکن عشر وخراج اراضی کبی واردات هپ حرکت شمسیه تابع اولان فصول اربعه یه کوره اولدیغندن مرور ایام وشهور ایله خزینه نك عظیم خساره اوغرادیغی میدانه چیقنجه هر اوتوز اوچ سنه ده بر سنه یی اتلامغله ایراد ومصارفك موازنه سنه قرار ویرلمشیدی . مؤخرا جلال الدین ملکشاه زماننده سنه لری سنهٔ شمسیهٔ حقیقیه وسنه باشی شمسك برج حمله تحویلی کوننده معتبر اولمق اوزره بر تاریخ جدید وضع ایله اول سنه نك نوروزندن بدأ ایله تقویم اخراجنه مبادرت قلنمشیدی . ایشته تاریخ جلالی دیدکلری بو تاریخدر که سنین وشهور شمسیه اوزرینه موضوع اولان تاریخلرك اك صحیحی اولدیغندن اصحاب هیئت وزیج بینلرنده حالا معتبر ومشهوردر .

تاریخ جلالی

دولت علیه ده دخی تاریخ هجری قمری معتبر اولوب آنجق ایراد ومصرفك موازنه سی ایچون شهور شمسیه اعتبارینه لزوم کوریلمش وخلفای عباسیه زماننده اولدیغی کبی هر اوتوز اوچنجی سنه مفقود اعتبار ایدلمش ورأس سنهٔ مالیه مارت اعتبار اولنه رق بو بابده مدخل آذر قاعده سی یعنی شهر مارت هر قنغی سنهٔ قمریه ده داخل اولور ایسه اول سنه یه نسبت اولنوب شهور باقیه دخی آکا تابع وپیرو اعتبار اولنمق اصولی دستور العمل طوتلمشدر .

الايام يصادف النيروز اليوم التاسع من شهر مارث وهو ناشئ من الاسباب المذكورة ولكون الهلال من المرئيات وغير متوقف على الرصد كما يتوقف عليه حسابات البروج كانت القمرية وشهورها معتبرة عند العرب في حال بداوتهم وبناء على ان المدة من رؤية هلال محرم الى رؤيته ثانيا سنة قمرية حقيقية لم يقع فيها خلل ما غير انه كانت نفقات الدولة ومصارفها في مدة الخلفاء العباسيين مرتبة على حساب الشهور القمرية والايرادات الارضية مثل العشر والخراج كانت مرتبة على الفصول الاربعة التابعة لحركة الشمس فبمرور الايام والشهور ظهر ان الخزينة يترتب عليها ضرر عظيم فبعد المداولة قرروا على حذف سنة في كل ثلاث وثلاثين سنة لحصول الموازنة بين الايراد والمصارف

وبعد ذلك وضع في مدة جلال الدين ملكشاه تاريخ جديد سنوه هي السنون الشمسية الحقيقية وأول سنته يعتبر من انتقال الشمس الى برج الحمل وكان يستخرج التقويم مبتدأ من نيروز تلك السنة وهذا التاريخ هو التاريخ الجلالي ولكونه أصح التواريخ الموضوعة على حساب السنين الشمسية وشهورها كان معتبرا عند أصحاب الهيئة والزيج الى الآن .

(والتاريخ الهجري معتبر عند الدولة العلية أيضا الا انه لحصول الموازنة بين الايراد والمصرف استلزم الحال اعتبار الشهور الشمسية مع اعتبار حذف سنة واحدة في كل ثلاث وثلاثين سنة كما كان في مدة الخلفاء العباسيين وأول السنة المالية يعتبر من أول شهر مارث وتجري فيه قاعدة (مدخل آذار) يعني ان شهر مارث في أي سنة قمرية يدخل ينسب اليها والشهور الباقية تتبعه

کرك سنهٔ شمسیه وکرك سنهٔ قمریه ایکیسی دخی برر مقیاس صحیحدر . فقط بری دیکره نسبتله دها اوزوندر . مثلا ایکی یوز یکرمی سکز سنهٔ شمسیه تقریبا ایکی یوز اوتوز بش سنهٔ قمریه واوچ یوز سنهٔ شمسیه تقریبا اوچیوز طقوز سنهٔ قمریه در . ویتمش بش مترو مسافه یه یوز آرشون دیمك صحیح اولدیغی کبی سنهٔ شمسیه اعتباریله اوتوز ایکی یاشنه واصل اولان بر آدمه دخی سنهٔ قمریه اعتباریله اوتوز اوچ یاشنده دیمك صحیحدر . فقط سنه لر قمری اولدیغی حالده بر وجه بالا شهور شمسیه اعتبار اولندقده هر سنه تقریبا اون بر کون فرق وتفاوت ایدرك بر سنه شهر مارت محرمك اوائلنده داخل اولمش ایکن اوتوز ایکی سنه صکره ذی الحجه نك یکرمیسندن صکره داخل وآندن صکره کی مارت دخی محرمك اوائلنه مصادف اولمغله اوتوز اوچنجی سنه ایچنده هیچ مارت واقع اولیوب شهور باقیه سی دخی آکا تابع اولدیغندن اول سنه نك شهور شمسیه سی بالطبع مفقود اولوب . نته کیم مقدما اللی بش تاریخنده اولدیغی کبی اشبو سکسان سکز سنه سنده دخی وقوع بوله جقدر .

شهور شمسیه نك سنین قمریه یه نسبتی بر امر اعتباری اولوب مدخل آذر قاعده سندن بشقه بر اساسی یوقدر مثلا سکسان یدی سنه سی کانون ثانیسی تعبیری سکسان یدی سنه سنده واقع مارتدن صکره کلان کانون ثانی دیمکدر . وبو صورتله سنه لر یکدیکرندن متمیز اولوب کیدیور . ومدخل آذر قاعده سیله مضبوط اولدیغندن میدانده یالکز اوتوز ایکی سنه ده حاصل اولان بر فرق وتفاوت کوریلیور . واکر خلفای عباسیه زماننده برو مدخل آذر قاعده سی ترك اولنوب ده هر اوتوز اوچنجی سنه آتلانمامش اولسیدی . شمدی یه دکین اوتوز سنه قدر فرق ایدرك الحالة هذه اللی سکز سنه سی کانون ثانیسنده بولنمش اولور ایدی

السنة شمسية كانت أو قمرية مقياس صحيح الا ان احداهما طويلة بالنسبة الى الاخرى مثلا ان مائتين وثمانية وعشرين سنة شمسية تعادل مائتين وخمسا وثلاثين سنة قمرية تقريبا وثلثمائة سنة شمسية تعادل ثلثمائة وتسع سنين قمرية تقريبا كما انه يصح ان يقال لمسافة طولها خمسة وسبعون مترا انها مائة ذراع كذلك يصح ان يقال لشخص عمره اثنتان وثلاثون سنة باعتبار السنة الشمسية ان عمره ثلاث وثلاثون باعتبار السنة القمرية غير ان السنين القمرية اذا اعتبرت بالشهور الشمسية كما ذكر آنفا يحصل الفرق في كل سنة بقدر أحد عشر يوما تقريبا بحيث لو دخل شهر مارث في أوائل محرم فبعد اثنتين وثلاثين سنة يدخل بعد العشرين من ذي الحجة وشهر مارث الذي بعده يصادف أوائل محرم فعلى هذا لا يقع شهر مارث في سنة ثلاث وثلاثين ولاتباع الشهور الباقية له تفقد السنة الشمسية في تلك السنة طبعا كما كان في سنة خمس وخمسين وكذلك تفقد في سنة ثمان وثمانين هذه

(نسبة الشهور الشمسية الى السنين القمرية أمر اعتباري مؤسس على قاعدة (مدخل آذار) ليس الا فمعنى قولنا كانون الثاني سنة سبع وثمانين هو شهر كانون الثاني الذي جاء بعد مارث الواقع في سنة سبع وثمانين وهكذا تتميز السنون بعضها عن بعض وتنضبط بقاعدة (مدخل آذار) ليس في البين اختلاف سوى انه يحصل التفاوت في كل اثنتين وثلاثين سنة فلو تركت القاعدة المذكورة في عهد الخلفاء العباسيين ولم تحذف سنة في كل ثلاث وثلاثين سنة لوجد الآن فرق في عدد السنين بقدر ثلاثين سنة وكان يوجد اليوم في شهر كانون الثاني من سنة ثمان وخمسين

مع مافیه برشهر رومی سنهٔ حالیه یه می منسوبدر . یوخسه سنهٔ ماضیه یه می منسوبدر . بوراسی یك نظرده بیلنوبده ذهن یورمغه حاجت مس ایتمامك ایچون سکز طقوز سنه دنبرو محررات واوراق سائرهٔ رسمیه ده تاریخ قمری یاننه شهور شمسیه سی قونلمق اصول اتخاذ اولنمشدر . بوایسه برسنهٔ شمسیه اولمیوب شهور شمسیه نك مدخل آذر قاعده سنجه منسوب اولدیغی تاریخ هجری یی کوسترمکدن عبارتدر .

شو حاله کوره شمدی یه قدر خزینه جه اوله کلدیکی وجهله اشبو سکسان سکز سنه سی شهور شمسیه سی دخی مفقود اعتبار اولنه رق کله جك سکسان طقوز سنه سی محرمنك اوچنده داخل اوله جق مارته سکسان طقوز سنه سی مارتی دیمك لازم کلور . فقط قونسولیدلر ترتیب اولنور ایکن سکسان سکز سنه سنك مفقود اولدیغی تخطر ایدیله میوب سکسان یدی وسکسان سکز وسکسان طقوز دیو اوچ یوز اون بوقدر سنه سنه دکین یوریدلمش وفقط صره سیله یانلرینه تاریخ میلاد دخی قونلمش اولدیغندن انقضای مدتیله قونسولیده سنداتی تبدیل اولنه جق اولدقده آکا کوره طبع وتمثیل اولنمق اوزره اول وقته قدر اوزرلرنده کی تاریخ میلاد معتبر اوله رق سنهٔ قمریه یه منسوب اولان شهور رومیه یه اعتبار اولنمامسی وشاید که ناس الینده دخی سنهٔ آتیه ایچون سنهٔ قمریهٔ هجریه ویاخود تاریخ میلاد یازلمقسزین یالکز سکسان سکز سنه سی مارت . یاخود نیسان . یادیکر برشهر رومی تحریر ایله ویرلمش سندات وارایسه بونك (سکسان طقوز سنه سی) دیو تصحیحی لازمکله جکنك اعلان ایدلمسی ایله مشکلات برطرف اولور . لکن هر اوتوز اوچ سنه ده برکره بو یله برقارغشه لغه اوغرانلمش اولور . وبرده حسابنی اوته دنبرو بوشهور رومیه اوزرینه تنظیم ایدن تاجر وياسائر اصحاب دفاتر سکسان یدی سنه سی شباطندن سکسان طقوز سنه سی مارتنه کجدیکی کبی آره یردن برسنه لك

(ولمعرفة ان الشهر الرومی هل هو منسوب الی السنة الحالیة أوالی السنة الماضیة فی بادئ النظر بدون امعان فكر جرت العادة من مدة ثمان أوتسع سنین بان یكتب الشهر الرومی بجانب التاریخ العربی فی المحررات والاوراق السائرة الرسمیة ولیس ذلك سنة شمسیة بل هو عبارة عن بیان التاریخ الهجری الذی تنسب الیه الشهور الشمسیة علی قاعدة مدخل آذار (وعلی الحالة الجاریة الی الآن فی الخزینة یلزم ان تعتبر شهور السنة الشمسیة فی سنة ثمان وثمانین الحالیة مفقودة وان یقال لمارث الذی یدخل فی ثالث محرم سنة تسع وثمانین الآتیة انه مارث سنة تسع وثمانین ولكن لم یخطر بالبال حین ترتیب الكونسلید كون سنة ثمان وثمانین مفقودة وتحررا سنة سبع وثمانین وثمان وثمانین وتسع وثمانین الی نیف وثلثمائة وعشرة سنین وكان قد وضع التاریخ المیلادی أیضا فی حذاء تلك التواریخ فعلی هذا اذا اقتضی الحال تبدیل سندات الكونسلید بانقضاء المدة یلزم ان یطبع باعتبار التاریخ المیلادی الموضوع فیها وان یصرف النظر عن الشهور الرومیة المنسوبة الی السنة القمریة * واذا وجد فی أیدی الناس سندات للسنة الآتیة ولم تكتب فیها السنة القمریة الهجریة أوالتاریخ المیلادی بل وضع مارث سنة ثمان وثمانین أونیسانها أوغیرهما من الشهور الرومیة یمكن رفع المشكلات بالاعلان لتصحیحه وتبدیله الی سنة تسع وثمانین ولكن یقع الخلل أیضا فی كل ثلاث وثلاثین سنة وأیضا فان التجار وأصحاب الدفاتر السائرة الذین یضبطون حساباتهم علی الشهر الرومی اذا تخطوا من شباط سنة سبع وثمانین الی مارث سنة تسع وثمانین یتوهمون كأنه ضاع منهم

دفاتر وسنداتی کویا ضایع اولمش کبی کوریلور . هر اوتوز اوچ سنه ده برکره بو مشکلاته اوغرامقدن ایسه امور مالیه ایچون مطرد ونفس الامره موافق برسنهٔ شمسیه وضعی اولی اولدیغنده اشتباه یوقدر وشمدی سکسان سکز وسکسان طقوز سنه لری دیو دوام اولنوب کیدلسه اکرچه مجددا برسنهٔ شمسیه وضع ایتمش اولورز . فقط اساس مساسی یوق برسنه وجوده کلور . چونکه سکسان سکز سنه سنده مارت واقع اولمامش اوله جغندن شمدی یه قدر جاری اولدیغی اوزره مدخل آذر قاعده سنجه سکسان سکز سنه سنده واقع مارت دیمك صحیح اولمیه جغنه مبنی سکسان سکز سنه سی مارتی دنیلدکده هجرت نبویه دن بیك ایکی یوز سکسان سکز مارت کچمش دیمك اولور . حالبوکه هجرت نبویه سنه سندنبرو یالکز بیك ایکی یوز اللی برمارت کچمشدر بناءعلیه سکسان سکز سنه سی مارتی تعبیری معناسز برسوز اولوب بونك اوزرینه بنا ومجددا وضع اولنمش اوله جق برتاریخك اوزرلرندن اون اون بش سنه مروراتیدکدن صکره کرك محاکمجه وکرك قیود اقلامجه برماده نك تصحیحی لازمکلدکده درلو مشکلاته دوشیله جکی درکاردر . کیتدکجه بو مشکلات تزاید ایدرك ایلروده برمادهٔ تاریخیه نك تحقیقی قابل اولهمز . زیرا بو تاریخ جدید ایکی یه منقسم اوله رق بیك ایکی یوز اللی درت سنه سی مدخل آذر قاعده سنجه یعنی هرسنه سی تقریبا اوچ یوز اللی درت کون اولمق اوزره یوریمش واللی بش تاریخندنبرو بنه او قاعده معتبر اولدیغی حالده سکسان سکز سنه سنده آندن صرف نظر اولنه رق آندن صکره کی سنه لری اوچ یوز آلتمش بشر کون اولمق اوزره اعتبار اولنمش اوله جغندن بو تحولات دائما خاطرده طوتلملی وذکر اولنان ایکی قسمی ارائه ایده جك ایکی بیك باب اوزرینه برجدول یاپیلوبده الده بولنملی که محاکمجه وقیود اقلامجه وخصوصات سائره جه غلط وخطادن قورتلمق قابل اوله

دفاتر سنة واحدة وسنداتها فلاجل التخلص من ذلك الاشكال فی كل ثلاث وثلاثین سنة لاشبهة فی أولویة وضع سنة شمسیة موافقة لنفس الامر حتی تطرد أمور المالیة فاذا استمررنا علی الحساب بتعداد سنة ثمان وثمانین وتسع وثمانین نصیر كأننا وضعنا تاریخا شمسیا جدیدا الا انه یكون تاریخا لا أساس له ولا مستند لان شهر مارث لكونه لم یقع فی سنة ثمان وثمانین لا یصح علی قاعدة مدخل آذار ان یقال انه مارث سنة ثمان وثمانین وعلی هذا لو قیل ذلك لكان فی الهجرة النبویة ألف ومائتان وثمان وثمانون شهر مارث والحال ان من الهجرة الی الآن لم یقع الا ألف ومائتان وواحد وخمسون مارث فبناء علیه یكون التعبیر بمارث سنة ثمان وثمانین لاغیا لامعنی له لانه بعد مرور عشر أوخمس عشرة سنة علی التاریخ الذی یبتنی علیه ویوضع جدیدا اذا اقتضی الحال تصحیح مادة فی المحاكم أوفی قیود الاقلام تحصل الصعوبات الكثیرة وتتزاید تلك الصعوبات كلما اقدم التاریخ بحیث لا یمكن تحقیق مادة تاریخیة لان ذلك التاریخ الجدید ینقسم الی قسمین فانه احتسب سنة ألف ومائتین وأربع وخمسین علی قاعدة مدخل آذار یعنی انه كل سنة ثلثمائة وأربعة وخمسون یوما تقریبا ومن سنة خمس وخمسین اعتبرت تلك القاعدة أیضا الا انه صرف النظر عنها فی سنة ثمان وثمانین وجعلت أیام السنین التی بعدها ثلثمائة وخمسة وستین یوما فعلی هذا یلزم حفظ هذه التحولات فی البال دائما وكذا ترتیب جدول یری قسمی السنة ویحتوی علی ألفی باب حتی یمكن التخلص من الغلط والخطأ فی المحاكم وقیود الاقلام والمصالح السائرة

الحاصل شمدی یه قدر اوله کلدیکی وجهله مدخل آذر قاعده سی کما فی السابق دستور العمل طوتلسه هر اوتوز اوچ سنه ده برکره برسنه یی آتلامق کبی برقاریشقلغه اوغرانمق لازمکله جکی کبی بو قاعده ترك ایله سکسان سکز وسکسان طقوزده بودوام اولنوب کیدلدیکی صورتده دخی محاذیر مشروحه روغا اوله جغی جهتله ایکی صورتدن دخی صرف نظرله مبدئی ینه هجرتدن معتبر اولمق اوزره برسنهٔ شمسیه وضع اولنمسی اولی کورلمشدر . زیرا بر مبدأ معیندن مجرد سنین شمسیه اعتباریله یوریداش اوله جغنه مبنی هرنه وقت تاریخ میلادك آلتی یوز یکرمی برسنه سی طرح اولنسه بو تاریخ چیقار ومبدئی شمدی یه قدر مستعمل اولان تاریخ هجری وقمری کبی سنهٔ هجرت نبویه اولوب سنین شمسیه نك سنین قمریه یه نسبتی دخی بروجه بالا فنا مضبوط ومعلوم اولدیغی جهتله هروقت غلط وخطادن مصون اوله رق بواوچ تاریخك یکدیکره نسبتی استخراج اولنیور . وبونك صورت استعمالی بروجه بالا تاریخ قمری یاننه سکز طقوز سنه دنبرو وضع اولنه کلان وحقیقت حالده اصل واساسی صحیح اولمیان تاریخ شمسی یرینه برسنهٔ صحیحه وضعندن عبارت اولسیله خلقجه برکونه تکلفی موجب اولماز . وبوایکی تاریخك بری دور قمر ودیکری دور شمس اعتباریله هجرت نبویه دن مرور ایدن وقتی ارائه ایتمش اولور . وایلروده اشبو سنهٔ هجریهٔ شمسیه یالکز باشنه استعمال اولنه رق کرك خزینه جه وکرك خلقجه موجب سهولت اولور ایشته بو وجهله برسنهٔ شمسیهٔ هجریه وضعنه اساسا قرار ویرلدکدنصکره قنغی شهر ویومك سنه باشی اعتبار اولنمسی بحثنه نقل کلام اولندقده چونکه مدینهٔ منوره یی تشریف نبوی کوزموسمنده یوم

والحاصل انه اذا استمرت قاعدة مدخل آذار كما هو الجارى الى الآن من العهد السابق دستور العمل يقع الخلل فى كل ثلاث وثلاثين سنة بتخطى سنة واحدة واذا تركت تلك القاعدة واحتسبت سنة ثمان وثمانين وتسع وثمانين وهكذا تتوجه المحذورات المشروحة آنفا فبصرف النظر عن ذين الوجهين كان الاولى ان توضع سنة شمسية يعتبر مبدؤها من الهجرة أيضا لانه بناء على احتسابه من مبدأ معين باعتبار السنة الشمسية فقط ففى أى وقت طرحت ستمائة وواحدة وعشرون سنة من التاريخ الميلادى يظهر هذا التاريخ ولكون مبدئه السنة الهجرية كالتاريخ الهجرى المستعمل الى الآن وكون نسبة السنة الشمسية الى السنة القمرية معلومة ومضبوطة بالفن تستخرج النسبة بين تلك التواريخ الثلاثة فى كل وقت بدون خطا وغلط وكيفية استعمال هذا التاريخ عبارة عن وضع تاريخ فى جانب التاريخ القمرى بدل التاريخ الشمسى الذى كان يوضع من مدة ثمان أو تسع سنين وكان لا أصل له ولا أساس فلا يحصل منه للخلق صعوبة ما وهذان التاريخان يبنى أحدهما باعتبار دور القمر والآخر باعتبار دور الشمس عن الزمن الماضى من الهجرة النبوية وفيما بعد تستعمل هذه السنة الهجرية الشمسية وحدها وتستوجب السهولة للخزينة والناس

و بعد القرار على وضع سنة شمسية هجرية أساسا على الوجه المشروح نقل الكلام الى أنه أى شهر وأى يوم يعتبر مبدأ السنة فيوم التشريف النبوى المدينة المنورة لوقوعه فى موسم الخريف يوم تساوى الليل والنهار بالدرجة الاولى من برج الميزان أو يوم النيروز المتخذ مبدأ للتاريخ الجلالى الذى يقابل ذلك الزمن ويتساوى فيه الليل والنهار قبل ستة أشهر منه

تساوی لیل ونهار اولان میزان برجنك برنجی درجه سی اولدیغندن اول کون یاخود تاریخ جلالیده اولدیغی کبی مقابلی اولوب آلتی آی مقدم یوم تساوی لیل ونهار اولان ومارت رومینك سکزینه یا طقوزینه تصادف ایدن نوروز سنه باشی اعتبار اولنمق اوزره برسنهٔ شمسیهٔ حقیقیه اعتبار اولنسه فن حکمته موافق وسائر تواریخ شمسیهٔ اصطلاحیه یه اصل ومقیاس اولور آنجق شمدی یه قدر خزینه جه سنه باشی مارت اولوب خلق دخی آکا آلشمش اولدیغندن بریکی سنهٔ شمسیه وضع اولندیغی صره ده سنه باشینك دخی تبدیلی یکی ایش اولوب بواسطه خلقجه موجب صعوبت اوله بیله جکندن سنه باشی کما کان مارت اولمق صورتی ترجیح اولندی (*) وقومسیون عاجزانه مز اعضاسندن زیرده امضاسی مسطور منجم باشی افندی هجرت سنه سی مارتنك یعنی هجرتدن مقدمجه حلول ایتمش اولان شهر مارتك ابتداسی نه کون ایمش واول وقتدنبرو قاچ کون مرور ایتمش ودور شمسی اعتباریله قاچ سنه اولمش بورالرینی براهین عدیده ایله اثبات ایتدکدن بشقه سنهٔ هجرتدن بیك اوچیوز اون طقوز سنه سنه قدر هر برسنهٔ شمسیه نك مارتی سنهٔ قمریه نك قنغی آینك قاچنجی کوننده داخل اولدیغی مبین تنظیم ایتمش اولدیغی جدول دخی قومسیون عاجزانه مزده رؤیت وتصدیق اولنمشدر بوصورت نزد حقایق وفد عالیده قرین تصویب بیورلدیغی حالده ایفای مقتضاسی باینده امر وفرمان

وارطان — سر منجمین طاهر — احمد جودت

مترجم شهبازیان — راصد قومباری — میرآلای ودینلی توفیق

(*) اول میزانی ترجیح ایتدیکمدن جداول آتیه یی اکا کوره حساب ایتدم

ويصادف اليوم الثامن أو التاسع من مارث الرومى أيهما يتخذ رأسا للسنة يكون موافقا للفن الحكمة وأصلا لسائر التواريخ الشمسية الاصطلاحية ومقياسا لها

ولكون مارث مبدأ السنة فى حساب الخزينة وتعود الناس عليه الى الآن اذا وضعت سنة شمسية جديدة مع تبديل مبدئها يحصل للناس صعوبتان فعلى هذا رجح أن يكون شهر مارث رأسا للسنة كما كان (*) ومن أعضاء لجنتنا هذه حضرة رئيس المنجمين الممضى على هذا التقرير قد أثبت بالبراهين العديدة ابتداء مارث سنة الهجرة يعنى ان ابتداء مارث الذى دخل قبل الهجرة أى يوم كان وكم يوما مر من تلك المدة الى الآن وكم سنة صارت تلك المدة باعتبار دور الشمس وعلاوة على ذلك رتب جدولا بين فيه ان من ابتداء الهجرة الى ثلثمائة وتسع عشرة سنة قرية فى أى شهر وأى يوم من أيامه يدخل مارث السنة الشمسية وذلك الجدول صار منظورا ومصدقا عليه فى اللجنة فهذه الكيفية اذا قارنت التصويب فالامر لدى دولتكم أفندم .

وارطان — سر منجمين طاهر — أحمد جودت

مترجم شهبازيان — راصد قومبارى — ميرآلاى وديني توفيق

(*) ولكون اول الميزان مرجحا عندى حسبت الجداول الآتية بموجبه

تاريخ هجرئ شمسى

ماالذكر تاريخ مالى يه بدل اتخاذى بجا اولان وعلى الخصوص بتون عالم اسلاميتده تاريخ قمرى ايله برابر استعمالى آرزو اولنان تاريخ شمسى ايشته بودر شويله كه

مبدئى صاحب شريعت افنديمزك هجرتندن و يمل باشيسى قبايه وصوللرى كوننك تصادف ايتديكى ربيع الاولك سكزنجى وميلادى ٦٢٢ سنه سى سپتامبرينك يكرمنجى تساوئ ليل ونهار خريفى كونى اولان پازار ايرتسندن معتبر اولمق وآيلرينك اسامى واعدادايامى خريف اول ٣٠ خريف ثانى ٣٠ خريف ثالث ٣٠ شتاى اول ٣٠ شتاى ثانى ٣٠ شتاى ثالث ٣٠ بهار اول ٣١ بهار ثانى ٣١ بهار ثالث ٣١ صيف اول ٣١ صيف ثانى ٣١ صيف ثالث عادى سنه لرده ٣٠ وكبيسه سنه لرده ٣١ صايلمقدن و(هر دردنجى سنه كبيسه ايديلوب فقط هر يوزيكرمى سكزنجى سنه كبيسه ايدلمامكدن) يعنى ١٢٨ زه كسرسز تقسيم قبول ايتمامك شرطيله دردده تقسيم قبول ايدن هر سنه يى كبيسه قيلمقدن عبارتدر

شو اصول تقويمك محسناتنه كلنجه برنجيسى مبدئنك عالم اسلاميت ايچون الك مقدس بركون اولمسى ايكنجيسى مبدأ مذكورك يمل باشى اتخاذينه الك لايق بولنان سمانك انقلابين واعتدالين نقاط اربعهٔ اصليه سندن برى وبلكه مبدأ تاريخ وسنه اولمغه اليق اولانى بولنمسى اوچنجيسى هرقنغى برشيئه برتاريخ يازلسه تاريخ محررك تماميله اول يوم مجلدنبرى كچن مدتدن عبارت اولمسى دردنجيسى آيلره فصول اربعه يه كوره اسملر تخصيص اولنديغندن قنغى آيك قاچنجى كوننده بولنديغى سويلنسه موسمك نره سنده

التاريخ الهجرى الشمسى

هو التاريخ المناسب وضعه بدل التاريخ المالى كما ذكر لاجل استعماله فى العالم الاسلامى باجمعه مع التاريخ القمرى وها هو ذلك

هذا التاريخ هو الذى يكون مبدؤه من هجرة صاحب الشريعة الغراء ومبدأ سنته يوم وصوله صلى الله عليه وسلم الى قباء وهو يوم الاثنين الثامن من ربيع الاول المصادف يوم العشرين من شهر سبتمبر لسنة ٦٢٢ الميلادية وهو يوم انتقال الشمس الى برج الميزان الذى يتساوى فيه الليل والنهار وتكون أسامى شهوره وعدد أيامه هكذا الخريف الاول ٣٠ الخريف الثانى ٣٠ الخريف الثالث ٣٠ الشتاء الاول ٣٠ الشتاء الثانى ٣٠ الشتاء الثالث ٣٠ بهار الاول ٣١ بهار الثانى ٣١ بهار الثالث ٣١ الصيف الاول ٣١ الصيف الثانى ٣١ الصيف الثالث فى السنين البسيطة ٣٠ وفى السنين الكبيسة ٣١ والكبيسة كل سنة رابعة الى أن يصل الى مائة وثمانية وعشرين سنة من ابتداء التاريخ والسنة المتممة للثمانية والعشرين بعد المائة لا تكبس ثم يبتدئ الكبس فى كل رابعة الى مائة وثمانية وعشرين وهكذا وقاعدتها ان كل سنة اذا قبل عددها القسمة على ٤ بلا كسر ولم يقبلها على ١٢٨ فهى كبيسة والا فهى بسيطة

ولهذا التاريخ الموضوع على الكيفية المشروحة مزايا وفوائد عديدة (أولها) ان مبدئها يوم مقدس للامة الاسلامية (وثانيها) أن المبدأ المذكور احدى النقط الاربع الاصلية فى السماء من نقط الانقلابين والاعتدالين الجديرة بالاتخاذ مبدأ رأس السنة ومبدأ للتاريخ (وثالثها) انه اذا كتب تاريخ لاى شئ كان يعلم أنه عبارة عن المدة الماضية من اليوم المقدس المذكور آنفا (ورابعها) أنه لما خصصت أسماء الشهور بمناسبة الفصول الاربعة فعند ذكر يوم من أيام الشهور يعلم

بولنديغنك دفعتا بيلنيور مسى بشنجيسى اوتوز واوتوز برلى آيلرك منتظما برصره ده اولمسى آلتنجيسى شمسك هر برج ابتداسنه وصولى مهما أمكن آى اوللرينه كلمسى يدنجيسى فصول اربعه نك كذلك مهما أمكن اوچر آى مدتلر ايله تحديد ايدلمش بولنمسى سكزنجيسى تأسيس اولنان اصول كبيسه اقتضاسنجه اوتوزبش بيك سكسان يدى سنه قدر برمدت ظرفنده شمسك اول ميزانه كلمسى زمانى مهما أمكن هپ يمل باشى كوننده قالوب بعده آنجق بركون انحراف ايده بيلمسى قضيه لريدركه بوقدر محسناتى جمع ايتمش برتاريخ دها ايشتمدم

سنين كبيسه و بو بابده كى اصوللر حقنده ملاحظات

كبيسه لغتا صوقمق وزياده ايتمك معناسنه درارضك محركى اوزرنده كى بردور سنويسنى محورى اطرافنده كى برحركت يوميه سيله كسرسز اولچمك قابل اولهمز دور مذكور نجومى ومدارى اوله رق ايكى نوعدر شويله كه سنهٔ نجوميه شمسك سماده ثابت برنقطه دن قالقوب تكرار اورايه كلمسى وسنهٔ مداريه ايسه قالقديغى نقطه يه اللى بر ثانيه لك قوس قدر ياقلاشمسى ايچون صرف ايتديكى زماندن عبارتدركه تاريخ ايچون قوللانيلان سنه لر اشته بو جنس سنه در يعنى مداريدر شمسك تكميل دائره يى دور ايده ميه رك هر سنه متوسط ١ و ٥١ ثانيه مقدارى تأخر ايتمسنك سببى چونكه اعتدال نقطه لرى بعض اسبابدن طولايى هر سنه بوقدر كيرو كتديكندن كچن سنه اعتدال نقطه سندن قالقان شمس آنى بوسنه ١ و ٥١ ثانيه لك برقوس قدر دها اول بولور دور مذكور مدتى اوچيوز آلتمش بش كون و بر كونك مليون جزؤنده ايكيوز قرق ايكى بيك ايكيوز اون آلتى قسم ايدوكى تبين ايتمش اولمغله چند سنه تعاقبى اوچيوز آلتمش بشر كونلى اوله رق تعداد اولنور ايسه كسر مذكور بالتراكم بركونه بالغ اوله جغى وكيت كيده

من أول وهلة كوننا فى أى جزء من ثلاث الفصول (وخامسها) تتابع الشهور المركبة من ٣٠ يوما ثم الشهور المركبة من ٣١ يوما بالانتظام (وسادسها) تصادف انتقال الشمس الى رأس البروج أول الشهور على وجه التقريب (وسابعها) تحديد الفصول الاربعة بثلاثة شهور (وثامنها) بمقتضى قاعدة الكبيسة المؤسسة يبقى زمان انتقال الشمس الى أول برج الميزان فى اليوم الاول من السنة مدة خمس وثلاثين ألف وسبع وثمانين سنة غير أنه فى انقضاء هذه المدة يقع الانحراف بقدر يوم واحد فهذه مزايا لم أسمع بتاريخ جمعها الى الآن .

فى السنين الكبيسة وملحوظات فى قواعدها

الكبس لغة الادخال والزيادة واعلم أنه لا يمكن قياس الدورة الواحدة السنوية للارض حول الشمس مع حركتها اليومية على محورها بلا كسر لان الدورة المذكورة نوعان نجمية ومدارية أما الدورة النجمية فهى المدة التى فيها تنتقل الشمس من نقطة ثابتة على قبة السماء الى أن تعود اليها وأما السنة المدارية فهى المدة التى فيها تنتقل الشمس من نقطة ثابتة الى أن ترجع وتقرب منها بقدر ١٠ ر ٥١ قوسية وهذا النوع هو المستعمل فى التواريخ يعنى أن سنى التواريخ مدارية وسبب تأخر الشمس كل سنة بقدر ١٠ ر ٥١ هو ان نقطتى الاعتدالين لهما حركة سنوية قهقرية بهذا المقدار المتوسط مخالفة لحركة الشمس فالشمس بعد انفصالها من احدى هاتين النقطتين فى السنة الماضية تصل اليها هذه السنة قبل اتمام دورتها بقدر ١٠ ر ٥١ قوسية وقد تبين أن الدورة المذكورة ثلاثمائة وخمسة وستون يوما ومائتان واثنان وأربعون ألفا ومائتان وستة عشر جزأ من مليون جزأ من يوم واحد فلو جعلت السنون بالتعاقب ثلثمائة وخمسة وستين يوما لتراكمت الكسور حتى تم يوما واحدا

آرته جغی شبهه سزایدوکندن ذکراولنان کسر برکون راده لرینی قنغی سنه ده بولورایسه اوسنه یی اوچیوز آلتمش آلتی کونلی عدایتمك لزومی بین الامم چوقدنبرو تبیین ایتمش برکیفیت اولدیغنه مبنی امم سالفه وحاضره دن هر بری بو بابده براصول قبول ایدوب اکامداومت ایده کلمشدر واویله برکون زیاده ایدیلان سنه یه ده سنة الکبیسه دینمشدر .

بونك علم تاریخیسنه کلنجه الآثار الباقیه ده دخی کوریله جکی وجهله قدیم اهل قسطنطینیه واسکندریه وسائر روم وسریانیلر وکلدانیلر ومصریلر وخلفای عباسیه دن معتضد بالله وتوابعی (وفاتی ۲۸۹ در) سنهٔ شمسیه یی اوچیوز التمش بش وربع کون عدایده رك هر اوچ سنهٔ تعاقبیه یی اوچیوز التمش بش ودردنجی سنه یی اوچیوز التمش آلتی کون ایدوب اکاده کبیسه سنه سی دیرلرایمش قدماء مصریون سنه لرینی هپ اوچیوز التمش بشر کونلی ایدوب ربع یومی نظر اعتباره المیه رق ۱٤٦۰ سنه ده تام برسنه کبس ایدرلر واسکندریه وقسطنطینیه سنه سیله او وقت اتحاد حاصل ایدر اولدقلرینی ثاون الاسکندرانی (ثه ئون) زیجنده سویلرایمش قدیم فرس اهلندن برطاقی واهل خوارزم والسغد سنه یی کذلك اوچیوز التمش بشر کونلی عد ایدوب یوزیکرمی سنه ده برآیی کبس ایدرلرو بعضیلری دخی اوچیوز التمشر کونلی صایه رق التنجی سنه یی برآی کبس ایلرلر وفقط یوزیکرمنجی سنه ده هم التی سنه کبیسه سنی وهم ربع یوم کبیسه سنی ایکی آی اوله رق اجرا ایدرلر وبو ایکی آیلی کبیسه سنه سی قنغی حکمدارك زمانه راست کلورایسه اومبروك عد اولنور وسنه دخی شایان تعظیم برسنه صایلورایمش

عبرانیلر وجمیع بنی اسرائیل ایله صابئیلر وحرانیلر سنه لرینی سیرشمسه وآیلرینی سیرقمره تابع قیلوب

ثم یزاد علیه بتعاقب الزمان وقد عهد بین الامم من قديم الزمان أن الكسر المذكور فى أية سنة بلغ فيها يوما واحدا تجعل تلك السنة ثلاثمائة وستة وستين يوما فعلى هذا كل من الامم السالفة والحاضرة اتخذوا قاعدة فى هذا الطريق وداوموا عليها وسميت السنة التى يزاد فيها ذلك اليوم كبيسة واذا بحثنا عن جهة تاريخها نجدها كما يرى فى (الآثار الباقية) أيضا وهى أن الامم المتقدمة كالقسطنطينيين والاسكندريين وسائر الرومانيين والسريانيين والكلدانيين والمصريين وأهل البلاد التى كان يحكمها المعتضد بالله من خلفاء العباسيين (المتوفى سنة ۲۸۹) كانوا يعدون السنة الشمسية ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويحسبون كل ثلاث سنين متوالية ثلثمائة وخمسة وستين يوما والسنة الرابعة ثلثمائة وستة وستين يوما ويسمون هذه السنة كبيسة وأما قدماء المصريين فكانوا يعدون سنتهم ثلاثمائة وخمسة وستين يوما ويصرفون النظر عن ربع يوم وفى كل ۱٤٦۰ سنة يجعلون الكبس سنة واحدة بتمامها وفى ذلك الوقت تتحد سنتهم مع سنة الاسكندريين والقسطنطينيين على ما فهم من زيج (ثاون) الاسكندرانى كما ذكره صاحب الآثار الباقية وكان بعض من فرس الاقدمين كأهل خوارزم والسغد يعدون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما أيضا وفى كل مائة وعشرين سنة يجعلون الكبس شهرا واحدا وبعضهم كانوا يعدون السنة ثلثمائة وستين يوما ويجعلون الكبس فى كل ست سنين شهرا واحدا وفى كل مائة وعشرين سنة يجعلون الكبس شهرين جامعا بين كبيسة ست سنين وكبيسة ربع يوم وكانوا يعتقدون البركة فى الحاكم الذى يأتى فى مدة حكمه السنة التى يصير الكبس فيها شهرين ويعظمون تلك السنة

والعبرانيون والصابئون والحرانيون كانت سنتهم شمسية وشهورهم قمرية وكانوا يستعملون السنة

یعنی مخلوط سنه قوللانوب سیرنیرینده حصول اتحاد ایچون هراون طقوز سنه ده یدی و بعضیلری هریکرمی درت سنه یه طقوز آی کبس ایدرلرایدی . الحاصل مزروعات ارضیه ومعاملات بشریه موسمیه لایتغیر سنه استعمالنه احتیاج کوستردیکندن بونك استحصالنه اوته دنبری چالشلمش وراصدلرك نتیجهٔ رصد وحساب اوله رق دخول سنه آننه دائر ویردکاری معلومات عملی براصول ایله موقع اجرایه قونلمق ایچون هرقوم طرفندن براصوله صاپلمش ایسه ده هنوز شو ایکی مسئله یی اتحاد ایتدیره بیله جك یعنی سنه باشنی مدت مدیده بریوم معینك ایچنده حفظ ایده جك وجهله سهل الاجرا براصول کبیسه بولنه مامشیدی .

سالف الذکر امم ماضیه نك مختلف اصول کبیسه لرندن بشقه الیوم جمله سنه مرجح اوله رق ایکی نوع اصول کبیسه ده اولوب برنجیسی مار الذکر ایرانیلرك قوللاندیغی جلالی تاریخنك یدی کره دردنجی سنه لری وسکزنجی دفعه بشنجی سنه یی کبس ایتمك یعنی اوتوزاوچ سنه ده سکز کبیسه یاپمق وایکنجیسی طرز جدید میلادی اصول کبیسه سیدرکه درتیوز سنه ده طقسان یدی سنه یی کبس ایتمك ایچون درت عصردن ایلك اوچ عصرك نهایتلری مستثنا اولمق اوزره ذکر اولنان درتیوز سنه نك باقی هر دردنجی سنه سنی کبیسه ایتمکدن عبارت اولوب برنجینك انحرافی یعنی خطاسنك برکونه بالغ اولمسی ٤۸۰۲ وایکنجینك ۳٥۲۱ سنه مروریله حاصل اوله جغندن شمدی یه قدر موقع استعماله کلمش اولان اصول کبائسدن الك اهونی ذکر اولنان جلالی تقویمنك اصول کبیسه سی بولنمش واصول مذکوره ده عمر الخیام ودها سائرانك کبی علماء اسلام طرفندن تأسیس قلنمشدر .

المختلطة ولحصول الاتحاد كان يكبس بعضهم فى كل تسع عشرة سنة سبعة أشهر وبعضهم فى كل أربع وعشرين سنة تسعة أشهر والحاصل ان المزروعات والمعاملات لما كانت تستدعى سنة لا تتغير بالنسبة الى المواسم فقد اعتنى باستعمال سنة ثابتة وبالعمل بها من قديم الزمان وقد كان لكل أمة راصد يخبر بزمن دخول السنة الا ان العمل باخبار الراصدين والاجراء بوجبه لما كان أمرا عسرا فلهذا ذهب كل قوم الى مذهب فى طريقة الكبس ولم يتيسر الى الآن وجود طريق تتحد به هاتان المسئلتان أعنى لم توجد قاعدة كبس يمكن بها حفظ رأس سنة مدة مديدة مع سهولتها

وثم قاعدتان سوى قواعد الكبس التى وضعتها الامم المتقدم ذكرها ترجحان على غيرها (أحدهما) قاعدة التاريخ الجلالى الذى ذكرناه وهو المستعمل الآن عند الايرانيين وهى انه يكبس كل سنة رابعة سبع مرات على التوالى وفى المرة الثامنة تبقى السنة الرابعة بسيطة وتكبس السنة الخامسة فعلى هذا يكون فى كل ثلاث وثلاثين سنة ثمان سنين كبيسة (وثانيتهما) قاعدة الطرز الجديد الميلادى وهى ان تجعل فى أربعمائة سنة سبع وتسعون سنة كبيسة وذلك بجعل كل سنة رابعة كبيسة غير أواخر القرون الثلاثة الاول من الاربعمائة سنة المذكورة فالانحراف الحاصل فى القاعدة الاولى أعنى خطأه يبلغ يوما واحدا فى مدة ٤۸۰۲ من السنة وفى الثانية يبلغه فى مدة ۳٥۲۱ سنة فعلى هذا ان أهون القواعد المستعملة فى الكبس وأضبطها الى الآن هى قاعدة كبس تقويم الجلالى وتلك القاعدة قد أسسها من طرف عمر الخيام وغيره من علماء الاسلام

الحاصل تأسيس تقويم ايچون الڭ اول دوشنيله جك شئ بر كوزل كبيسه قاعده سى بولمقدر كه ييل باشى موضوعندن مدت مديده چيقه ميوب راصدلرڭ حساباتيله على الدوام موافقتده يعنى راصدلرڭ بالحساب خبر ويره جكى سنه باشى زمانى على الدوام سنه نڭ برنجى كوننده قالسون مثلا تحفهٔ وهبيده (مارت آيى آذار اوننجى كونى نوروزايمش) مصرعى تخطر اولنه شمدى ايسه نوروز مارتڭ سكزنجى كونى داخل اولمقده ودها ايلروده يدنجى والتنجى والى آخره كونلر ينه رجعت ايتمكده اولديغى كبى طرز عتيق سنه ميلاديه ايله طرز جديد بيننده كى فرق دخى بوندن تولد ايدوب كيتدكجه آرتمقده در

بناء عليه تاريخ هجرئ شمسى مسئله سنى دوشنديكم صره ده مار الذكر تخطر ايديلان اصول كبيسه نڭ آرانيلان محاسنى حائز اولديغنى كوردم چونكه كسر سنه ٠ر٢٤٢٢١٦ كون ايدوكندن يوز يكرمى سكز سنه غايه سنده بالغ اوله جغى مقدار ٠ر٢٤٢٢١٦×١٢٨ = ٣١ر٠٠٣٦٤٨ كون وكسردن عبارت اولوب هر دردنجى سنه كبيسه ايديله رك هر يوز يكرمى سكزنجى سنه نڭ ايدلماسى قاعده سيله مدت مذكوره ده اوتوز بر كون كبس ايدلمش اوله جغندن آره ده ترك ايديلان خطا آنجق ٠ر٠٠٣٦٤٨ كون كسرى ياخود بش دقيقه اون درت ثانيه ومع كسر قرق طقوز ثالثه دن عبارت اولديغى وخطاى مذكورڭ بر يوم كامله بلوغى ايسه اوتوز بش بيڭ سكسان يدى سنه نڭ مرورينه متوقف بولنديغى جهتله ذكر اولنان اصول كبيسه ايله تقويم ايديلان تاريخڭ بالحساب تعيين ايده جڭ رأس سنه زمانى ييل باشى كوننده خارجه چيقه من كرچه حساب متوسطدر چونكه ذكر اولنان سنه سنهٔ مداريهٔ متوسطه در سنهٔ مداريهٔ حقيقيه مدتى ايسه ارضڭ جاذبهٔ كواكب اختلالاتنه آنافآنا

والحاصل ان أول ماينبغى الالتفات اليه عند وضع تقويم جديد هو ايجاد قاعدة الكبس بحيث يطرد وقوع أول السنة مدة مديدة فى اليوم الذى وضع فيه مع موافقة حساب الراصدين يعنى انه يوافق الزمن الذى يخبر الراصدون بانه مبدأ السنة اليوم الاول من السنة حقيقة فلا يتطرق اليه الخلل بتطاول الايام كما نجد فى التحفة الوهبية مامعناه (شهر مارث اسمه أذار وعاشره يوم النيروز) مع ان النيروز يقع الآن فى الثامن منه وسيقع فى المستقبل فى السابع والسادس أى انه يتقهقر من سنة الى أخرى وكذا الفرق بين السنة الميلادية على الطرز القديم والطرز الجديد آخذ فى التزايد

هذا هو السبب الذى بعثنى على وضع قاعدة الكبس التى تقدم ذكرها فانها حائزة لجميع المزايا المطلوبة وبيان ذلك ان الكسر السنوى الذى قدره ٠ر٢٤٢٢١٦ من اليوم يصير فى غاية مائة وثمان وعشرين سنة ١٢٨ × ٠ر٢٤٢٢١٦ = ٣١ر٠٠٣٦٤٨ أعنى واحدا وثلاثين يوما وكسرا من اليوم فاذا كبسنا كل سنة رابعة على التوالى بابقاء السنة المائة والثامنة والعشرين بسيطة نكون قد كبسنا فى المدة المذكورة احدا وثلاثين يوما ولا يبقى الا كسر مقداره ٠ر٠٠٣٦٤٨ من يوم أى خمس دقائق وأربع عشرة ثانية وتسع وأربعون ثالثة ومع كسر ولا يتكون من هذا الكسر يوم كامل الا بعد مضى خمسة وثلاثين ألف سنة وسبع وثمانين سنة وعلى هذا فكل تاريخ تستعمل فيه هذه القاعدة تقع مبادئ سنيه المعينة بالحساب جميعها فى يوم واحد ولا تختلف عن الاربعة مدة مديدة كما هو المطلوب والحساب المذكور انما هو الحساب الوسطى لان السنة التى نحن بصددها سنة مدارية وسطية وأما السنة المدارية الحقيقية فمن المعلوم انها تارة طويلة وتارة قصيرة بسبب اختلال حركة الارض فى محركها آنافآنا

نظامسز اوله رق صور غير منتظمه ده دوچار اولمسندن ومحركڭ تباعد مركزيسنڭ على التوالى تناقصيله حضيض نقطه سنڭ دخى سيار بولنمسندن ناشى كاه اوزون وكاه قيصه اوله جغى شبهه سز ايسه ده حساب سالف الذكر بر فكر عمومى ويرمك ايچون كوسترلمش ومع مافيه بڭ كلى انحراف ايتميه جكى وان بيڭ سنه دن زياده سوره جكنده اشكار بولنمشدر

اصول مذكوره نڭ صور عمليه سنده بڭ سهلدر چونكه هر قنغى بر سنه نڭ كبيسه اولوب اولمديغنى بيلمك ايچون او سنه رقمنڭ درده بلا كسر تقسيم قبول ايدوب ايتمديكنه باقلمق كافيدر اكر درده تقسيم قبول ايدرده يوز يكرمى سكزه بلا كسر تقسيم قبول ايتمز ايسه كبيسه در مثلا

١١٤٠ و١١٤٤ و١١٤٨ سنه لرى كبيسه ١١٥٢ و١٢٨٠ و١٢٨١ و١٢٨٢ سنه لرى عاديه در وقس عليه البواقى

ذكر اولنان اصول كبيسه نڭ جلالى وطرز جديد ميلادى اصول كبيسه لريله مقايسه سنه كلنجه بو اصول كبيسه ٣٥٠٨٧ سنه ده خطاسى بر كونه بالغ ايده جكى زمان جلالى اصول كبيسه سنڭ خطاسى ٧,٣٠ يدى كون ويوزده اوتوز وغره غوار تقويمى اصول كبيسه سنڭ خطاسى دخى ٩,٩٦ طقوز كون ويوزده طقسان التى يه بالغ اوله جغنه نظرا جواسنده كى سهولتله برابر صحتڭ بو درجه سنى اكتساب ايتمش بويله بر اصول كبيسه هنوز موقع استعماله كلمامشدر

﴿قديم اصول تقويم عرب﴾

اسكيدن ارض حجازده يشايان اقوامڭ اممى اولملرى حسبيله مدنيت قديمه لرى حالنه تماميله كسب اطلاع ايتمك كوچ اولوب فقط بوبابده باشلوجه مأخذ معلومات عادات مألوفه لرى اقتضاسنجه بينه كندى طرفلرندن نظم وانشا ايدلمش ابيات واشعار

من جذبات الكواكب السيارة بحالة غير منتظمة وتناقص التباعد المركزى للمحرك دائما وكون نقطة حضيض محرك الشمس سيارة وانما أورد الحساب المذكور لتنبيه الفكر على كل حال ومع هذا لا يتكون انحراف كلى على مالا يخفى ولا عسر فى تطبيق قاعدة الكبس المذكورة بل متى أريد معرفة السنة أبسيطة هى أم كبيسة يكفى قسمة عددها على ٤ ثم على ١٢٨ فان قبل القسمة على ٤ بلا كسر ولم يقبلها على ١٢٨ بدونه تكون السنة كبيسة والا فبسيطة كما تقدم فالسنون ١١٤٠ و ١١٤٤ و ١١٤٨ كبيسة والسنون ١١٥٢ و ١٢٨٠ و ١٢٨١ و ١٢٨٢ بسيطة وقس عليه البواقى واذا قارنا هذه القاعدة بالقاعدة الجلالية والقاعدة الميلادية على الطرز الجديد نجد ان قاعدتنا حينما يبلغ خطاؤها يوما واحدا فى مدة ٣٥٠٨٧ سنة يبلغ خطأ التاريخ الجلالى ٧ر٣٠ أى سبعة أيام وثلاثين جزأ من مائة من اليوم الواحد وخطأ التاريخ الغرغوارى ٩,٩٦ أى تسعة أيام وستة وتسعين جزأ من المائة من اليوم الواحد فمن هذه المقارنة يعلم ما لقاعدتنا من الصحة مع سهولة العمل حيث لم يشاهد لها نظير الى الآن

﴿فى التقويم العربى القديم﴾

لما كان الاقدمون من سكان الارض الحجازية أميين كان الوقوف على أحوالهم القديمة من الامور الصعبة غير انه لما كان من عوائدهم المألوفة نظم الاشعار ونقلها من جيل الى جيل الى ان وصلت الى المؤلفين الاقدمين أمكن للمؤرخين بالاطلاع عليها ان يصلوا الى

اولدیغندن اشته بونلردن آغزدن آغزه بالانتقال اسکی مؤلفلرمزه کله بیلان شیلر خیلوجه مدار استحصال معلومات اولمش اولدیغی کبی من القدیم بینلرنده جاری اولان اصول تقویم وتاریخک دخی بردرجه یه قدر بیانمسنه مدار اوله رق بو بابده کتب تواریخ وسائره یه برزنبذه معلومات یازلمشدر ·

شویله که أقوام عربیه نک حضرت ابراهیم واسمعیل علیهما السلامدنبرو سنه لری اون ایکی آی اوله رق قمری ورؤیت هلالدن رؤیت هلاله مضبوط ودردی اشهر حرم اولوب اوآیلرده کندیلری جدال وقتالدن ممنوع وفقط کعبه یی زیارت وحج واستراحت ایله مشغول ایکن ظهور اسلامدن تخمینا ایکیوز سنه قدر اول لری حج زمانی مواسم اربعه نک اورالرجه سیاحته اوفق والیق اولان یغمورلیجه وارضک فیضلیجه بروقتنده ثابت طوتمق وعلی الخصوص جزیرة العربک جابجا موقت پنایرلری هپ کزیله بیله رک اره لقده حج دخی سهولتله ایفا ایدیله بیلمک مقصودینه مرطیله شمسی وقمری مخلوط سنه استعمالنه صاپمشلر وبوبابده کی طوتدقلری اصول ایسه سنهٔ قمریه ایله شمسیه اره سنده کی تقریبا اون برکونلک فرق چندسنه ده برآیه بالغ اولدقجه اوسنهٔ قمریه یی اصول تقویم عبرانی قاعده سیله اون اوچ آیلی برسنه قیلمقدن عبارت ایمش وآنلرک اسامی شهوری دخی بالاده کی جدولدن نمایان اوله جغی وجهله وقت بوقت ویاخود جابجا مختلف الفاظدن ترکب ایتمش ایسه ده الک صکره موقع استعماله اولان اسامی بوکونکی کبی محرم صفر ربیع الاول ربیع الثانی جمادی الاول جمادی الثانی رجب شعبان رمضان شوّال ذی القعدة ذی الحجه اولوب یغمورلی آی انجماد آیی اوتوریله جق آی حج ایدیله جک آی کبی هربری حال وموسمه کوره معنیدار الفاظ ایمش ·

اول وقتده جاری اولان اصول تقویم عبرانی ایسه الیوم یهودیلرک اصول تقویمی اولوب بوده قمری

معرفة طرف من تواریخهم وعوائدهم فوضعوا لها نبذا یعلم منها التقویم الذی کان مستعملا بینهم

وبیان ذلک ان سنة العرب فی عهد سیدنا ابراهیم وسیدنا اسمعیل علیهما السلام کانت اثنی عشر شهرا قمریا یضبط من رؤیة الهلال الی رؤیته ثانیا وکانت أربعة منها تسمی بالاشهر الحرم وکانوا یمتنعون فیها من الجدال والقتال ویشتغلون بزیارة الکعبة وبامور راحتهم وقبل ظهور الاسلام بنحو مائتی سنة بالتخمین استعملوا سنة مختلطة ما بین شمسیة وقمریة لجعل الحج فی فصل أوفق للسیاحة وهو الفصل الذی تقع فیه الامطار وتسهل الاسفار حتی یمکنهم السفر الی کل سوق من الاسواق المعتاد اقامتها فی جزیرة العرب وزیارة الکعبة بالسهولة وکانت طریقتهم فی ذلک هی الطریقة العبرانیة وهی انه کلما صار الفرق بین السنة الشمسیة والسنة القمریة (وهو احد عشر یوما بالتقریب) مساویا لشهر واحد أضافوه الی السنة فتصیر مرکبة من ثلاثة عشر شهرا وأما أسماء شهورهم فقد اختلفت باختلاف الزمان والمکان کما یظهر من الجدول السابق البیان ولکنهم اتفقوا أخیرا علی تسمیتها بالاسماء المستعملة الآن وهی محرم وصفر والربیع الاول والربیع ثانی وجمادی الاولی وجمادی الثانیة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة وهذه الاسماء کانت تدل بحسب وضعها علی صفات فی مسمیاتها فالربیع یدل علی المطر وجمادی علی الجمود وذو القعدة علی القعود وذو الحجة علی الحج وهکذا

والقاعدة العبرانیة المذکورة هی القاعدة المستعملة الآن عند الیهود ففی اجتمع من الاحد عشر یوما التی هی مقدار الفرق بین السنة الشمسیة والسنة

القمریة

وشمسی سنتین بیننده کی اون برکونلک فرق برآیه بالغ اولدقجه (اوچ سنه ده بر) سنه لرینک التنجی آیی اولان ماه آذری تکرار ایدوب اسمنه آذر ثانی دیمکدن عبارتدر چونکه سنهٔ عبرانیه ادوار قمریه دن مرکب اولوب هرآیی شمس ایله قمرک اجتماعنی متعاقب هلال قمرک ایلک دفعه کورنمسی ممکن اوله بیلان کوندن بدأ ایتمکله مشروط اون ایکی آیدن مرکب ایکن سنه یی اوچ ییلده براون اوچ آیلی ایتمکدن عبارت اولدیغی جهتله عربلر دخی کذلک آیلرینک برینی تکرار ایلمک اصولنی طوتمشلر دیمک ایسه ده قنغی آیی تکرار ایتدکلری مجهولدر زمان جاهلیتده بین العرب جاری الحکم براصول دها اولدیغی مثبتدرکه اوده خلق بعض اشهر حرمک امتدادندن تنکیء معیشته دوشه رک ویاخود برطرفده باشلادقلری جدال وقتالی یاری بولده براقوب حکاملک استمیه رک اشهرمذ کوردن بعضیلرینک حرمتنی حال ومصلحتک الجاآتنه کوره شهورآتیه یه نقل وتأخیردن عبارت ایمش ·

تاریخلرجه برده شوراسی مثبتدرکه تقویمجه ایجاب ایدن تغییر بحر اعظم معناسنه اولان قلمس اسمیله مسما بنی کنانه دن برذاته محول اولوب بوذات موسم حجده عرفه ده کرسئ خطابته چیقاروسنهٔ آتیه نک تغییرایدیله جک شیلرینی آواز بلند ایله عمومه تلقین وافهام ایلر ایمش فقط ذکراولنان قلمس هرسنه کرسئ خطابته چیقارمیدی یوخسه ایکی اوچ سنه ده برحین لزومنده می چیقارایدی وسالف الذکر ایکی نوع اجراآتدن قنغیسنی یپارایدی یعنی ایجابنده سنه یی اون اوچ آیلی قیلمغه می یوخسه اشهر حرمدن بعضیسنک حرمتنی شهرآخره تأخیرایلمکه می مأمور ایدی یوخسه ایکیسنی دخی اجرا واعلانه مأمور می ایدی اشته بورالری دخی مجهولدر چونکه بوبابده کی منقولات تاریخیه هپ (وقیل) تعبیریله سرد ایدلمش بعض مسموعات ومطالعات اولوب اذهانی تمامیله

القمریة شهرا واحدا یحسبونه بعد کل ثلاث سنین مرة ویجعلونه بعد شهرهم السادس آذار ویسمونه آذار الثانی ولما کانت السنة العبرانیة عبارة عن جعل سنة حاصلة من الادوار القمریة المرکبة من اثنی عشر شهرا بشرط ان یبتدئ کل شهر منها بالیوم الذی یمکن فیه رؤیة الهلال الذی یعقب اجتماع الشمس والقمر مرکبة من ثلاثة عشر شهرا اتخذت العرب أیضا قاعدة تکرار شهر واحد ولکن لا یعلم أی شهر کانوا یکررونه ومن العادة الجاریة بین العرب وقت الجاهلیة انهم کانوا فی بعض الاحیان یؤخرون حرمة بعض الاشهر الحرم عن مواضعها المعلومة الی شهر آخر وذلک عند ما کان یصیبهم فی المعیشة أو یخشون الخطر فی ایقاف المحاربات فی تلک المدة

والذی نجده فی التاریخ ان رجلا من بنی کنانة یقال له قلمس (والقلمس فی الاصل البحر الاعظم) کان محولا علیه اجراء ما یلزم من التغییرات التقویمیة فکان أیام الحج یصعد علی موقف الخطابة فی عرفة ینادی فی العموم بالتغییرات اللازم حصولها فی السنة القابلة ولکن لا یعلم هل کان یفعل ذلک فی کل سنة أو کان یفعله فی کل سنتین أو ثلاث سنین مرة ولا یعلم بأی الامرین کان ینادی أبجعل السنة ثلاثة عشر شهرا عند الاقتضاء أو بتأخیر حرمة بعض الاشهر الحرم الی شهر آخر أم کان مفوضا الیه ان ینادی بهما معا عند الداعیة کل هذه أمور مجهولة وانما هی مسموعات تنقلها التواریخ بلفظ (قیل) من غیر قطع بصحتها ولا اتیان ببرهان یحصل به الاقناع غیر انا نعلم یقینا قاعدة التقویم الذی کان مستعملا فی أیام النبی صلی الله علیه وسلم ولا سیما فی

اقناع ایده مدیکندن هیچ اولمزسه وقت سعادتده وعلى الخصوص سنة الاذن ایله حجة الوداع سنه لری ایله مابیننده کچن ایلك اون سنهٔ هجریه اصول تقویمنك نصل کچدیکنك براهین قاطعه ایله بنده آتیده اثباتنه موفق اولدم ٠

مبدأ تاریخلرنجه کی معلوماته کلنجه ایلك مبدألری حضرت ابراهیم واسمعیل علیهما السلامك کعبه یی ایلك دفعه بنا ایتدکلری سنه اولوب صکره اقوام بیننه تفرقه دوشه رك بر قسمنك تهامه یی (*) ترك ایتدیکی وقته قدر سورمش وبعده شو تفرقه وقتی مبدأ تاریخ اولمش ودها صکره عمر بن ربیعه نك ریاستی ودها صکره حسن صیت ایله شهرت آلان جد ثامن فخر عالم صلى الله عليه وسلم کعب بن لؤینك وفاتی ودها صکره عام الغدر وعام الفیل مبدأ تاریخ اولوب زمان هجرته دکین دوام ایتمش اولدیغی کبی قبائلك کندی بینلرنده ده بعض وقائع مشهوره مبدأ تاریخ اولمش ازجمله قریش بیننده یوم الفجار وهشام بن مغیره نك وفاتی وعهد نبی صلى الله عليه وسلمده بناء کعبه سنه سی کبی وقایع معروفه بین القریش مبدأ تاریخ اولمش ایمش ٠

کعب بن لؤی ایله عام الغدر بینی ٥٢٠ وعام الغدر ایله عام الفیل بینی ١١٠ وعام الفیل ایله عام الفجار بینی ٢٠ وعام الفجار ایله بناء کعبه بینی ١٥ وبناء کعبه ایله مبعث رسول اکرم صلى الله عليه وسلم بینی بش سنه دیو مضبوطدر العهدة على الرواة ٠ عربده من القدیم اسامئ ایام اولمیوب قمرك وقت بوقت کسب ایتدیکی صفحاته نظرا هر اوچ کونه بر اسم قونمشدرکه ثلث غرر ثلث نفل یاخود شهبا ثلث تسع یاخود بهر ثلث عشر ثلث بیض ثلث درع ثلث ظلم ثلث حنادس یاخود دهم ثلث دادی ثلث محاق در

السنین العشر الاول التی بین سنة الاذن وسنة حجة الوداع وسنبین ذلك تفصیلا فیما یأتی

وأما مبدأ التاریخ عند العرب فكان عام بناء ابراهیم واسمعیل علیهما السلام الكعبة واستمر هذا المبدأ الى ان تفرقت الاقوام وترك قسم منهم تهامة (*) وأخیرا اعتبرت ذلك التفرق مبدأ للتاریخ وترك بعد مدة ثم حسب من وقت ریاسة عمرو بن ربیعة ثم من یوم وفاة كعب بن لؤی المشهور الرفیع الذكر وهو الجد الثامن لفخر العالمین صلى الله عليه وسلم ثم من عام الغدر ثم من عام الفیل واستمر هذا الى زمن الهجرة وكان عند القبائل مبادئ للتاریخ خاصة بهم سوى تلك المبادی مبنیة على بعض وقائع مشهورة كیوم الفجار عند قریش ویوم وفاة هشام بن المغیرة وبناء الكعبة فی عهد النبی صلى الله عليه وسلم وغیر ذلك من الوقائع المشهورة التی كانت مبدأ للتاریخ بین قریش والمروی ان بین كعب بن لؤی وعام الغدر ٥٢٠ سنة وبین عام الغدر وعام الفیل ١١٠ سنة وبین عام الفیل وعام الفجار ٢٠ سنة وبین عام الفجار وبناء الكعبة ١٥ سنة وبین بناء الكعبة ومبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس سنین والعهدة على الراوی

ولم یكن عند المتقدمین من العرب أسماء للایام فكانوا یسمون كل ثلاثة أیام باسم واحد باعتبار صفحات القمر فیقولون ثلاث غرر وثلاث نفل اوشهب وثلاث تسع او بهر وثلاث عشر وثلاث بیض وثلاث درع وثلاث ظلم وثلاث حنادس او دهم وثلاث دادی وثلاث محاق

(*) تهامه جبل حجاز سلسله سیله بحر احمر اره سنده اراضی مستویه در

(*) أراضی مستویة كائنة بین البحر الاحمر وبین جبل الحجاز المتسلسل

مؤخرا هفته استعمال ایدوب اولکی کوننه الاحد (٢) اهون (٣) جبار (٤) دبار (٥) مونس (٦) عروبة (٧) شیار دیمشلر بعده بونلرده ترك اولنه رق الى یومنا هذا وقع استعمالده اولان الاحد الاثنان الثلثاء الاربعاء الخمیس الجمعه السبت اسملری تأسس ایتمشدر

وقت سعادتده کچن ایلك اون سنهٔ هجریه نك
اصول تقویمی نصل ایدی

بالاده ذکر اولندیغی اوزره ایلك اون سنهٔ هجریهٔ قمریه تاریخ عبرانیه یه تطبیقا ایکی سنه اون ایکی واوچنجی سنه اون اوچ آیلی والى آخره صورتله می کچدی یوخسه الیوم جاری اولدیغی وجهله على التوالی هپ اون ایکیشر آیلی می ایدی اشته بو یله بر مجهولك حل وتعیینی البته چند معلوماتك وجودینه متوقف اوله جغندن بو بابده اول امرده اعتراض قبول ایتمیان معلومات آتیه در پیش ایدیلور شویله که

برنجیسی شهور اسلامیه وعبرانیه نك غره دن غره یه قمری اولمسی ایکنجیسی هجرت النبی صلى الله عليه وسلمك ربیع الاولده وقوع بولدیغنك کتب احادیثده متفق علیه بولنمسی اوچنجیسی مدینه یه وصول سعادتك ربیع مذکورك نصف اولنده حتی بر بازار ایرتسی کونی اولدیغنك کتب مذکوره ده امنیتله بیان ایدلمسی دردنجیسی مدینه یه یوم دخول نبویده یهودیلرك عاشوراء اورجیله صائم بولندقلرینك بخاری ومسلمده متعدد احادیث نبویه ایله کذلك صورت قویه ده دربیان قلنمسی بشنجیسی یهودیلرك الى الآن ایکی نوع عاشوراء اورجی اولوب بری سنهٔ عبرانیه نك ایلك آیی اولان تشری ودیکری دردنجی آیی اولان تبتك اوننجی کونلرندن عبارت اوله رق بشقه عاشوراء اولمامسی آلتنجیسی هجرتك اوننجی سنه سنك ذی الحجه سندن یعنی حجة الوداعدنبرو سنین

وبعد ذلك استعملوا الاسبوع فسموا أول أیامه الاحد وثانیها أهون وثالثها جبار ورابعها دبار وخامسها مونس وسادسها عروبة وسابعها شیار ثم تركت هذه الاسماء وبدلت بالالفاظ المستعملة الى یومنا هذا وهی الاحد والاثنین والثلاثاء والاربعاء والخمیس والجمعة والسبت

كیف كان التاریخ المستعمل فی السنین
العشر الاول من هجرة النبی
صلى الله عليه وسلم

السنون العشر الاول القمریة هل كانت على قاعدة العبرانیة حیث تكون السنتان مركبتین من اثنی عشر شهرا والسنة الثالثة من ثلاثة عشر شهرا وهلم جرا أو كانت قمریة محضة كما هو الجاری الیوم فحل هذه المسئلة یتوقف على معرفة مقدمات تاریخیة یقینیة لا تقبل الاعتراض وهی

(أولا) ان الشهور الاسلامیة والعبرانیة كانت قمریة مضبوطة من الغرة الى الغرة (ثانیا) ان هجرة النبی صلى الله عليه وسلم وقعت فی شهر ربیع الاول على المتفق علیه فی كتب الاحادیث (ثالثا) ان النبی صلى الله عليه وسلم وصل الى المدینة المنورة یوم الاثنین فی النصف الاول من الشهر المذكور كما اجمعت علیه كتب الاحادیث (رابعا) ان الیهود یوم دخوله صلى الله عليه وسلم المدینة كانوا صائمین عاشوراء كما هو مبین فی البخاری ومسلم باحادیث متعددة (خامسا) ان عاشوراء عند الیهود نوعان الاول الیوم العاشر من شهر تشری أول شهور السنة العبرانیة والثانی الیوم العاشر أیضا من شهر تبت رابع شهورهم وكلا الیومین یصام عندهم ولیس لهم عاشوراء سوى هذین النوعین (سادسا) ان السنین القمریة لم یحصل فیها

قمريه‌مز هيچ برنوع تبدله اوغرامامش بولنمسى يدنجيسى تاريخ عبرانينك اول وقتدن وحتى دها اولدنبرو سنين وشهورى مضبوط وجدوللرى موجود وكذا تبدل ايتميه‌رك دستور العمل بولنمسى قضيه‌لريدركه اشته بو يدى معلوماتك اعانه‌سيله برمجهولك حل واثباتى پك ممكن وهر نوع شبهه‌يى تماميله دافع اوله‌جق درجه‌ده وضوحه ايصالى اسهلدر ·

بو بابده اتخاذ اولنان طريق اولا حجة الوداع آيى ابتداسنك نه كون اولديغنى بولوب آنك تاريخ عبرانيده قنغى سنه‌نك قنغى آينك غره‌سى ايدوكنى واو كونك تاريخ ميلاديسنى قرونولوژى جدوللرندن آلوب آندن اونه هجرتك برنجى سنه‌سنه قدر اون سنه‌لك آيلرعزى بحساب قهقرى ايكى صورتله يورتمك يعنى برى بوكونكى كبى اون ايكيشر آيلى اولمق وديكرى قاعدهٔ عبرانيه اوزره اوچ سنه‌ده براون اوچ آيلى بولنمق شرطيله عبرانى وميلادى تاريخلرينى دخى بالمقابله آنلره محاذى بولنديروب بعده هجرتك ايلك سنه‌سنك ربيع الاولى حذاسنده يهوديلرك عاشورا اورجلى برآيى ارامق ويوم عاشورانك نه كون اولديغنى وربيع الاولك قاچنجه تصادف ايتديكنى بولمقدن عبارت اوله‌جقدر اونيجى سنهٔ هجريه ذى الحجه سنك برنجى كونى برغره‌لى جدولدن استخراج اولنه‌جغى وجهله جمعه اولوب بونك عبرانيسى (١) آذار ثانى سنه ٤٣٩٢ وتاريخ ميلاديسى ٢٨ فوريه سنه ٦٣٢ دركه بروجه زير جدولك برنجى خانه‌سنه يازلمشدر اشته بو تاريخ اساس اتخاذ اولنه‌رق ايلك سنهٔ هجريه ابتداسنه قدر حساب قهقرى ايله كيدلمك ايچون ادوارمالر نام مؤلفك ١٨٨٩ ده ويانه‌ده طبع ونشر ايتديكى قرونولوژى جدوللرنده سنين وشهور عبرانيه‌نك ميلادى يه تحويلى جدولندن بالاستفاده جدول آتى ترتيب ايدلمشدر

تبدل من شهر ذى الحجة من السنة لعاشرة الهجرية أعنى من مدة حجة الوداع الى اليوم (سابعا) ان التاريخ العبرى من قديم الزمان لم يحصل فيه تبدل ولا تغير الى الآن وبقيت جداوله مضبوطة دستورا للعمل · فبهذه المقدمات السبع المعلومة يمكن حل المسئلة التى نحن بصددها مع غاية السهولة وكيفية ذلك ان نبحث أولا عن ابتداء شهر حجة الوداع ثم نأخذ اليوم الذى يقابله من التاريخ العبرى ومن التاريخ الميلادى من الجداول التقويمية ثم نرجع منه بالتقهقر حتى نصل الى ماقبله بعشر سنين أى الى السنة الاولى من التاريخ الهجرى وذلك بطريقتين احداهما ان نجعل كل السنين مركبة من اثنى عشر شهرا كما هو الجارى الآن والاخرى ان نجعل كل سنة ثالثة مركبة من ثلاثة عشر شهرا حسب القاعدة العبرانية ونعين كلا من التاريخ العبرانى والتاريخ الميلادى المقابل لذلك اليوم ثم نبحث فى حذاء ربيع الاول من السنة الاولى الهجرية عن الشهر الذى يقع فيه صوم عاشوراء لليهود ونعين يومه ونعرف أيضا ان ذلك اليوم فى كم من ربيع الاول قد وقع

اما ابتداء ذى الحجة من السنة الاولى الهجرية فهو يوم الجمعة كما يرى ذلك فى الجدول غرة (١) ويقابله غرة اذار الثانى سنة ٤٣٩٢ عبرية و ٢٨ فبراير سنة ٦٣٢ ميلادية على ماهو المسطور فى النهر الاول من الجدول الآتى وعلى هذا الاساس وضعنا الجدول الآتى لاجراء الحساب التقهقرى الى سنة هجرية مستنبطا من الجداول التقويمية التى طبعها (أدوار مالر) فى ويانه سنة ١٨٨٩

جدولك برنجى خانه‌سى بوكونكى كبى اون ايكيشر آيلى وايكنجى خانه‌سى تاريخ عبرانى‌يه تطبيقا اوچ سنه‌ده براون اوچ آيلى سنين عربيه شهورينى واوچنجيسى سنين عبرانى آيلرينك اساميسنى ودردنجيسى عبرانى آيلرى غره‌لرينك تاريخ ميلاديسنى ناطقدر

تاريخ عبرانى اون اوچ آيلى سنه‌ده آذار آيينى تكرار ايتديكى جهتله شهور عربيه‌دن بريدخى طبيعى تكرر ايده‌جكندن وبو بابده قنغى برينك تكررى فرض ايدلسه نتيجه‌يه ايراث خلل ايتميه‌جكندن جدول آتينك ايكنجى ستونى محرم ثانى ناميله سنه‌نك برنجى آينك تكرر ايتديكى فرضيله املا ايدلمشدر

فالعمود الاول من الجدول يحتوى على السنين العربية المركبة من اثنى عشر شهرا كما كان اليوم والعمود الثانى يحتوى على تلك الشهور مفروضة فى سنين كل ثالثة منها مركبة من ثلاثة عشر شهرا حسب القاعدة العبرية والعمود الثالث يحتوى على أسماء الشهور العبرية والرابع على التاريخ الميلادى بالنسبة الى غرر الشهور العربية

واذا كان شهر آذار العبرى يتكرر فى السنين المركبة من ثلاثة عشر شهرا فمن الضرورى تكرار أحد الشهور العربية أيضا وحيث انه يمكن تكرار أى شهر كان بدون ايراث خلل فى المقصد اخترنا تكرار شهر محرم باسم محرم الثانى فى الجدول

﴿وهذا هو الجدول﴾

السنون العربية وشهورها بحساب القهقرى على اصول التقويم ليومنا هذا		السنون العربية وشهورها بحساب القهقرى على اصول التقويم العبرى		السنون العبرانية وشهورها فى مقابلة الشهور العربية		مدخل الشهور العبرية	التاريخ الميلادى لمدخل الشهور العبرية على الطرز العتيق		
السنة	الشهر	السنة	الشهر	السنة	الشهر		السنة	الشهر	اليوم
١٠	ذى الحجة	١٠	ذى الحجة	٤٣٩٢	آذار ثانى	جمعه	٦٣٢	فوريه	٢٨
=	ذى القعدة	=	ذى القعدة	=	آذار	جهارشنبه	=	ژانويه	٢٩
=	شوال	=	شوال	=	شباط	بازارايرتسى	٦٣١	دهسامبر	٣٠
=	رمضان	=	رمضان	=	تبت	بازار	=	دهسامبر	١
=	شعبان	=	شعبان	=	كسلو	جمعه	=	نوامبر	١
=	رجب	=	رجب	=	مرحشوان	جهارشنبه	=	اوقتوبر	٢
=	جمادى الثانى	=	جمادى الثانى	٤٣٩٢	تشرى	بازارايرتسى	=	سبتامبر	٢
=	جمادى الاول	=	جمادى الاول	٤٣٩١	ايلول	بازار	=	اغست	٤
=	ربيع الثانى	=	ربيع الثانى	=	آب	جمعه	=	يوليه	٥
=	ربيع الاول	=	ربيع الاول	=	تموز	بنجشنبه	=	يونيه	٦
=	صفر	=	صفر	=	سيوان	صالى	=	مايه	٧
١٠	محرم	١٠	محرم	=	ايار	بازارايرتسى	=	آوريل	٨
٩	ذى الحجه	٩	ذى الحجة	=	نيسان	جمعه ايرتسى	=	مارث	٩
=	ذى القعدة	=	ذى القعدة	=	آذار	جمعه	=	فوريه	٨
=	شوال	=	شوال	=	شباط	جهارشنبه	٦٣١	ژانويه	٩
=	رمضان	=	رمضان	=	تبت	صالى	٦٣٠	دهسامبر	١١
=	شعبان	=	شعبان	=	كسلو	بازار	=	نوامبر	١١
=	رجب	=	رجب	=	مرحشوان	جمعه ايرتسى	=	اوقتوبر	١٣
=	جمادى الثانى	=	جمادى الثانى	٤٣٩١	تشرى	بنجشنبه	=	سبتامبر	١٣
=	جمادى الاول	=	جمادى الاول	٤٣٩٠	ايلول	جهارشنبه	=	اغست	١٥
=	ربيع الثانى	=	ربيع الثانى	=	آب	بازارايرتسى	=	يوليه	١٦
=	ربيع الاول	=	ربيع الاول	=	تموز	بازار	=	يونيه	١٧
=	صفر	=	صفر	=	سيوان	جمعه	=	مايه	١٨
٩	محرم	٩	محرم	=	ايار	بنجشنبه	=	آوريل	١٩
٨	ذى الحجة	٨	ذى الحجة	=	نيسان	صالى	=	مارث	٢٠
=	ذى القعدة	=	ذى القعدة	=	آذار	بازارايرتسى	=	فوريه	١٩
=	شوال	=	شوال	=	شباط	جمعه ايرتسى	٦٣٠	ژانويه	٢٠
=	رمضان	=	رمضان	=	تبت	جمعه	٦٢٩	دهسامبر	٢٢
=	شعبان	=	شعبان	=	كسلو	جهارشنبه	=	نوامبر	٢٢
=	رجب	=	رجب	=	مرحشوان	بازارايرتسى	=	اوقتوبر	٢٣
=	جمادى الثانى	=	جمادى الثانى	٤٣٩٠	تشرى	جمعه ايرتسى	=	سبتامبر	٢٣
=	جمادى الاول	=	جمادى الاول	٤٣٨٩	ايلول	جمعه	=	اغست	٢٥
=	ربيع الثانى	=	ربيع الثانى	=	آب	جهارشنبه	=	يوليه	٢٦

السنون العربية وشهورها بحساب القهقرى على اصول التقويم ليومنا هذا		السنون العربية وشهورها بحساب القهقرى على اصول التقويم العبرى		السنون العبرانية وشهورها فى مقابلة الشهور العربية		مدخل الشهور العبرية	التاريخ الميلادى لمدخل الشهور العبرية على الطرز العتيق		
السنة	الشهر	السنة	الشهر	السنة	الشهر		السنة	الشهر	اليوم
٨	ربيع الاول	٨	ربيع الاول	٤٣٨٩	تموز	صالى	٦٢٩	يونيه	٢٧
=	صفر	=	صفر	=	سيوان	بازار	=	مايه	٢٨
٨	محرم	=	محرم ثانى	=	ايار	جمعه ايرتسى	=	اوريل	٢٩
٧	ذى الحجة	٨	محرم	=	نيسان	بنجشنبه	=	مارث	٣٠
=	ذى القعدة	٧	ذى الحجة	=	آذار ثانى	جهارشنبه	=	مارث	١
=	شوال	=	ذى القعدة	=	آذار	بازارايرتسى	٦٢٩	ژانويه	٣٠
=	رمضان	=	شوال	=	شباط	جمعه ايرتسى	٦٢٨	دهسامبر	٣١
=	شعبان	=	رمضان	=	تبت	جمعه	=	دهسامبر	٢
=	رجب	=	شعبان	=	كسلو	بنجشنبه	=	نوامبر	٣
=	جمادى الثانى	=	رجب	=	مرحشوان	جهارشنبه	=	اوقتوبر	٥
=	جمادى الاول	=	جمادى الثانى	٤٣٨٩	تشرى	بازارايرتسى	=	سبتامبر	٥
=	ربيع الثانى	=	جمادى الاول	٤٣٨٨	ايلول	بازار	=	اغست	٧
=	ربيع الاول	=	ربيع الثانى	=	آب	جمعه	=	يوليه	٨
=	صفر	=	ربيع الاول	=	تموز	بنجشنبه	=	يونيه	٩
٧	محرم	=	صفر	=	سيوان	صالى	=	مايه	١٠
٦	ذى الحجة	٧	محرم	=	ايار	بازارايرتسى	=	اوريل	١١
=	ذى القعدة	٦	ذى الحجة	=	نيسان	جمعه ايرتسى	=	مارث	١٢
=	شوال	=	ذى القعدة	=	آذار	جمعه	=	فوريه	١٢
=	رمضان	=	شوال	=	شباط	جهارشنبه	٦٢٨	ژانويه	١٣
=	شعبان	=	رمضان	=	تبت	صالى	٦٢٧	دهسامبر	١٥
=	رجب	=	شعبان	=	كسلو	بازار	=	نوامبر	١٥
=	جمادى الثانى	=	رجب	=	مرحشوان	جمعه ايرتسى	=	اوقتوبر	١٧
=	جمادى الاول	=	جمادى الثانى	٤٣٨٨	تشرى	بنجشنبه	=	سبتامبر	١٧
=	ربيع الثانى	=	جمادى الاول	٤٣٨٧	ايلول	جهارشنبه	=	اغست	١٩
=	ربيع الاول	=	ربيع الثانى	=	آب	بازارايرتسى	=	يوليه	٢٠
=	صفر	=	ربيع الاول	=	تموز	بازار	=	يونيه	٢١
٦	محرم	=	صفر	=	سيوان	جمعه	=	مايه	٢٢
٥	ذى الحجة	=	محرم ثانى	=	ايار	بنجشنبه	=	اوريل	٢٣
=	ذى القعدة	٦	محرم	=	نيسان	صالى	=	مارث	٢٤
=	شوال	٥	ذى الحجه	=	آذار ثانى	بازارايرتسى	=	فوريه	٢٣
=	رمضان	=	ذى القعدة	=	آذار	جمعه ايرتسى	٦٢٧	ژانويه	٢٤
=	شعبان	=	شوال	=	شباط	بنجشنبه	٦٢٦	دهسامبر	٢٥
=	رجب	=	رمضان	=	تبت	جهارشنبه	=	نوامبر	٢٦

السنون العربية وشهورها بحساب القهقرى — على أصول التقويم ليومنا هذا: السنة	الشهر	على أصول التقويم العبرى: السنة	الشهر	السنون العبرانية وشهورها فى مقابلة الشهور العربية: السنة	الشهر	مدخل الشهور العبرية	التاريخ الميلادى لمدخل الشهور العبرية على الطرز العتيق: السنة	الشهر	اليوم
٥	جمادى الثانى	٥	شعبان	٤٣٨٧	كسلو	بازار ايرتسى	٦٢٦	اوقتوبر	٢٧
=	جمادى الاول	=	رجب	=	مرحشوان	جمعه ايرتسى	=	سبتامبر	٢٧
=	ربيع الثانى	=	جمادى الثانى	٤٣٨٧	تشرى	پنجشنبه	=	اغستس	٢٨
=	ربيع الاول	=	جمادى الاول	٤٣٨٦	ايلول	چهارشنبه	=	يوليه	٣٠
=	صفر	=	ربيع الثانى	=	آب	بازار ايرتسى	=	يونيه	٣٠
٥	محرم	=	ربيع الاول	=	تموز	بازار	=	يونيه	١
٤	ذى الحجة	=	صفر	=	سيوان	جمعه	=	مايه	٢
=	ذى القعدة	٥	محرم	=	ايار	پنجشنبه	=	اوريل	٣
=	شوال	٤	ذى الحجة	=	نيسان	صالى	=	مارث	٤
=	رمضان	=	ذى القعدة	=	آذار	بازار ايرتسى	=	فوريه	٣
=	شعبان	=	شوال	=	شباط	جمعه ايرتسى	٦٢٦	ژانويه	٤
=	رجب	=	رمضان	=	تبت	جمعه	٦٢٥	دهسامبر	٦
=	جمادى الثانى	=	شعبان	=	كسلو	پنجشنبه	=	نوامبر	٧
=	جمادى الاول	=	رجب	=	مرحشوان	چهارشنبه	=	اوقتوبر	٩
=	ربيع الثانى	=	جمادى الثانى	٤٣٨٦	تشرى	بازار ايرتسى	=	سبتامبر	٩
=	ربيع الاول	=	جمادى الاول	٤٣٨٥	ايلول	بازار	=	اغستس	١١
=	صفر	=	ربيع الثانى	=	آب	جمعه	=	يوليه	١٢
٤	محرم	=	ربيع الاول	=	تموز	پنجشنبه	=	يونيه	١٣
٣	ذى الحجة	=	صفر	=	سيوان	صالى	=	مايه	١٤
=	ذى القعدة	٤	محرم	=	ايار	بازار ايرتسى	=	اوريل	١٥
=	شوال	٣	ذى الحجة	=	نيسان	جمعه ايرتسى	=	مارث	١٦
=	رمضان	=	ذى القعدة	=	آذار	جمعه	=	فوريه	١٥
=	شعبان	=	شوال	=	شباط	چهارشنبه	٦٢٥	ژانويه	١٦
=	رجب	=	رمضان	=	تبت	صالى	٦٢٤	دهسامبر	١٨
=	جمادى الثانى	=	شعبان	=	كسلو	بازار	=	نوامبر	١٨
=	جمادى الاول	=	رجب	=	مرحشوان	جمعه ايرتسى	=	اوقتوبر	٢٠
=	ربيع الثانى	=	جمادى الثانى	٤٣٨٥	تشرى	پنجشنبه	=	سبتامبر	٢٠
=	ربيع الاول	=	جمادى الاول	٤٣٨٤	ايلول	چهارشنبه	=	اغستس	٢٢
=	صفر	=	ربيع الثانى	=	آب	بازار ايرتسى	=	يوليه	٢٣
٣	محرم	=	ربيع الاول	=	تموز	بازار	=	يونيه	٢٤
٢	ذى الحجه	=	صفر	=	سيوان	جمعه	=	مايه	٢٥
=	ذى القعدة	=	محرم ثانى	=	ايار	پنجشنبه	=	اوريل	٢٦
=	شوال	٣	محرم	=	نيسان	صالى	=	مارث	٢٧

السنون العربية وشهورها بحساب القهقرى — على أصول التقويم ليومنا هذا: السنة	الشهر	على أصول التقويم العبرى: السنة	الشهر	السنون العبرانية وشهورها فى مقابلة الشهور العربية: السنة	الشهر	مدخل الشهور العبرية	التاريخ الميلادى لمدخل الشهور العبرية على الطرز العتيق: السنة	الشهر	اليوم
٢	رمضان	٢	ذى الحجة	٤٣٨٤	آذار ثانى	بازار ايرتسى	٦٢٤	فوريه	٢٧
=	شعبان	=	ذى القعدة	=	آذار	جمعه ايرتسى	٦٢٤	ژانويه	٢٨
=	رجب	=	شوال	=	شباط	پنجشنبه	٦٢٣	دهسامبر	٢٩
=	جمادى الثانى	=	رمضان	=	تبت	چهارشنبه	=	نوامبر	٣٠
=	جمادى الاول	=	شعبان	=	كسلو	بازار ايرتسى	=	اوقتوبر	٣١
=	ربيع الثانى	=	رجب	=	مرحشوان	جمعه ايرتسى	=	اوقتوبر	١
=	ربيع الاول	=	جمادى الثانى	٤٣٨٤	تشرى	پنجشنبه	=	سبتامبر	١
=	صفر	=	جمادى الاول	٤٣٨٣	ايلول	چهارشنبه	=	اغستس	٣
٢	محرم	=	ربيع الثانى	=	آب	بازار ايرتسى	=	يوليه	٤
١	ذى الحجة	=	ربيع الاول	=	تموز	بازار	=	يونيه	٥
=	ذى القعدة	=	صفر	=	سيوان	جمعه	=	مايه	٦
=	شوال	٢	محرم	=	ايار	پنجشنبه	=	اوريل	٧
=	رمضان	١	ذى الحجة	=	نيسان	صالى	=	مارث	٨
=	شعبان	=	ذى القعدة	=	آذار	بازار ايرتسى	=	فوريه	٧
=	رجب	=	شوال	=	شباط	جمعه ايرتسى	٦٢٣	ژانويه	٨
=	جمادى الثانى	=	رمضان	=	تبت	جمعه	٦٢٢	دهسامبر	١٠
=	جمادى الاول	=	شعبان	=	كسلو	چهارشنبه	=	نوامبر	١٠
=	ربيع الثانى	=	رجب	=	مرحشوان	بازار ايرتسى	=	اوقتوبر	١١
=	ربيع الاول	=	جمادى الثانى	٤٣٨٣	تشرى	جمعه ايرتسى	=	سبتامبر	١١
=	صفر	=	جمادى الاول	٤٣٨٢	ايلول	جمعه	=	اغستس	١٣
١	محرم	=	ربيع الثانى	=	آب	چهارشنبه	=	يوليه	١٤
		=	ربيع الاول	=	تموز	صالى	=	يونيه	١٥
		=	صفر	=	سيوان	بازار	=	مايه	١٦
		١	محرم	=	ايار	جمعه ايرتسى	=	اوريل	١٧

سالف الذكر يدى اساس در پيش ايديله رك جدول مذكورك مطالعه سنه ابتدار اولندقده برنجى سنه هجريه شهورينك مقابلنده عاشورالى آى اوله رق (٤٣٨٣) سنۀ عبرانيه سنك تشرى وتبت آيلرى كوريلوركه بونلردن تبت ايكى نوع سنۀ عربيه يه كوره ربيع الاول حذاسنه دوشمديكى جهتله آنك خارج از بحث ومقال قالمسى طبيعى اولوب فقط تشرى

فمع استصحاب المقدمات السبع التى ذكرت آنفا حينما حولنا النظر الى الجدول نجد عاشوراء فى حذاء شهرى تشرى وتبت سنة ٤٣٨٣ عبرية وحيث ان شهر تبت غير واقع حذاء ربيع الاول فى النوعين من السنين العربية لزم صرف النظر عنه وأما تشرى فباجراء الحساب التقهقرى على حسب التقويم القمرى

آیی بوکونکی تقویم قمری موجبنجه بحساب قهقری کیدن سنهٔ هجری ربیع الاولك حذاسنه تصادف ایتدیکندن بخاری شریف حدیثلرندن حدثنا ابو معمر ۰۰۰۰۰۰ عن ابن عباس رضی الله عنهما قال قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة فرأی الیهود تصوم یوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا یوم صالح هذا یوم نجی الله بنی اسرائیل من عدوّهم فصامه موسی قال (فأنا أحق بموسی منکم) فصامه بصیامه وکذا حدثنا علی بن عبد الله ۰۰۰۰۰۰ عن أبی موسی رضی الله عنه قال کان یوم عاشوراء تعدّه الیهود عیدا قال النبی صلی الله علیه وسلم (فصوموه أنتم) وکذا بو بابده بخاری ومسلمده مضبوط مختلف راویلر طرفندن مروی متعدد ومسلسل حدیث شریفلر حکمنجه مدینه یه دخول النبی صلی الله علیه وسلم هم ربیع الاول داخلنه دوشان تشرینك اوننده وقوع بولمش وهمده هجرت ایله حجة الوداع اره سنده کچن اون سنه نك بوکونکی تقویم قمری موجبنجه رؤیت هلالدن رؤیت هلاله مضبوط اون ایکیشر آیلی سنه لردن عبارت بولنمش اوله جغنده هیچ شبهه قالماز ۰

شهور عربیه رؤیت هلال ایله ثابت اولدیغی کبی شهور عبریه دخی غره حسابیله جاری ایدوکندن بدایت اشهرده بینلرنده اتحاد لازمه دن ایسه ده بوراده ربیعك ابتداسی تشرینك اوچنه راست کلیور بو کا سبب ایسه تشری هلالنك رؤیتجه سی مشکوك اجتماع حقیقی یه پك قریب تصادف ایتمش اولمسی وربیع الاول ابتداسنکده رؤیته دها صلاحیتلی برکونده یعنی دها احتیاطیجه برکون صکره آلنمش بولنمسیدر فالاطقوز ربیع الاول دخی دنیله بیلور وهر حالده مدینه یه (قبایه) دخول سعادتك (٨) واکر هلال برکون اولدن ثابت اولمش ایسه (٩) ربیع الاول سنه ١ و ١٠ تشری سنه ٤٣٨٣ و ٢٠ دسامبر سنه ٦٢٢ بازار ایرتسی کونی اولدیغی وایلك

المستعمل الآن فیوجد فی حذاء شهر ربیع الاول من السنة الهجریة وقد جاء فی صحیح البخاری (حدثنا أبو معمر ۰۰۰ عن ابن عباس رضی الله عنهما قال قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة فرأی الیهود تصوم یوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا یوم صالح هذا یوم نجی الله بنی اسرائیل من عدوهم فصامه موسی قال (فأنا أحق بموسی منکم) فصامه بصیامه وکذا حدثنا علی بن عبد الله ۰۰۰۰۰۰ عن أبی موسی رضی الله عنه قال کان یوم عاشوراء تعده الیهود عیدا قال النبی صلی الله علیه وسلم (فصوموه أنتم) وفی هذا الباب أحادیث متعددة مختلفة الرواة فی صحیحی البخاری ومسلم فیستنتج من جمیع ذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل المدینة فی العاشر من تشری الذی وقع فی ربیع الاول وان السنین العشر التی بین الهجرة وحجة الوداع کانت شهورها مضبوطة من رؤیة الهلال الی رؤیته ثانیا وسنوه مرکبة من اثنی عشر شهرا علی حساب التقویم القمری المستعمل الآن حیث لا شبهة فیه فان قیل ان الشهور العبرانیة اذا کانت تتعین بالهلال کالشهور العربیة کان من اللازم اتحاد ابتداء الاشهر مع اننا نجد فی الحساب المذکور ان أول ربیع الاول یقع فی الثالث من تشری قلنا ان سبب هذا الاختلاف هو ان تشری المذکور کان ابتداؤه من وقت الاجتماع الحقیقی وأما ربیع المذکور فکانت رؤیة هلاله تأخرت بیوم أو یومین وعلی ذلك ان دخول النبی صلی الله علیه وسلم المدینة المنورة (أی قبا) یکون فی یوم الاثنین (٨) أو (٩) (بناء علی أن رؤیة الهلال تأخرت عن وقت الاجتماع بیوم أو بیومین) من ربیع الاول من السنة الهجریة الموافق (١٠) تشری سنة ٤٣٨٣ عبریة و ٢٠ دسمبر سنة ٦٢٢ میلادیة

وقد

اون سنهٔ هجریه نك بوکونکی سنهٔ قمریه اصول تقویمی موجبنجه کچمش ایدوکی شوصورتله قویا اثبات ایدلمش اولور ۰

بناء علیه اولوقتلری عربلرك (نسیء) معاملاتی اشهر حرمك یالکز حرمتلرینی استدکلری آیلره نقلدن عبارت ایمش دیمکله اکتفا ایتمك بالطبع ایجاب ایلمشدر ۰

﴿ تاریخ هجری قمری ﴾

اسکیدن مکه لیلرنجه تاریخ منوال مشروح اوزره جریان ایدرکن فخر کائنات افندمزك مکه دن مدینه یه هجرت سنیه لری وقوعندن وفات النبی صلی الله علیه وسلمه دکین کچن اون سنه بین المسلمین مبدأ سز قالمش وفقط هر بری بر اسمله معروف بولنمشدر که برنجیسی سنة الاذن ایکنجیسی سنة الامر بالقتال ٣ سنة التمحیص ٤ سنة الترفئة ٥ سنة الزلزال ٦ سنة الاستئناس ٧ سنة الاستغلاب ٨ سنة الاستواء ٩ سنة البراءة ١٠ سنة الوداع اسملریله یاد اولنوب فقط بوندن صکره کچن یدی سنه نك نه اسمی ونه ده مبدئی بولنمشدر که بو حال هجرتك اون یدنجی سنه سنده بر مبدأ آرانمسی انتاج ایتمشدر ۰ (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا ۰۰۰۰) و (انما النسیء زیادة فی الکفر ۰۰۰) (*) آیت کریمه لریله نسیئك نهی بیورلمش اولدیغی کبی حجة الوداعده صاحب شریعت افندمزك عرفه ده ایراد بیوردقلری خطبهٔ مشهوره لرنده (اشته زمان شمدی جناب حقك سماوات وارضی خلق ایتدیکی کونده کی حال وهیئتنه دوندی سنه اون ایکی آیدر بونلرك دردی اشهر حرمدرکه اوچی تعاقبی ذو القعده ذو الحجه ومحرم ودردنجیسی جمادیلرله شعبان ارہ سنده کی بنی مضر رجبیدر) بیورملریله مکه جه بروقتدنبرو مرعی الاجرا اولان لازمکادن نسیء

وقد ثبت بهذه التفاصیل ان التقویم الذی کان مستعملا فی السنین العشر الاول من التاریخ الهجری هو نفس التقویم القمری المستعمل الآن وعلی ما ذکر تکون طریقة النسیء التی کانت مستعملة عند العرب انما هی عبارة عن نقل حرمة بعض الاشهر الحرم الی أشهر أخری فی تلك المدة لیس الا

(فی التاریخ الهجری القمری)

کان التاریخ فی مکة المکرمة جاریا علی الکیفیة المشروحة آنفا الی هجرة فخر الکائنات علیه الصلاة والسلام منها الی المدینة المنورة والسنون التی بین ذلك الیوم ویوم وفاته صلی الله علیه وسلم کانت بغیر مبدأ الا ان المسلمین کانوا یسمون کل سنة باسم مخصوص بدون ملاحظة قاعدة تقویمیة فسموا السنة الاولی سنة الاذن والثانیة سنة الامر بالقتال والثالثة سنة التمحیص والرابعة سنة الترفئة والخامسة سنة الزلزال والسادسة سنة الاستئناس والسابعة سنة الاستغلاب والثامنة سنة الاستواء والتاسعة سنة البراءة والعاشرة سنة الوداع والسنون السبع التی بعد تلك العشرة کانت لا اسم لها ولا مبدأ ففی السنة السابعة عشرة اقتضت الحال وضع تاریخ لیکون مبدأ لحساب السنین

والقول الله تعالی (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا ۰۰۰۰) وقوله (انما النسیء زیادة فی الکفر ۰۰۰۰) (*) وقول صاحب الشریعة صلی الله علیه وسلم فی خطبته الشهیرة التی ألقاها فی عرفة فی حجة الوداع (ألا ان الزمان قد استدار کهیئته یوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متوالیات ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب مضر الذی بین جمادی وشعبان) ترك أهل مکة حساب النسیء الذی کانوا یستعملونه من

(*) سورهٔ توبه ۰ آیت ٣٧ و ٣٨

(*) الآیة ٣٧ و ٣٨ من سورة التوبة

اصولی درحال ترك اولنەرق ارتق عموم عالم اسلامیتدە یك نسق اولەرق مدتی رؤیت هلالدن رؤیت هلالە ممتد ومضبوط اون اوچ اجتماع قرارەسندە محصور اون ایکی دورقمری برسنە و بهردور برآی اولمق اوزرە اسامی قدیمەسیلە یعنی محرم صفر ربیع الاول ربیع الثانی جمادی الاول جمادی الثانی رجب شعبان رمضان شوّال ذی القعدە ذی الحجە اسملریلە موسوما مؤسس ومرعی قالمشدرکە بهربینك کونلری تعاقبی اوچ آیدن زیادە اوتوزاولمز وکذا یکرمی طقوزدن اشاغی دوشمز ٠

سنۀ هجرتك مبدأ اتخاذینە کلنجە فاروق أعظم حضرتلرینك یمن وبرروایتدە بصرەیە حاکم نصب ایتمش اولدیغی ابوموسی الاشعری رضی الله عنهدن هجرتك اون یدنجی سنەسندە الدیغی برمکتوبدە طرف خلافتدن الدیغم برامردە شعبان یازیلی اما مقصد کچن شعبانمیدر یوخسە کلەجك شعبانمیدر دیو سؤال اولنمش اولدیغی کورنجە اعیان اصحاب کرامی (رضوان الله علیهم أجمعین) جمع ایدوب کیفیتی وتاریخ مسئلەسنە براساس وضع ایدلمك لزومنی بیان وموقع استشارەیە وضع ایدراولجە یدحضرت فاروقدە حرب اسیری اولوب اعلان اسلام ایدن اهواز ملکی هرمزان بزدە ماه روزنامیلە برحساب واردرکە رك سنین وشهورینی وکیفیت استعمالنی تعریف ایلر وبعضیلری تاریخ رومی یی توصیف ایدر ایسەدە اسباب متعددەدن ناشی هیچ بری قبول اولنمیوب رأیلر علیه الصلواة والسلام افندمزك ایامندن برواقعەنك مبدأ اتخاذندە اجتماع ایتمسی اوزرینە ولادت ومبعث وهجرت ووفات وقتلری تخطر ودرپیش اولنمش وبونلردن ولادت ومبعثك وقتلری صحتلە تعیین اولنمق قابل اولەمدیغی ووفات ایسە وقت کدورت اولوب تلفظی تجدیدا کدار ایدەجکی مطالعاتیلە قبول اولنمیوب وقت هجرت ایسە سکز ربیع الاول

مدة وأجمع المسلمون على استعمال الشهور القمرية الممتدة من رؤية الهلال الى رؤيته ثانيا وجعلوا الاثنى عشر دورة قمرية الحاصلة من الاجتماعات الثلاثة عشر القمرية سنة واحدة وجعلوا كل دور منها شهرا واحدا بالاسماء القديمة أعني محرما وصفرا وربيعا الاول وربيعا الثاني وجمادى الاولى وجمادى الثانية ورجب وشعبان ورمضان وشوّالا وذا القعدة وذا الحجة وان الشهور ذوات الثلاثين يوما لا تتوالى زيادة عن ثلاثة أشهر ولا تنقص أيام الشهر عن تسعة وعشرين وأما سبب اتخاذ السنة الهجرية مبدأ للتاريخ فهو ان الفاروق رضي الله عنه لما ولى أبا موسى الاشعري رضي الله عنه على اليمن وفي رواية على البصرة كتب له كتابا ذكر فيه شهر شعبان فكتب له أبو موسى رضي الله عنه يسأله أيّ شعبان تريده أشعبان الماضي أم الآتي فعند ذلك جمع الخليفة الصحابة رضي الله عنهم وأخبرهم بالامر وأبان لهم لزوم وضع التاريخ فكان أول من تكلم (هرمزان) الذي كان أخذ أسيرا في بعض الحروب في خلافة الفاروق رضي الله عنه وأسلم وكان ملك اهواز فقال ان في بلادنا حسابا يسمى ماهروز وبين تركيبه وكيفية استعماله وتكلم بعضهم على التاريخ الرومي ولكن الصحابة رضي الله عنهم لم يرضوا بذلك لاسباب متعددة وأخذوا في البحث عن واقعة من واقعات النبي صلى الله عليه وسلم ليجعلوها مبدأ للحساب فذكروا ولادته عليه الصلاة والسلام ومبعثه وهجرته ووفاته فلم يختاروا المولد ولا المبعث لعدم امكان تعيين وقت حصولهما ولا وقت الوفاة لانه وقت محزن وتذكاره مكدّر واستعماله مما يحدث الشجن وانما اختاروا وقت الهجرة مبدأ لانه معلوم ان وصوله صلى الله عليه وسلم الى قبا كان في الثامن

من

قبایە واون ایکی ربیع الاول مدینەیە یوم دخول اولەرق معلوم ویوم مذکور ایسە عزوسعادت اسلامك بدأ ایتدیکی کون اولوب آندن اولکی ایکنجی آی یعنی محرم ایسە ذاتا بین العرب ییل باشی اولدیغندن حتی مهاجرتك مقدمەسیدە بعدالحج مذکور محرمدە بدأ ایتمش ایدوکندن بخاری حدیثلرندە (من أين أرخوا التاريخ) بابندە بولندیغی بالادە ذکراولنان (ماعدّوا من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ماعدّوا الا من مقدمه المدينة) قولیلە هجرت سنەسی محرمنك ابتداسنی بالاتفاق مبدأ تاریخ اولەرق قبول ایتمشلردرکە عند الفلکیون حسابیسی میلادك ١٤ ژوئیە (تموز) سنە ٦٢٢ چهارشنبە ورؤیتیسی اون التنجی جمعە کونی اولوب الیوم اکثر عندندە معتبر اولان جمعە وصاحب زیج الوغ بك کبی بعضیلری عندندە دە متوسط اولەرق پنجشنبە درزیردەکی جدوللر جمعە مبدأنە نظرا محسوبدر وتاریخ کلمەسیدە مورخ لفظنك مصدری اولوب بالادە ذکر اولنان ماه روز لفظندن معربدر دیو مضبوطدر ٠

الحاصل تاریخ هجری قمرینك مبدئی رؤیتی اولەرق ٦٢٢ میلادی ژوئیەنك اون التنجی جمعە کونی اولوب آیلری رؤیت هلالدن رؤیت هلالە مضبوط شهور قمری حقیقی واعدادایامی اوتوزی کچمز ویکرمی طقوزدن اشاغی دوشمز واکثر یابری یکرمی طقوز ودیکری اوتوز کلور ایسەدە بعضا رؤیتك عدم امکانی سببیلە اوچ آیك اوتوزلی اولدیغی دە واردر لکن کچمش وکلەجك سنەلردە فلکیون وعوام بیننده صورت دائمەدە اتحاد وموافقت حساب ایچون رؤیت هلال ایلەدە موافقت ایتمك شرطیلە ریاض المختارك بوزطقسان دردنجی مادەسندە ایضاح ایدیلان اصول کبیسە وتقویم منجمین اسلامیە

من ربيع الاول ودخوله في المدينة كان في الثاني عشر منه ولا سيما ان ذلك اليوم كان ابتداء عز الاسلام وعلوّ شأنه كما يفهم ذلك من أحاديث البخاري في باب (من أين أرخوا التاريخ) قال (ماعدّوا من مبعث النبيّ صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ماعدّوا الا من مقدمه المدينة) ثم جعلوا أول محرم رأس السنة لانه كان كذلك عند جميع العرب فالسنة الهجرية ابتدأت من أول هذا الشهر بالاتفاق وأول محرم المذكور على حساب الفلكيين يقابل يوم الاربعاء ١٤ يوليه (تموز) سنة ٦٢٢ ميلادية وقال بعضهم وهو على حساب الرؤية انه يقابل يوم الجمعة ١٦ منه وهو المعتبر اليوم عند كثيرين وقد أخذ الوغ بك متوسط ذلك في زيجه وجعله يوم الخميس ونحن حسبنا الجداول الآتية على الفرض الآخر أعني يوم الجمعة ولفظ التاريخ على ماقيل مأخوذ من مؤرخ المعرب من ماهروز الذي وقع في كلام هرمزان وخلاصة القول ان مبدأ التاريخ الهجري القمري يوم الجمعة أول محرم سنة الهجرة الموافق ١٦ يوليه سنة ٦٢٢ ميلادية وشهوره قمرية حقيقية تضبط برؤية الهلال الى رؤيته ثانيا وعدد أيامها لا تزيد على الثلاثين ولا تنقص عن تسع وعشرين وفي الغالب متى كان أحد الشهور ثلاثين يكون الشهر الذي يليه تسعا وعشرين وهكذا غير انه لصعوبة رؤية الهلال في بعض الاحيان تتعاقب ثلاثة أشهر مركبة من ثلاثين يوما وقاعدة الكبس والتقويم التي أوضحناها في رياض المختار في المادة الرابعة والتسعين بعد المائة لاجل اتحاد الحساب والتوافق بين الفلكيين والعوام في السنين الماضية والآتية بشرط الموافقة لرؤية الهلال كانت مؤسسة عند المنجمين على هذا الوجه وهو ان بعد

طرفندن تأسيس وتعميم ايدلمشدر شويله كه سنه باشندن بدأ ايله ايلرك اولكيسى اوتوز وايكنجيسى يكرمى طقوز اوله رق صاييلمق وفقط على التوالى بووجهله تعداددن اوتوز سنه ده اون بر كون واون يدى دقيقه يكرمى ثانيه وثانيه نك بيكده ايكيوز اللى آلتى جزؤى قدر خطا حاصل ايديلوب اوقدر كبير ودوشيله جكندن هر اوتوز سنه نك ٢ ٥ ٧ ١٠ ١٣ ١٦ ١٨ ٢١ ٢٤ ٢٦ ٢٩ نجى سنه لرينك ذى الحجه لرينى اوتوز رصايوب كسرك قسم اعظمنى بو وجهله محوايتمك وهر اوتوز سنه ده اون يدى دقيقه وشوقدر كسرى خطاى متراكمه اوله رق براقمق قاعده سنى اتخاذ ايتمشلردركه بو خطا ايكى بيك درتيوز طقسانبر تاريخ هجريسنده بريوم كامله بالغ اوله جغندن رؤيت هلال ايله اتحاد مستمره يى محافظه ايچون بركره جك اولاق اوزره اول وقتكى اوتوز سنه نك اون ايكيسنى كبيسه ياپمقله نائل مرام اوله جقلردر التنجى كبيسه يى بعضيلرى هر اوتوز سنه نك اون بشنجى وبعضيلرى اون التنجى سنه سنى ايدرلر زيرده كى جدوللر اون التنجى سنه نك كبيسه ايدلمسى حسابيله در .

جدوللرك تعريفات وصور استعماليه لرى

(١) نمره لى جدول

بو جدول شمسى وقمرى هجرى وميلاد عيسى عليه السلام تقويملرينه كوره اوچ نوع سنه دن هر برينك ايلك كوننك اسملرينى وبونلردن هانكى برينك ايلك كونى ديكر ايكيسندن هر برينك نغى سنه وقنغى آيك قاچنجى كونى ايدوكنى كوسترمكله برابر بونلردن هر قنغى برينه نظرا معلوم التاريخ بر كونك ديكر ايكيسنه نظرا تاريخنى استعلامه خدمت ايدر . (١٥٨٣) سنه سنه دكين تاريخ ميلادى طرز عتيق

الشهر الاول من السنة ثلاثين يوما والثانى تسعة وعشرين يوما ولكن يحصل من العد بهذه الكيفية على التوالى خطأ بقدر أحد عشر يوما وسبع عشرة دقيقة وعشرين ثانية ومائتان وست وخمسين جزأ من ألف جزء من الثانية فى كل ثلاثين سنة كما ذكر آنفا ولجبر هذا النقص فى السنين ٢ و٥ و٧ و١٠ و١٣ و١٦ و١٨ و٢١ و٢٤ و٢٦ و٢٩ من كل الثلاثين سنة يعد ذو الحجة ثلاثين يوما (أعنى ان الكبس يكون فى احدى عشرة سنة من ثلاثين سنة دائما) وباتخاذ هذه القاعدة يزول قسم كبير من الكسر المذكور ويبقى من مجموع الكسور سبع عشرة دقيقة وكسور من دقيقة فى كل ثلاثين سنة وهو يبلغ يوما كاملا فى سنة ألفين وأربعمائة واحدى وتسعين هجرية وان جعلت الكبس فى اثنتى عشرة سنة من الثلاثين الاولى بعد تلك المدة فقط حفظ الاتحاد المستمر مع رؤية الهلال دائما وبعضهم جعل الكبس السادس فى السنة الخامسة عشرة وبعضهم فى السنة السادسة عشرة والجداول الآتية رتبت على حساب ان الكبس السادس فى السنة السادسة عشرة

فى الجداول وكيفية استعمالها

الجدول نمرة (١)

هذا الجدول يحتوى على أسماء أوائل السنين الثلاث الشمسية الهجرية والقمرية الهجرية والميلادية على حساب تقاويمها ومبين فيه ان ابتداء كل واحدة منها أى يوم يوافق من الاخرين وكذا أى يوم يوافق من الشهر ويستعلم منه اليوم التاريخى المعلوم بالنسبة لواحد منها انظر اللاخرين أيضا

وجرينا فى حساب التاريخ الميلادى على الطرز القديم الى سنة ١٥٨٣ ومن ابتداء سنة ١٥٨٣ على الطرز

و (١٥٨٣) سنه سى ابتداسندنصكره سى طرز جديد اوزره در .

(٢) نمره لى جدول

بو جدول (١٠٨٧) تاريخ قمريسندنبرو سنين مالئ عثمانيده نقدر وقنغى سنه لر سيوش ايدلمش اولديغنى وسنين مالئ مذكورك ايلك آيلرى اولان مارتلرك قنغى تاريخ ميلادى مارتلرى ايدوكنى وهر مارت ابتداسنك اسمنى وتاريخ قمريسنى كوسترر .

(٣) نمره لى جدول

بو جدول سيوش اصولى ترك اولندقدنصكره تاريخ قمريدن آيريله رق تاريخ مستقل شكلنى آلان سنه مالئ عثمانينك مبدأ وتقويمنى وهر سنه مالى مارتنك قنغى سنه ميلادى مارتى اولديغنى وايلك كونلرينك اساميسيله سنين هجرئ شمسى وقمريده اول كونلرك مقابل تاريخلرينى وسنين شمسى وقمرئ مذكورك ايلك كونلرينك بوكا نظرا تاريخلرينى كوستركه جدول مذكور شودرت نوع تقويمدن برينه نظرا معلوم التاريخ هر قنغى بر كونك ديكرلرينه نظرا تاريخنى استعلامه خدمت ايدر .

(٤ ٥ ٦ ٧ ٨ نمره لى جدوللر)

درت نوع سنه نك آيلرى ايامندن هر برينك سنه ده قاچنجى كون اولديغنى كوستركه مارالذكر بر تاريخك ديكرينه تحويلى ايچون قوللانيله جق آلتدر سنه ميلادينك ايكى جدوللى اولمسى يوم مكبوسك ايكنجى آيده بولنمسندن نشأت ايتدى .

(٩ نمره لى جدوللر)

طقوز نمره لى بش قطعه جدوللر دخى سنين محوثه دن هر قنغى برينك مدخلى معلوم ايكن اوسنه نك تركب ايتديكى آيلردن برينك مدخلنى اعلامه

الجديد على ماهو عليه

﴿الجدول نمرة ٢﴾

هذا الجدول مبين فيه ان من تاريخ سنة ١٠٨٧ القمرية الى الآن كم سنة حذفت من السنين المالية العثمانية وأى سنة حذفت وان شهور مارث التى هى أوائل السنين المالية المذكورة أى مارث هى من التاريخ الميلادى وكذا مبين فيه أسماء مدخل كل مارث وتاريخه القمرى

﴿الجدول نمرة ٣﴾

هذا الجدول مبين فيه مبدأ السنين المالية العثمانية وتقويمها بعد ان صارت مستقلة الاستعمال بسبب انفصالها من التاريخ القمرى عند ترك قاعدة الحذف وان كل مارث السنة المالية أى مارث هو من السنة الميلادية وكذا مبين فيه أسماء أيام أوائلها وكذا التواريخ المقابلة لتلك الايام فى السنين الشمسية والقمرية وتواريخ الايام الاول من السنتين المذكورتين فى السنة المالية وبواسطة هذا الجدول يمكن معرفة اليوم التاريخى المعلوم فى أى واحد من هذه التقاويم الاربعة بالنظر للثلاثة الباقية أيضا

﴿الجداول نمرة ٤ ٥ ٦ ٧ ٨﴾

هذه الجداول مبين فيها ان كل يوم من الشهور من الانواع الاربعة من السنين أى يوم هو من السنة وكأنها آلة لتحويل تاريخ من التواريخ المقدم ذكرها الى غيره وكون السنة الميلادية ذات جدولين ناشئ عن وجود اليوم المكبوس فى الشهر الثانى

﴿الجداول نمرة ٩﴾

هذه الجداول الخمسة المنمرة برقم (٩) مبين فيها يوم مدخل كل الشهور التى تتركب منها السنون المبحوث عنها عندما يكون يوم مدخل السنة معلوما فالارقام

خدمت ايدر آنلرده كى ارقام محرر هب هفتهنك كونلريدر مثلا ١ بازار ٢ بازارايرتسى ٣ صالى والخ در سنهٔ ميلاديهنك كبيسهلى آيى سنه آخرنده اولديغندن بونده دخى ايكى جدوله لزوم كورلدى ٠

صورت استعماللرينه كلنجه سنهنك مدخلى افقى برنجى خانهنك قنغى رقمنه مطابق ايسه اورادن عمودا اشاغى انيلوب مدخلى مطلوب اولان آيك حذاسنده طوريله اشته اوراده كى رقم او آيك ايلك كونيدر سنهٔ ميلاديهنك عاديسى ايچون عادى يه وكبيسهسى ايچون كبيسهيه مخصوص اولان جدول قوللانيلور ٠

﴿صوراستعماليه يعنى تحويل التواريخ﴾

﴿مثال ١﴾

١٢٨٥ رجبنك ٨ نجى كوننك تاريخ شمسيسى استنلسه اولا ١٢٨٥ سنهٔ قمريهسى قنغى سنهٔ شمسينك قنغى آينك قاچنجهده بدأ ايتديكى برغرهلى جدولدن آلنور ١٢٤٦ بهار ثانى (٤) ثانيا (٥) غرهلى جدولدن (٨) رجبك سنه رقمى آلنور (١٨٥) ثالثا (٤) غرهلى جدولدن (٤) بهار ثانىنك سنه رقمى آلنور (٢١٥) بعده (١٨٥) (٢١٥) شه ضم اولنهرق دائما واحد طرح اولنور ٣٩٩ بو وجهله حاصل اولان رقم مثالمزده تصادف ايتديكى مثللو برسنهنك عدد ايامندن فضله ظهور ايتمش ايسه سنهدن زيادهسيله يعنى مثالمزده (٣٤) رقميله والاحاصل يكون ايله (٤) غرهلى جدوله تكرار كيدلدكده (٤) خريف ثانى بولنوركه طرح ايديلان سنه ايامى ايچوندخى (١٢٤٦) يه واحد ضم اولنغله تاريخ مطلوب ٤ خريف ثانى سنه ١٢٤٧ ايمش ديمك اولور ٠

الموضوعة فى تلك الجداول تدل على أيام الاسبوع مثلا فالرقم (١) يدل على يوم الاحدو (٢) على يوم الاثنين و(٣) على الثلاثاء وهكذا ولما كان الشهر الكبيس لا يقع فى آخر السنة الميلادية اقتضت الحال وضع الجدولين فيها أيضا

وطريق استعمالهما ان يوم مدخل السنة أى رقم يطابق فى الخانة الافقية الاولى تنزل منه عمودا وتقف حذاء الشهر المطلوب مدخله فالرقم الموجود هنالك هو اليوم الاول لذلك الشهر ويستعمل للسنة البسيطة من السنين الميلادية الجدول المخصوص للسنة البسيطة وللسنة الكبيسة منها الجدول المخصوص للسنة الكبيسة

﴿تحويل التواريخ﴾

(المثال الاول)

اذا أريد التاريخ الشمسى فى اليوم الثامن من رجب سنة ١٢٨٥ يؤخذ أولا من الجدول الاول ان سنة ١٢٨٥ القمرية فى أى يوم بدأت من شهور السنة الشمسية وهى (٤) بهار ثانى سنة ١٢٤٦ ثانيا يؤخذ من الجدول الخامس رقم السنة لثامن رجب وهو (١٨٥) ثالثا يؤخذ من الجدول الرابع رقم السنة لرابع بهار الثانى وهو (٢١٥) وبعد ذلك يجمع العددان ١٨٥ و٢١٥ ويطرح من المجموع واحد أبدا فيبقى (٣٩٩) فاذا زاد الحاصل بهذا الوجه على أيام السنة كما كان فى مثالنا هذا ندخل ثانيا فى الجدول الرابع بالعدد الزائد وهو فى مثالنا (٣٤) والا فندخل بالحاصل فنجد ٤ الخريف الثانى ونضم واحدا الى ١٢٤٦ بدلا مما تركناه من أيام السنة بسبب الزيادة المذكورة فيحصل التاريخ المطلوب وهو (٤) خريف الثانى سنة ١٢٤٧

﴿مثال ٢﴾

(٤) خريف ثانى (١٢٤٧) تاريخ شمسيسنك تاريخ قمريسى مطلوبدر

(١) غرهلى جدولده (١٢٤٧) سنهسى مدخلنك تاريخ قمريسى ٤ جمادى الثانى ١٢٨٥

﴿٤﴾ = = ﴿٤﴾ خريف ثانينك سنه كونى ٣٤
﴿٥﴾ = = ﴿٤﴾ جمادى الثانينك سنه كونى ١٥٢

١٨٦
١
١٨٥

(٥) غرهلى جدولده (١٨٥) شك حذاسنده (٨) رجب بولنديغندن تاريخ مطلوب (٨) رجب (١٢٨٥) در ٠

﴿مثال ٣﴾

٢٣ دهسامبر ١٨٨٥ تاريخ ميلاديسنك قمريسى مطلوبدر

(١) غرهلى جدولده ١٨٨٥ سنهسى مدخلنك تاريخ قمريسى ١٤ ربيع الاول ١٣٠٢

﴿٦﴾ = = ﴿٢٣﴾ دهسامبرك سنه كونى ٣٥٧
﴿٥﴾ = = ﴿١٤﴾ ربيع الاولك = ٧٣

٤٣٠
١
٤٢٩
٣٥٤
٧٥

١٣٠٢
١
١٣٠٣

(٥) غرهلى جدولده (٧٥) سنه كوننك حذاسنده ١٦ ربيع الاول اولديغندن تاريخ مطلوب ١٣٠٣ سنهسنك (١٦) ربيع الاولى ايمش

﴿مثال ٤﴾

١٣٠٣ ربيع الاول اون آلتيسنك تاريخ ميلاديسى استنلسه

﴿المثال ٢﴾

المطلوب هو التاريخ القمرى من ٤ خريف الثانى سنة ١٢٤٧ من التاريخ الشمسى

الجدول غرة (١) التاريخ القمرى لمدخل ١٢٤٧ ٤ جمادى الثانية ١٢٨٥

= = ﴿٤﴾ أيام السنة ﴿٤﴾ خريف الثانى ٣٤
= = ﴿٥﴾ = = ﴿٤﴾ جمادى الثانية ١٥٢

١٨٦
١
١٨٥

يوجد فى الجدول غرة (٥) حذاء (١٨٥) ٨ رجب فيكون التاريخ المطلوب (٨) رجب سنة ١٢٨٥

﴿المثال ٣﴾

المطلوب هو التاريخ القمرى فى ٢٣ دسمبر سنة ١٨٨٥ الميلادية

الجدول غرة (١) التاريخ القمرى لمدخل ١٨٨٥ ١٤ ربيع الاول ١٣٠٢

= = ﴿٦﴾ أيام السنة فى ٢٣ دسمبر ٣٥٧
= = ﴿٥﴾ = = ١٤ ربيع الاول ٧٣

٤٣٠
١
٤٢٩
٣٥٤
٧٥

١٣٠٢
١
١٣٠٣

يوجد فى الجدول غرة (٥) حذاء (٧٥) أيام السنة ١٦ ربيع الاول فيكون التاريخ ١٦ ربيع الاول سنة ١٣٠٣

﴿المثال ٤﴾

المطلوب هو التاريخ الميلادى فى ١٦ ربيع الاول سنة ١٣٠٣

(١) نمره ده ١٣٠٣ سنهٔ قمری مدخلنك تاريخ ميلاديسی ١٠ اوقتوبر ١٨٨٥

﴿٥﴾ = = ﴿١٦﴾ ربيع الاولك ٧٥
﴿٦﴾ = = ﴿١٠﴾ اوقتوبرك ٢٨٣
٣٥٨
١
٣٥٧

(٦) نمره‌لی جدولده (٣٥٧) ايچون ٢٣ دهسامبر اولديغندن تاريخ مطلوب ٢٣ دهسامبر ١٨٨٥ ايش

﴿مثال ٥﴾

١٢ شتای ثانی ١٢٦٠ تاريخ هجری شمسيسنك تاريخ ميلاديسی مطلوبدر

نمره (١) ده ١٢٦٠ مدخلنك تاريخ ميلاديسی ٢٢ سپتامبر ١٨٨١

نمره ﴿٤﴾ ده ١٢ شتای ثانی سنه رقمی ١٣٢
= ﴿٦﴾ ده ٢٢ سپتامبر = = ٢٦٥
٣٩٧
١
٣٩٦
١٨٨١ عادی سنه اولديغندن ٣٦٥
٣١

(٦) نمره‌لی جدولدن (٣١) ك مقابلنه باقلدقده تاريخ مطلوب ٣١ ژانويه ١٨٨٢ اولديغی تبين ايدر

﴿مثال ٦﴾

٣١ ژانويه ١٨٨٢ نك تاريخ شمسئ هجريسی مطلوبدر

(١) ده ١٨٨٢ مدخلی ١٢ شتای اول ١٢٦٠

﴿٤﴾ ده ﴿١٢﴾ شتای اول ١٠٢
﴿٦﴾ ده ﴿٣١﴾ ژانويه‌نك ٣١
١٣٣
١
١٣٢

الجدول نمرة (١) التاريخ الميلادی لمدخل سنة ١٣٠٣ القمرية ١٠ أوكطوبر ١٨٨٥

= = ﴿٥﴾ فی ﴿١٦﴾ ربيع الاول ٧٥
= = ﴿٦﴾ = ﴿١٠﴾ اوكطوبر ٢٨٣
٣٥٨
١
٣٥٧

يوجد فی الجدول نمرة (٦) حذاء (٣٥٧) ٢٣ دسمبر فيكون التاريخ المطلوب ٢٣ دسمبر سنة ١٨٨٥

﴿المثال ٥﴾

المطلوب هو التاريخ الميلادی فی ١٢ شتاء الثانی ١٢٦٠ الهجری

فی الجدول نمرة (١) التاريخ الميلادی لمدخل ١٢٦٠ ٢٢ سبتمبر ١٨٨١

فی الجدول نمرة (٤) رقم السنة فی ١٢ شتاء الثانی ١٣٢
= = ﴿٦﴾ = = = = ٢٢ سبتمبر ٢٦٥
٣٩٧
١
٣٩٦
١٨٨١ لكونها سنة بسيطة ٣٦٥
٣١

فاذا نظرنا الی الجدول نمرة (٦) حذاء (٣١) نجد التاريخ المطلوب وهو ٣١ يناير ١٨٨٢

﴿المثال ٦﴾

المطلوب هو التاريخ الشمسی الهجری فی ٣١ يناير سنة ١٨٨٢

الجدول (١) مدخل ١٨٨٢ ١٢ شتاء الاول ١٢٦٠

= ﴿٤﴾ ﴿١٢﴾ شتاء الاول ١٠٢
= ﴿٦﴾ ﴿٣١﴾ يناير ٣١
١٣٣
١
١٣٢

(٤) ده (١٣٢) نك مقابلنه باقلدقده ١٢ شتای ثانی ١٢٦٠ اولديغی تبين ايدر

﴿مثال ٧﴾

١٨ حزيران ١٣٠٤ تاريخ ماليسنك تاريخ قمريسی مطلوبدر

(٣) نمره‌لی جدولده ١٣٠٤ سنهٔ مالی مدخلنك تاريخ قمريسی ٢٩ جمادی الثانی ١٣٠٥

﴿٨﴾ = = ﴿١٨﴾ حزيرانك سنه كونی ١١٠
﴿٥﴾ = = ﴿٢٩﴾ جمادی الثانينك سنه رقمی ١٧٧
٢٨٧
١
٢٨٦

(٥) نمره‌لی جدولده (٢٨٦) نك حذاسنه باقلدقده ٢٠ شوال ١٣٠٥ كوريلوركه تاريخ مطلوبدر

﴿مثال ٨﴾

(٢٠) شوال سنه ١٣٠٥ شك تاريخ ماليسی مطلوبدر

(٣) نمره‌لی جدولده (١٣٠٥) قمری مدخلنك تاريخ ماليسی (٧) ايلول ١٣٠٣ *

﴿٥﴾ = = ﴿٢٠﴾ شوالك سنه كونی ٢٨٦
﴿٨﴾ = = ﴿٧﴾ ايلولك سنه كونی ١٩١
٤٧٧
١
٤٧٦ — * ١٣٠٣
٣٦٦ — ١
١١٠ — ١٣٠٤

(٨) نمره‌لی جدوله باقلدقده ١٨ حزيران ١٣٠٤ سنهٔ مالی اولديغی تبين ايدر

﴿مثال ٩﴾

١٨ حزيران ١٣٠٤ تاريخ ماليسنك تاريخ شمسئ هجريسی مطلوبدر

اذا نظر فی الجدول (٤) حذاء ١٣٢ يوجد ١٢ شتاء الثانی ١٢٦٠

﴿المثال ٧﴾

المطلوب هو التاريخ القمری فی ١٨ حزيران المالی ١٣٠٤

الجدول (٣) التاريخ القمری لمدخل ١٣٠٤ المالی ٢٩ جمادی الثانية ١٣٠٥

= ﴿٨﴾ أيام السنة فی ١٨ حزيران ١١٠
= ﴿٥﴾ = = ٢٩ جمادی الثانی ١٧٧
٢٨٧
١
٢٨٦

فاذا نظرنا فی الجدول (٥) حذاء ٢٨٦ نری ٢٠ شوال ١٣٠٥ فهو المطلوب

﴿المثال ٨﴾

المطلوب هو التاريخ المالی فی ٢٠ شوال سنة ١٣٠٥

الجدول (٣) التاريخ المالی لمدخل ١٣٠٥ القمری (٧) ايلول ١٣٠٣ *

= ﴿٥﴾ أيام السنة فی ٢٠ شوال ٢٨٦
= ﴿٨﴾ = = ٧ ايلول ١٩١
٤٧٧
١
٤٧٦ — * ١٣٠٣
٣٦٦ — ١
١١٠ — ١٣٠٤

اذا نظرنا فی الجدول (٨) نجد ان السنة المالية ١٨ حزيران ١٣٠٤

﴿المثال ٩﴾

المطلوب هو التاريخ الشمسی الهجری فی ١٨ حزيران المالية ١٣٠٤

(٣) نمره لى جدولده ١٣٠٤ سنۀ مالى مدخلنك تاريخ شمسئ هجريسى ٢٣ شتاى ثالث ١٢٦٦

﴿٨﴾ = = ﴿١٨﴾ حزيرانك سنه كونى ١١٠
﴿٤﴾ = = ﴿٢٣﴾ شتاى ثالثك سنه كونى ١٧٣
٢٨٣
١
٢٨٢

(٤) نمره لى جدوله (٢٨٢) ايله كيدلدكده ٩ صيف اول ١٢٦٦ بولنوركه فهو المطلوب ·

﴿ مثال ١٠ ﴾

٩ صيف أول ١٢٦٦ تاريخ شمسئ هجريسنك تاريخ ماليسى مطلوبدر

(٣) نمره لى جدولده ١٢٦٦ شمسئ هجرى سنه سى مدخلنك تاريخ ماليسى ١١ ايلول ١٣٠٣ *

﴿٤﴾ = = ﴿٩﴾ صيف اول سنه كونى ٢٨٢
﴿٨﴾ = = ﴿١١﴾ ايلولك = = ١٩٥
٤٧٧
١
٤٧٦ ١٣٠٣
٣٦٦ ١
١١٠ ١٣٠٤

(٨) نمره لى جدوله (١١٠) ايله كيرلدكده (١٨) حزيران ١٣٠٤ بولنوركه فهو المطلوب ·

﴿ تنبيه ﴾

سبق ايدن حساباتده حاصل يكون سنه نك ايام كامله سنى بجرايسه طرح اولنه جق سنه كبيسه ميدر دكلميدر مطالعه دن دور ايدلمامليدر ·

﴿ مثال ١١ ﴾

١٨ حزيران ١٣٠٤ سنۀ ماليسنك طرز عتيق تاريخ ميلاديسى مطلوبدر

(٣) نمره لى جدولده (١٣٠٤) سنه سنك مقابلنده يازيلى اولان ١٨٨٨ رقمى آرانيلان تاريخدر بناء عليه تاريخ مطلوب ١٨ يونيه ١٨٨٨ ديمكدر

الجدول (٣) التاريخ الشمسى الهجرى لمدخل ١٣٠٤ المالية ٢٣ شتاء الثالث ١٢٦٦

= ﴿٨﴾ أيام السنة فى ﴿١٨﴾ حزيران ١١٠
= ﴿٤﴾ = = ﴿٢٣﴾ شتاى الثالث ١٧٣
٢٨٣
١
٢٨٢

فاذا نظرنا فى الجدول (٤) نجد (٩) صيف الاول ١٢٦٦ فهو المطلوب

﴿ المثال ١٠ ﴾

المطلوب هو التاريخ المالى فى ٩ صيف الاول ١٢٦٦ الشمسية الهجرية

الجدول (٣) التاريخ المالى لمدخل ١٢٦٦ الشمسية الهجرية ١١ ايلول ١٣٠٣ *

= ﴿٤﴾ أيام السنة فى ﴿٩﴾ صيف الاول ٢٨٢
= ﴿٨﴾ = = ﴿١١﴾ ايلول ١٩٥
٤٧٧
١
٤٧٦ ١٣٠٣
٣٦٦ ١
١١٠ ١٣٠٤

فاذا نظرنا فى الجدول (٨) نجد ١٨ حزيران ١٣٠٤ فهو المطلوب

﴿ تنبيه ﴾

اذا زاد المجموع من العددين عن أيام السنة تلزم الملاحظة فى ان السنة المطروحة هل هى كبيسة أم بسيطة

﴿ المثال ١١ ﴾

المطلوب هو التاريخ الميلادى على الطرز العتيق فى ١٨ حزيران ١٣٠٤ المالية

فى الجدول (٣) ١٨٨٨ المحرر حذاء ١٣٠٤ هو التاريخ المبحوث عنه

فعلى هذا يكون التاريخ المطلوب ١٨ يونيه ١٨٨٨ وعكسه يحصل بعكس العمل ·

واذا

عكسيسى دخى معامله يى عكس ايتمكدن عبارتدر اكر طرز جديد ميلادى استنيلور ايسه بوكا طرز عتيق ايله طرز جديد ميلادى شهورينك ايامى بيننده كى فرقى ضم ايتمك وعكسى حالنده طرح ايلمك لازمدر ·

﴿ تنبيه ﴾

تبديل ايديله جك تاريخ مالى اولوبده آيلرى كانون ثانى وشباط ايسه ذكر اولنان سنۀ ماليه نك حذاسنده اوقونه جق اولان ميلادى رقمنه واحد ضم ايتمك واكر ميلادى اولوبده آيلرى بنه شهرين مذكورين برى ايسه حذاسنده كى اوقونه جق مالى رقمندن واحد طرح ايلمك لازمدر ·

﴿ شفق وفجر بياننده در ﴾

رياض المختارك يوزسكسان برنجى ماده سنده شفق وفجر اثناسنده يالكز وقت صلاته دائر اسلافك رأيلرى يازلمش ايسه ده بونلرك ماهيتى وسائره سى حقنده بركونا علاوۀ مقال ايدلمامش ومشار اليهم ايسه مقصد واحدك خارجنه چيقمامش اولدقلرندن و بو ايكى نوع علائم سماويه ايسه فى يومنا هذا اوروپا علماسى طرفندن كتابلر طولوسى مقالاته هدف اولديغندن بو بابده برمقدار بحثه لزوم كورلدى بياندن مستغنى اولديغى اوزره اخشام غروب شمسدن صكره افق غربيده وصباح شمسك طلوع ايده جكى برده افق شرقيده هر كون برمدت على الدوام كوريلان ضيالردن اخشامككنه شفق وصباحككنه فجر دنيلديكى كبى روى ارض وجو هوايه بونلردن منتشر اولان آز آيدنلغه ده الاجه قرانلق دينور بوندن بشقه برده شفق وفجردن هر برى صادق وكاذبناملريله ايكيشر قسمه تفريق اولنوركه زيرده هر برندن بر نبذه بحث ايديله جكدر ·

﴿ الاجه قرانلق ﴾

الاجه قرانلق افق التنده واقعه قريب اولان شمسك

واذا كان المراد هو التاريخ الميلادى على الطرز الجديد يضم اليه الفرق المعلوم بين الطرز العتيق والجديد من أيام الشهور الميلادية وفى عكسه يطرح ذلك الفرق

﴿ تنبيه ﴾

اذا كان الشهر المطلوب تحويله كانون الثانى أو شباط من التاريخ المالى يلزم ضم الواحد الى الرقم الميلادى الموجود فى حذاء ذلك التاريخ المالى وأما اذا أريد تحويل الشهرين المذكورين فى التاريخ الميلادى فيطرح واحد من الرقم المالى الموجود حذاء السنة الميلادية

﴿ فى الشفق والفجر ﴾

لما تكلمنا فى المادة المائة والحادية والثمانين من كتاب رياض المختار على الشفق والفجر كنا قصرنا الكلام على ذكر آراء المتقدمين من علماء الاسلام من حيث تعلقهما باوقات الصلاة ولم نبحث عن بيان ماهيتهما وغيرها ولكون العلماء المذكورين لم يلتزموا الاحوال المتعلقة بغير الصلاة وعلماء أوروبا فى يومنا هذا قد تكلموا على هاتين العلامتين السماويتين وملئوا صدور الكتب الكثيرة التزمنا ان نبحث هنا عنهما بوجه الايجاز

من الغنى عن البيان انه يرى ضياء فى الافق الغربى مساء بعيد غروب الشمس وكذا فى الافق الشرقى صباحا قبيل طلوعها مدة قليلة كل يوم على الدوام والذى يرى مساء يقال له الشفق ويقال للذى يرى صباحا الفجر ويقال للضياء القليل المنتشر منهما فى وجه الارض والجو الغبس وكل من الشفق والفجر ينقسم الى صادق وكاذب وسنتكلم بوجه الايجاز على كل منهما

﴿ فى الغبس ﴾

الغبس يتولد من انتشار الخطوط الشعاعية للشمس

افق اوستنده کی هواء نسیمی یه نشر ایتدیکی خطوط شعاعیه وانعکاساتندن تولد ایدوب درجهٔ شدتی وطرف طرف ارائه ایتدیکی الوان شمسك افقه قربیتی وهوانك براق وصافیتیله متناسب بدر علی العموم الاجه قرانلق ایکی قسم اولوب برینه عوامی ودیکرینه فلکی دیرلر اولکیسی شمسك غروبندن صکره برنجی درجه کواکبنك سماده عادی کوزله رؤیت اولنه بیله جکی زمانه دکین ممتددرکه اولوقت شمس آلتی درجه افقدن منحط بولنور وایکنجیسی الڭ کوچك درجه کواکبنك کذا عادی کوزله کورینه بیله جکی زمانه دکین ممتددرکه بین المسلمین اجماع راصدینه کوره اولوقت شمس اون طقوز واوروپا راصدلرینه کوره اون سکز درجه افقدن منحط بولنور اشته بوایکنجی مدته بعد غروب الشمس شفق صادق وقبل طلوع الشمس فجر ویاصبح صادق مدتی دنیلوب بعض محال ومواسمده اقشام بوندن دها صکره وصباح دها اول افق غربی وشرقی فوقنده کی قطعات سماویه ده ضیادار کوریله بیلان حادثاته شفق کاذب وفجر کاذب ویاصبح کاذب دنیلورکه صبح کاذبك مدتی شرعا کیجه دن معدود اولوب شفق صادقك ختامنده صلات عشانك وفجر صادقك بدایتنده امساك وصلات صبحك وقتلری داخل اولور شفق وفجر صادقك وقت امتدادلری وانحطاط شمسلری یکسان اولوب لافرقدر .

لامبر نام مؤلف شمسك غروبنی متعاقب افق شرقیده برسیاه خطك ظهورینی کشف ایتمشدرکه افق غربی آلتنده شمس کسب انحطاط ایتدکجه بوخطك شرقدن سمت رأسه طوغری ترفع ایدوب افق شرقی ایله بینلرنده حاصل اولان ضیاسز منطقه نك سرعتله توسع ایده رك بتون سمایی قاپلادیغی زمان الاجه قرانلق ختامه رسیده اولدی دیبور .

وانعکاساتها فی الهواء النسیمی الکائن فوق الافق حین ماتکون الشمس تحت الافق علی مقربة منه ودرجة قوته والالوان الظاهرة منه فی کل جهة متناسبة بقرب الشمس الی الافق وصفوة الهواء وهو ینقسم الی قسمین عرفی وفلکی فالعرفی یمتد الی زمن یمکن فیه رؤیة الکواکب ذوات القدر الاول بعد غروب الشمس بالنظر العادی وتکون الشمس حینئذ منحطة تحت الافق بست درجات والفلکی یمتد الی زمن یمکن فیه رؤیة أصغر النجوم بالنظر العادی أیضا والشمس حینئذ علی قول الراصدین المسلمین تکون منحطة تحت الافق بتسع عشرة درجة وعلی قول راصدی أوروبا بثمانی عشرة درجة وفی هذه المدة الثانیة یقال لذلك الضوء بعد غروب الشمس الشفق الصادق وقبل طلوعها الفجر الصادق أو الصبح الصادق والحادثات المضیئة فی القطعات السماویة فوق الافق الغربی والشرقی التی تظهر فی بعض المحال والمواسم بعد المدة المذکورة مساء یقال لها الشفق الکاذب والتی تظهر قبل تلك المدة صباحا الفجر الکاذب أو الصبح الکاذب ومدة الصبح الکاذب تعد من اللیل شرعا بغیبوبة الشفق الصادق یدخل وقت صلاة العشاء وبظهور الفجر الصادق یدخل وقت الامساك وصلاة الصبح وحصتا الشفق والفجر الصادقین ودرجة انحطاط شمسهما سواء لافرق بینهما وقد استکشف لامبر المؤلف الفلکی تولد خط أسود فی الافق الشرقی بعد غروب الشمس وقال ان الشمس کلما انحطت تحت الافق الغربی یتصاعد ذلك الخط من الشرق الی جهة سمت الرأس وتتوسع المنطقة الغیر المضیئة الحاصلة بین الخط المذکور والافق الشرقی وتحیط وجه السماء فحینئذ یغیب الغبس

پیغمبریمز علیه الصلاة والسلام افندمزك اذا أدبر النهار من ههنا (غربه اشارتله) وأقبل اللیل من ههنا (شرقه اشارتله) فقد أفطر الصائم حدیث شریفیله شرق جهتنده اشارت بیوردقلری شیء خط مذکوردن یعنی ذکر اولنان منطقهٔ مظلمك اوست کنارندن عبارت ایدیکه بریاندن توسع ایدردی

مومی الیه ١٧٥٩ نوامبرینك (تشرین ثانی) اون طقوزنده اوروپای وسطی ده بوبابده اجرا ایتدیکی ترصداتده زیرده کی نتایجی بولمشدر

تحت الافق شمسك درجهٔ انحطاطی: دقیقه	درجه	زوالی ساعتله ازمنهٔ ترصد: دقیقه	ساعت		دقیقه	درجه
٠	٠	٢٦	٤	غروب حقیقی		
٣٣	٠	٢٩	٤	انعکاسدن طولایی غروب ظاهری		
٣٤	١	٣٦	٤	افق شرقیده خط اسودك ظهوری		
٥٦	٥	٥	٥	خط اسودك سمت رأسه وصولی		
٣	٨	١٩	٥	شفق ضیاسنك یوکسکلکی	٣٠	٨
٥٩	٨	٢٥	٥	= = =	١٥	٧
٤٨	١١	٤٣	٥	= = =	٤٥	٥
٥	١٥	٤	٦	= = =	١٥	٣

مندرجات جدولك مطالعه سندن مستفاد اوله جغی اوزره لامبر غروبدن برساعت ویکرمی سکز دقیقه صکره یه دکین رصدینی اجرا ایتمش وشفق ضیاسی دها اوچ درجه واون بش دقیقه افقدن یوکسك ایکن ترك رصد ایتمشدرکه ارتفاع مذکورك صفره منجر اولمسی دها برآز زمانه وشمسك توسع انحطاطنه محتاج ایدی بوده اوروپا راصدلرنجه اون سکز درجه وبزجه دها احتیاطلی اوله رق اون طقوز درجه منحط اولمسنه منوطدر بعده بند آتیده بیان اولنه جغی اوزره زمان ومکانه تابع اولمق اوزره شفق کاذب وفجر کاذب کوریله بیلور

وهذا الخط الاسود المذکور هو الذی أشیر الیه فی الحدیث النبوی حیث قال صلی الله علیه وسلم اذا أدبر النهار من ههنا (وأشار الی الغرب) وأقبل اللیل من ههنا (وأشار الی الشرق) فقد أفطر الصائم وهذا الخط هو حد المنطقة المظلمة الاعلی یبدو خطا ثم یتسع

ووجد ذلك الفلکی الشهیر حین ما أجری الارصاد فی أوروبا الوسطی فی ١٩ نوفمبر (التشرین الثانی) سنة ١٧٥٩ النتائج الآتیة

درجة انحطاط الشمس تحت الافق: دقیقة	درجة	أزمنة الرصد بالساعة الزوالیة: دقیقة	ساعة		دقیقة	درجة
٠	٠	٢٦	٤	الغروب الحقیقی		
٣٣	٠	٢٩	٤	الغروب الظاهری بسبب الانعکاس		
٣٤	١	٣٦	٤	ظهور الخط الاسود فی الافق الشرق		
٥٦	٥	٥	٥	وصول الخط الاسود سمت الرأس		
٠٣	٨	١٩	٥	ارتفاع ضیاء الشفق	٣٠	٨
٥٩	٨	٢٥	٥	= = =	١٥	٧
٤٨	١١	٤٣	٥	= = =	٤٥	٥
٠٥	١٥	٤	٦	= = =	١٥	٣

والذی یظهر من مطالعة الجدول أن لامبر أجری رصده الی مرور ساعة واحدة وثمان وعشرین دقیقة بعد غروب الشمس وترکه وقد بقی من ارتفاع ضیاء الشفق فی الافق قدر ثلاث درجات وخمس عشرة دقیقة مع ان نزول الضیاء هذا القدر ووصوله الی الصفر أعنی غیبوبة الشفق یحتاج الی زمن والی زیادة انحطاط الشمس وذلك الانحطاط یحصل عند راصدی أوروبا بقدر ثمان عشرة درجة وعندنا بقدر تسع عشرة درجة احتیاطا ثم یظهر الشفق الکاذب والفجر الکاذب علی مقتضی الزمان والمکان علی ما سیأتی فی البند الآتی

لامبرك غروب ظاهريدن يدى دقيقه صكره افق شرقيده ظهورينى كشف ايتديكى خط اسود بروجه مشروح سماده كى آيدنلغى سمت رأسه طوغرى طرد ايدوب كتديكى كبى وقت سحرده ده شمسك افقه اون سكز ويا اون طقوز درجه انحطاطه تقربى آننده كذلك افق شرقيده برخط ابيضك پيدا اولوب جوّهواده كى ظلمتى سمت رأسه ونهايت افق غربى يه طوغرى اويله طرد وتبعيد ايتمسى لازمكلوركه خط ابيض مذكورك ظهورآنى صائمينك امساك وقتى اولوب (... الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) آيت كريمه سنك خيط ابيضى بو اولمق كركدر

شفق وفجر ضياسنك صورت تكوننيه وانتشاريه سنه وطيفنه واستقطابنه ويوكسك جبال ذروه لرنده كوستردیكى حالات والوانه وبعضا خارق العاده ومهيب كورنمسنه دائر الاجه قرانلقده شايان دقت پك چوق بحثلر كتب متعلقه سنده موجود كورلمكده ايسه ده تطويل مقالدن بالاجتناب يالكز مقصده متعلق اولان بوقدر يله اكتفا ايدلدى

﴿شفق كاذب وفجر كاذب نام ديكر ضياء منطقى بياننده در﴾

بدايت ليلده الاجه قرانلغك ختامندنصكره جهت غربده وختام ليله قريب الاجه قرانلق باشلامزدن اول جهت شرقده قاعده سى افقده ومحورى سمايه طوغرى ديكلمش دائرهٔ بروج بونجه ممتد وضياسى كهكشان ضياسنه شبيه بجه آقچيل طونق براهرام ظاهر اولوب اوروپاى وسطى عرضلرنده بعضا غروبدن تقريبا ايكى ساعت صكره يه دكين كورينوركه اقشامكنه شفق كاذب دينديكى كبى ختام ليله قريب ظهور ايدنه دخى فجر كاذب وياصبح كاذب وذنب السرحان (قوردقويروغى) دينور اوروپا علماسنجه هر ايكيسنه ويريلان اسم (لوميرزودياقال)

وظهور الخط الاسود المذكور الذى وجده لامبر فى الافق الشرقى بعد الغروب الظاهرى بسبع دقائق يطرد الضياء الموجود فى السماء الى سمت الرأس يستلزم ظهور خط أبيض وقت السحر حين تقرب الشمس من الافق على ثمان عشرة أو تسع عشرة درجة ويطرده الظلام أيضا الى سمت الرأس ويبعده الى الافق الغربى وزمان ظهور هذا الخط الابيض وقت امساك الصائمين ولعله المراد من الخيط الابيض المذكور فى قوله تعالى (.... الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر)

وفى بعض الكتب مباحث كثيرة جديرة بالمطالعة متعلقة بكيفية تكوّن ضياء الشفق والفجر وانتشاره وطيفه واستقطابه ورؤيته فى ذرى الجبال الشامخة وظهوره فى بعض الاحيان مهيبا وخارقا للعادة مدة الغبس الا اننا تجنبا من التطويل تركناها ووقفنا عند حد المقصد من هذه الرسالة

﴿فى الشفق والفجر الكاذبين ويقال لهما أيضا الضياء المنطقى﴾

يظهر بعد غيبوبة الغبس فى بداية الليل بجهة المغرب وقبل ظهوره فى آخر الليل بجهة المشرق شكل هرمى أبيض يشبه ضياؤه ضياء المجرة قاعدته فى الافق ومحوره فى السماء ممتدا الى دائرة البروج ويبقى فى عروض أوروبا الوسطى فى بعض الاحيان بعد الغروب بقدر ساعتين تقريبا والذى يظهر فى بداية الليل يقال له الشفق الكاذب ويقال للذى يظهر آخر الليل الفجر الكاذب أو الصبح الكاذب وذنب السرحان أيضا وعلماء أوروبا يسمونهما باسم (لوميرزودياقال) يعنى الضياء المنطقى وكلما ازداد ارتفاع دائرة البروج عن الافق

اولوب ضياء منطقى تعبيريله ترجمه اولنمشدر دائرهٔ بروج افقه نقدر زياده ديك وعموده قريب وحتى عمود بولنور ايسه ضياء مذكور اولقدر سوركلى ورونقلى كورنديكى كبى نقدر مائل وياتيق اولور ايسه كورلمسى اولقدر متعسر وحتى ميل زياده لشدكجه افقك كثيف هواسندن انتشار ايده ماممسى واوموسملرده كهكشان ضياسيله دخى مخلوط بولنمسى رؤيتنه مانع اوله رق هيچ كورنمز بناءً عليه بونك مدت مرئيت ودرجهٔ رونقيتى محلك عرضنه وهوانك صافيت وظلمتنه تابع اولوب خط استوايه طوغرى تقرب اولندقجه رؤيت بشقه لشور حتى منطقهٔ معتدله ده اهرام مذكور كانون ثانى وشباط ومارت واولدقجه نيسان آيلرنده بعد الغروب وايلول وتشرين اول وثانيده قبل الفجر كورينوب اوقات سائره ده ايكى طرفده ده كورنمز وياخود بعضا پك آزحس اولنور بين المدارين خط استوايه تقرب اولندقجه هركون هم صباح وهم اقشام كورنديكى كبى بعضا نصف الليله قدر امتداد ايتديكى وبعضا دخى سمت رأسه قدر اوزامش نورانى اهرام وياستون شكلنده دخى كورلديكى واقعدر برده ضياء مذكور شمسه قريب ايكن دهار ونقليجه كورينوب بوده الاجه قرانلق مدتنك قيصه اولمسنه وعلى الخصوص آى ايدنلغى اولمامسنه منوطدر

ضياء منطقى اوچ قسم اولوب برنجيسى والك كوزه چارپانى بالاده ذكر اولنان ضياء مخروطيدركه ضياسى بعد غروب الشمس الاجه قرانلغك وجودى حالنده افق اوزرنده محل غروب شمسدن عرضانى اوله رق صاغه وصوله منتشر ايكن الاجه قرانلغك ختامنده ديرك كبى سمايه ديكيلمو يرديكى كبى وقت سحرده ده قبل الفجر عكسى حالده رؤيت اولنور يعنى ختام ليله طوغرى مخروطى برضياء افق شرقى اوزرنده بعد الحصول طورركن شمسك افقه تقرب ايتمسيله

وصار وضعها عموديا تمتد مدة الضياء المذكور ويزيد نورا واذا كانت دائرة البروج مائلة وغير عمودية يتعسر رؤية ذلك الضياء حتى اذا ازداد الميل لا يمكن انتشاره لكثافة هواء الافق وفى تلك المدة يختلط بضياء المجرة وتمتنع رؤيته بالكلية وعلى هذا تكون مدة بقاءه ودرجة نوره تابعة لعرض المحل وصفو الهواء وظلمتها فبالتقرب الى خط الاستواء تختلف الرؤية حتى ان ذلك الشكل الهرمى يظهر فى المنطقة المعتدلة فى شهور كانون الثانى وشباط ومارث واحيانا فى نيسان بعد الغروب وفى شهرى ايلول وتشرين الاول والثانى قبل الفجر وفى سائر الاوقات اما أن لا يظهر كليا واما أن يظهر ويرى ضعيفا وكلما حصل التقرب بين المدارين الى خط الاستواء يظهر كل يوم صباحا ومساء ويبقى فى بعض الاوقات الى نصف الليل ويمتد الى سمت الرأس تارة على الشكل النورانى الهرمى وطورا على الشكل العمودى والضياء المذكور اذا قرب من الشمس يزيد نوره وهذا القرب يحصل من قصر مدة الغبس لاسيما عند عدم نور القمر

والضياء المنطقى المذكور ثلاثة أقسام أحدها وهو أوضح رؤية الشكل الهرمى المذكور آنفا وهو عند وجود الغبس يكون على الافق وينتشر من محل غروب الشمس عرضا على اليمين والشمال وعند غيبوبة الغبس يتطاول عموديا نحو السماء وفى وقت السحر وقبل الفجر يرى بعكس تلك الهيئة يعنى بعدما ان يرتفع ضياء هرمى على الافق الشرقى عند ختام الليل ينتشر ذلك الضياء بتقرب الشمس الى الافق كأنه كان من الثلج وذاب من الشمس فمن هذا الوقت يبدأ الفجر الصادق ولكون محور الهرم المذكور على استقامة دائرة البروج يكون كثيرا على هيئة المخروط

اريمش قاركبي بردن افقه يايلمو بركه اشته اوانده فجر صادق بدأ ايدر مخروط مذكورك محورى همان دائرهٔ بروجك استقامتنده بولنديغندن اكثريا بر مخروط مائل حالنده در بو قسم بين الشرقيون صبح كاذب ناميله اسلاميتك ظهورندنبرو معلومدر وصباح نمازينك وقتيله وقت امساك ختام ليلى معان اولان انك غيبوبت ونزولى آننده (*) داخل اولور ضياء مذكور اوروپاليلرجه تقريبا اوچ عصردنبرو ضياء منطقى اسميله معلوم ومعروفدر بين المسلمين صبح كاذب دنيلان ضياء مذكورك ضياء منطقيدن بشقه برشى اولمديغنى ايلك دفعه اوروپا علماسنه خبرويرن حالا انكلتره خارجيه نظارتنده السنهٔ شرقيه باش ترجمانلغنده مستخدم رادحارس نام ذات اولوب موى اليه وقتيله درسعادت انكليز سفارتخانه سنده مأمور ايكن بركون وقت سحرده مؤذن ايله برابر بيوك دره جامعى مناره سنه چيقه رق معاينه ايلمشدر

ضياء منطقينك ايكنجى قسمى كونشه دائما يوز سكسان درجه بعيد قارشوسنده مدورجه ويا بيضيجه ليلار ؤيت اولنه بيلان پارلاقجه بربلوطجغزدركه بونك كاشف اولى برورزن نام ذات اولوب اسمنه انعكاس ديورلر امريقاده جرمانتون (عرض شمالى ٤٠°) ده لويس نام ذاتك ترصداتنه كوره اشبو ضيانك نقطهٔ مركزيه سى كونشه تام يوزسكسان درجه مقابل اولان برنقطهٔ سماويه نك آنجق ايكى درجه قدر خارجنه دوشديكى وجسامتى يدى درجه لك قدر يرى استيعاب ايدوب ضياسى پك ضعيف وموضع شمسه كوره تبديل مكان ايدن عادى بر لكه دن عبارت

﴿*﴾ اليوم جهت شرقده افقه يكرمى بر بچق درجه شمسك تقرب يتمسى آنى بالاتفاق وقت امساك اولوب تقويملرده كى امساك حسابى اكا كوره در بوده ضياء منطقى طاغلمزدن يعنى فجر صادق باشلامزدن اول وقوعبوليور ايسه ده مجرد بر احتياطكارلقدر زيرا فجر صادقك بدايتى كيجه نك نهايتى اولديغى وبوانده ده شمسك افقدن انجق اون طقوز درجه منحط بولنديغى دخى متفقدر

المائل وهذا القسم يعرف بين الشرقيين بالصبح الكاذب من مدة ظهور الاسلام لان وقت صلاة الفجر والامساك يدخلان عند غيبوبته المعلنة بختام الليل (*) والضياء المذكور يعرف عند الاروباويين باسم الضياء المنطقى من مدة ثلاثة أعصار تقريبا وأول من أخبر الاوروباويين بان الضياء المذكور هو الصبح الكاذب المعروف عند المسلمين وليس غيره هو (ردحاوس) ترجمان الالسنة الشرقية بنظارة الخارجية بانكلترا حالا وكان قبل مدة من مأمورى سفارة الانكليز فى الآستانة العلية فصعد ليلا وقت السحر مع المؤذن على مأذنة جامع (بيوك دره) وعاين الضياء المذكور

والقسم الثانى سحابة مستنيرة مدورة أو بيضية ترى ليلا وتوجد فى مقابلة الشمس بعيدا عنها بقدر مائة وثمانين درجة دائما وكاشفه الاول (برورزن) ويقال لها (الانعكاس) وعلى ارصاد (لويس) فى جرمانتون الواقع فى عرض ٤٠ بامريقا ان النقطة المركزية لذلك الضياء توجد على بعد درجتين من النقطة السماوية المقابلة للشمس على مائة وثمانين درجة وسعتها يشغل مقدار سبع درجات نورها ضعيف جدا وهى تنتقل بانتقال موضع الشمس على نسبة ثابتة كأنها شامة متحركة والزمان الذى يرى فيه ذلك الضياء هو زمان كون المجرة فى مقربة من الافق (وذلك فى شباط

﴿*﴾ المتفق عليه الآن هو ان وقت الامساك يبتدئ حينما تقرب الشمس من الافق بقدر احدى وعشرين درجة ونصف درجة وحساب الامساك الموجود فى التقاويم محرر على ذلك وهذا وان وجد قبل زوال الضياء المنطقى أى قبل ابتداء الفجر الصادق الا انهم أجمعوا على ذلك احتياطا أما كون بداية الفجر الصادق نهاية الليل وكون الشمس فى ذلك الوقت منحطة عن الافق بقدر تسع عشرة درجة فهو متفق عليه

اولديغى وكنديسنك اولدقجه ايو كوريله بيله جك زمانى صمان يولنك افقه قريب يا تيق وضعيتنده (شباط ومارت) وآى يوق ايكن كوز قرا كلغه آلشديريله رق نصف الليلده اولوب دائرهٔ بروج اوزرنده موضع شمسك (١٨٠) درجه مقابلنك ارانمسيله ممكن ايدوكى وضياسى برنجى قسم ضياء منطقيدن دون وصمان يولنك ايچ پارچه سنده طونقجه بولنديغى وبعض كره وسطنده دها مضى وايكى درجه قطرلى بر مركز كورلديكى واكثر كره ضياسى مساوات اوزره منتشر كوچك بر بلوط شكلنده ايدوكى تحقق ايتمشدر

ضياء منطقينك اوچنجى قسمى برنجى وايكنجى قسملرينى دائرهٔ بروج استقامتنده يكديكره وصل وربط ايدن كهكشان كنشلكى راده سنده ورنكجه ايكنجيدن وكهكشانك رونقندن دها ضعيف وكوزله كوججه كوريله بيلان كمركبى سمائى قوشاتمش رقيق اقجيل بر منطقه دركه كيجه اولالك قرا كلق محله باقيله رق بر مدت كوز آلشديرلدقدنصكره بردن اورايه توجيه نظرله كوريلمك قابلدر

اوچ قسمه منقسم كمروارى نصف سمائى استيعاب ايدن شو ضياء منطقينك الك طونق والك پارلاق ايكيشر نقطه سى واردركه طونقلرى محل غروب شمسك طرفيننده افقده يكديكرندن يوز اوتوز درجه بعيد بولنان كنارلرى اولديغى كبى الك پارلاق نقطه لريده شمسك محل غروبيله شمسه مقابل ضياء منطقئ منعكسه نك مركزيدر

المانيا بيكباشيلرندن مه خوف ١٨٧٨ دن ١٨٨١ بره قدر افريقاى وسطى ده قوانغو نهرينك استكشافاتى ايچون كزديكى صره ده برنجى قسم ضياء منطقيى طقوز درجه اوتوز بش دقيقه عرض جنوبيده شماله متوجه ومائل بولوب سكز درجه اللى ايكى دقيقه عرض جنوبيده افقه قائم وهر طرفى مساوى كنشلكده وكوزل نورانى ستون شكلنده

ومارث) وتمكن رؤيته أيضا بعد تعود العين على الظلام فى نصف الليل عند عدم القمر بالبحث عنه فى النقطة المقابلة لموضع الشمس على دائرة البروج بقدر ١٨٠ درجة ونوره أقل من نور القسم الاول من الضياء المنطقى وأقل استنارة من القطعة الداخلة من المجرة ويرى أحيانا فى وسطه مركز مضىء قطره درجتان وكثيرا ما يظهر على هيئة سحابة صغيرة ينتشر نوره على نمط واحد

والقسم الثالث منطقة رقيقة فى وسط السماء مائلة الى البياض وعرضها كعرض المجرة وأقل لونا من القسم الثانى وأضعف نورا من المجرة ويصعب رؤيتها على النظر تربط القسم الاول والثانى أحدهما بالآخر فى استقامة دائرة البروج وتمكن رؤيتها بتوجيه النظر اليها بعد تعود العين على الظلام باطالة النظر الى موضع مظلم بالليل

وللاقسام الثلاثة للضياء المنطقى المحيط بنصف السماء كالقنطرة نقطتان مستنيرتان ونقطتان مظلمتان أما المظلمتان ففى طرفى مغرب الشمس على الافق وبعد احداهما عن الاخرى مائة وثلاثون درجة والمستنيرتان مركز مغرب الشمس ومركز الضياء المنطقى المنعكس المقابل للشمس

وحينما سافر البيكباشى (مه خوف) الالمانى من سنة ١٨٧٨ الى ١٨٨١ فى أفريقا الوسطى لاستكشاف نهر (قونغو) وجد القسم الاول من الضياء المنطقى فى العرض الجنوبى بتسع درجات وخمس وثلاثين دقيقة مائلا الى الشمال ورآه أيضا فى ثمان درجات واثنتين وخمسين دقيقة فى العرض الجنوبى على شكل عمودى نورانى قائم الى الافق وأطرافه متساوية فى السعة يمتد فى الليالى المظلمة الى سمت الرأس

وقرانلق كيجه لرده سمت رأسه قدر ممتد اولديغى حالده كورمش وشماله طوغرى ايلرولدكجه اهرام مذكورك جنوبه طوغرى ميل ايتديكنى كشف وبعضا كهكشانى خاجوارى قطع ايتديكى زمان ضياء منطقينك دها ورنقلى قالديغنى (١٨٨٢) ده برلين جغرافيا جمعيتنده نطق مخصوص ايله بيان ايتمش اولديغى كبى بوتانيست (زولفس) دخى صحراى كبيرده همان عين حادثه يى كورديكنى سياحتنامه سنه يازمشدر

و بلچيقالى راصد وعالم مشهور (اوزو) دخى امريقاده اون سكز درجه ايكى دقيقه عرض شماليده (هوب تولفات) نام محلده ١٨٦٨ و ٦٩ تاريخلرنده اشبو برنجى قسم اهرام شكلنده كى ضياء منطقى حقنده آلتى آى متواليا رصدات اجرا ايدوب نتيجهٔ كشفياتنى رئيسى بولنديغى بلچيقا دار الفنوننك (١٨٧٥) تاريخلى اون بشنجى مجلد كتابنه آلتمش صحيفه لك تفصيلات اوله رق يازمشدر

فقيردخى قاهره ده (٠٢ = ٣٠ عرض شمالى) اشبو برنجى قسم ضياء منطقى يى اقشاملرى ژانويه وفوريه ومارسده (كانون ثانى شباط مارت) غروبدن ايكى ساعت صكره يه قدر جنوبه متوجه اهرام شكلنده حوت وقيطس وحمل برجلرندن كچه رك ثور برجنه طوغرى ممتد وصباحلرى فجردن اول اسكندريه ده (١١ = ٣١ عرض شمالى) ايلول وتشرين اول وثانى آيلرنده اسد سرطان جوزا برجلرنده ممدود كذا جنوبه مائل اهرام شكلنده كوردم وصباحكيلرك مدتى دها اوزون وحتى بعض كره طلوع شمسدن اوچ ساعت اول كورنمكه باشلار ايدى اوقات سائره ده سونوك اوله رق چوق كره حس اولنوردى

وكلما تقدم الى جهة الشمال رأى ان الضياء المذكور يميل الى جهة الجنوب و يقطع أحيانا المجرة كهيئة الصليب و يكون اذذاك أبهى ضياء وأزهى رونقا هذا ما عرضه البيكباشى المذكور فى الجمعية الجغرافية ببرلين سنة ١٨٨٢ وقد رأى نفس تلك المشاهدات المتفنن بوتانيست (زولفس) فى الصحراء الكبرى كما هو فى كتابه وكذلك رصد المتفنن الشهير (اوزو) الراصد البلجيكى رصد القسم الاول من الضياء المنطقى مدة ستة شهور رصدا متواليا فى تاريخ ١٨٦٨ و ١٨٦٩ فى مدينة (هوب تولفات) بامريكا فى العرض الشمالى بثمانى عشرة درجة ودقيقتين وأوضح نتايج استكشافاته فى نحو الستين صحيفة فى المجلد الخامس عشر المؤرخ بتاريخ ١٨٧٥ من كتب دار فنون البلجيكا وكان رئيسا عليه

ولقد شاهدت أيضا القسم الاول من الضياء المنطقى فى القاهرة فى العرض الشمالى بدرجة (٠٢ = ٣٠) فى شهور يناير وفبراير ومارث أى كانون الثانى وشباط ومارث انه بعد الغروب بقدر ساعتين يتوجه نحو الجنوب على شكل هرمى و يمر على بروج الحوت وقيطس والحمل و يمتد الى برج الثور وشاهدت أيضا صباحا قبل الفجر فى اسكندرية فى العرض الشمالى بدرجة (١١ = ٣١) فى سبتمبر واكتوبر ونوفبر انه على شكل هرمى ممتد الى بروج الاسد والسرطان والجوزاء مائل الى جهة الجنوب وانه يستمر فى الصباح أكثر مما يستمر فى المساء حتى انه يظهر أحيانا قبل الشمس بقدر ثلاث ساعات وفى غير تلك الاوقات يكون نوره ضعيفا بحيث يصعب رؤيته وكتب المؤلف (جونس) فى كتابه ان القسم الثالث

من

جونس نام مؤلف اوچنجى قسم ضياء منطقينك مدارين ارەسنده يعنى منطقهٔ حاره ده كى بلادده كركى كبى جالب دقت برشى اولديغنى كتابنده يازديغى مثللو (هانير) و (سرپيه رى) نام سياحلر دخى ضياء منطقينك اوچ قسمنى ده منور كوردكلرينى يعنى غربدن شرقه طوغرى كوزل مقوس كمر شكلنده برطريق نورانى كشف ايتدكلرينى وفقط بونك نادرا وقوعنى سويلمشلردر

﴿ ضياء منطقينك طبيعتنه دائر معلومات ﴾

ضياء منطقينك طبيعتنه دائر اون درت قدر معلومات وتصورات اولوب هپسى فرضيات قبيلندندر چونكه بونك نه دن تركب وتحصل ايتديكى هنوز مجهول وفقط تقطيب وطيفنه دائر معلومات آتيه واردر

(اولا) ضياء منطقينك استقطابى شمسدن كچن برسطحده در

(ثانيا) مقدار استقطابى تقريبا اون بش درجه در

(ثالثا) طيفى طيف شمسك عينى اولوب انجق قوهٔ ضيائيه سى آزدر

(رابعا) بناء عليه ضياء منطقى كونشدن كلمه برشى اولوب آنجق برماده واسطه سيله انعكاس ديك اولور فقط حدوث وتكوننه سببيت ويرن شى شمسده مى يوخسه ارضده ميدر هنوز بيلنه ميور

من الضياء المنطقى يرى جليا بين المدارين أعنى فى البلاد الواقعة فى المنطقة الحارة بحيث يجلب نظر الدقة اليه وكذا (هانير) و (سرپيه رى) من السياحين قالا انهما رأيا الاقسام الثلاثة من الضياء المنطقى مستنيرة على شكل قنطرة مقوسة نورانية ممتدة من الغرب الى الشرق الا ان رؤيتها بتلك الصفة تقع نادرا

﴿ المعلومات المتعلقة بطبيعة الضياء المنطقى ﴾

التصورات المتعلقة بطبيعة الضياء المنطقى وجدت فى أربعة عشر رأيا وكلها من قبيل التخمينات لانه مجهول الى الآن ان ذلك الضياء من أى شئ يتركب و يحصل وأما المعلومات المتعلقة بتقطيبه وطيفه فهى كالآتى

(أولا) ان استقطاب الضياء المنطقى فى سطح يمر على الشمس

(ثانيا) ان مقدار استقطابه خمس عشرة درجة بوجه التقريب

(ثالثا) ان طيفه هو طيف الشمس بعينه الا انه أقل ضوأ منه

(رابعا) علم مما سبق ان الضياء المنطقى يحدث من الشمس و ينعكس بواسطة مادة ولكن لم يعلم الى الآن اين سبب حدوثه وتكونه فى الشمس أو فى الارض

﴿ تمت ﴾



﴿علامات واشارات الجداول﴾

آتی الذكر جدوللرك (مدخل السنه) ستونلرنده كی ارقام هفته نك كونلرینی ارائه ایدركه (١) پازار (٢) پازار ایرتسی (٣) صالی و٠٠ الخ (٧) جمعه ایرتسیدر یاننده * یلدز بولنان سنه لر كبیسه ودیكرلری عادیه در (ط ٠ ع) (طرز عتیق) (V . S) و (ط ٠ ج) (طرز جدید) (N . S) دیمكدر

میلادی آیلری	آنلره متناظر مالی آیلری
مارس	مارت
آوریل	نیسان
مایه (مه)	مایس
یونیه (ژوئن)	حزیران
یولیه (ژوئیه)	تموز
اغستوس (اوت)	اغستوس
سپتامبر (سبتمبر)	ایلول
اوقتوبر	تشرین اول
نوامبر	تشرین ثانی
دهسامبر	كانون اول
ژانویه	كانون ثانی
فوریه	شباط

الارقام الموجودة فی عمود (مدخل السنة) من الجداول الآتية علامة لايام الاسبوع (١) ليوم الاحد (٢) ليوم الاثنين (٣) ليوم الثلاثاء و٠٠٠٠٠ ٧ للسبت والسنون التی توجد عندها (*) النجمة كبيسة وغيرها بسيطة (ط ٠ ع) علامة (الطرز العتيق) (V . S) ٠ (ط ٠ ج) علامة (الطرز الجديد) (N . S)

الشهور الميلادية	الشهور المالية المقابلة للشهور الميلادية
مارث	مارث
ابريل	نيسان
مايه	مايس
يونيه	حزيران
يوليه	تموز
أغستوس	أغستوس
سبتمبر	ايلول
اكتوبر	تشرين الاول
نوفبر	تشرين الثانی
دسمبر	كانون أول
ينابر	كانون الثانی
فبراير	شباط



عدد الجدول ١

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١	٢	١	ربيع الاول	٨	٦٢٢	سبتمبر	٢٠	١	٦	٠			٦٢٢	يوليه	١٦	٦٢٣	٧	١	شتاى اول	١٤	١	جمادى الثاني	٢٢
٢	٣	٢*	=	١٩	٦٢٣	=	٢٠	٢*	٣	١	صيف اول	١٦	٦٢٣	=	٥	٦٢٤*	١	٢	=	١٤	٢*	رجب	٤
٣	٤	٣	=	٢٩	٦٢٤*	=	١٩	٣	١	٢	=	٦	٦٢٤*	يونيه	٢٤	٦٢٥	٣	٣	=	١٥	٣	=	١٥
٤*	٥	٤	ربيع الثاني	١٠	٦٢٥	=	١٩	٤	٥	٣	بهار ثالث	٢٦	٦٢٥	=	١٣	٦٢٦	٤	٤*	=	١٥	٤	=	٢٦
٥	٧	٥*	=	٢٢	٦٢٦	=	٢٠	٥*	٢	٤*	=	١٥	٦٢٦	=	٢	٦٢٧	٥	٥	=	١٤	٥*	شعبان	٧
٦	١	٦	جمادى الاولى	٣	٦٢٧	=	٢٠	٦	٧	٥	=	٤	٦٢٧	مايه	٢٣	٦٢٨*	٦	٦	=	١٤	٦	=	١٧
٧	٢	٧*	=	١٤	٦٢٨*	=	١٩	٧*	٤	٦	بهار ثاني	٢٤	٦٢٨*	=	١١	٦٢٩	١	٧	=	١٥	٧*	=	٢٩
٨*	٣	٨	=	٢٤	٦٢٩	=	١٩	٨	٢	٧	=	١٤	٦٢٩	=	١	٦٣٠	٢	٨*	=	١٥	٨	رمضان	١٠
٩	٥	٩	جمادى الثاني	٦	٦٣٠	=	٢٠	٩	٦	٨*	=	٣	٦٣٠	اوريل	٢٠	٦٣١	٣	٩	=	١٤	٩	=	٢١
١٠	٦	١٠*	=	١٧	٦٣١	=	٢٠	١٠*	٣	٩	بهار اول	٢٢	٦٣١	=	٩	٦٣٢*	٤	١٠	=	١٤	١٠*	شوال	٢
١١	٧	١١	=	٢٧	٦٣٢*	=	١٩	١١	١	١٠	=	١٢	٦٣٢*	مارث	٢٩	٦٣٣	٦	١١	=	١٥	١١	=	١٣
١٢*	١	١٢	رجب	٩	٦٣٣	=	١٩	١٢	٥	١١	=	١	٦٣٣	=	١٨	٦٣٤	٧	١٢*	=	١٥	١٢	=	٢٤
١٣	٣	١٣*	=	٢١	٦٣٤	=	٢٠	١٣*	٢	١٢*	شتاى ثالث	٢٠	٦٣٤	=	٧	٦٣٥	١	١٣	=	١٤	١٣*	ذى القعدة	٦
١٤	٤	١٤	شعبان	١	٦٣٥	=	٢٠	١٤	٧	١٣	=	٩	٦٣٥	فوريه	٢٥	٦٣٦*	٢	١٤	=	١٤	١٤	=	١٦
١٥	٥	١٥	=	١٢	٦٣٦*	=	١٩	١٥	٤	١٤	شتاى ثاني	٢٨	٦٣٦*	=	١٤	٦٣٧	٤	١٥	=	١٥	١٥	=	٢٨
١٦*	٦	١٦*	=	٢٣	٦٣٧	=	١٩	١٦*	١	١٥	=	١٧	٦٣٧	=	٢	٦٣٨	٥	١٦*	=	١٥	١٦*	ذى الحجة	٩
١٧	١	١٧	رمضان	٥	٦٣٨	=	٢٠	١٧	٦	١٦*	=	٧	٦٣٨	ژانويه	٢٣	٦٣٩	٦	١٧	=	١٤	١٧	=	١٩
١٨	٢	١٨*	=	١٦	٦٣٩	=	٢٠	١٨*	٣	١٧	شتاى اول	٢٥	٦٣٩	=	١٢	٦٤٠*	٧	١٨	=	١٤	١٨*	=	٣٠
١٩	٣	١٩	=	٢٦	٦٤٠*	=	١٩	١٩	١	١٨	=	١٥	٦٤٠*	=	٢						١٩		
٢٠*	٤	٢٠	شوال	٧	٦٤١	=	١٩	٢٠	٥	١٩	=	٤	=	دسامبر	٢١	٦٤١	٢	١٩	=	١٥	٢٠	محرم	١٢
٢١	٦	٢١*	=	١٩	٦٤٢	=	٢٠	٢١*	٢	٢٠*	خريف ثالث	٢٣	٦٤١	=	١٠	٦٤٢	٣	٢٠*	=	١٥	٢١*	=	٢٣
٢٢	٧	٢٢	=	٢٩	٦٤٣	=	٢٠	٢٢	٧	٢١	=	١١	٦٤٢	نوامبر	٣٠	٦٤٣	٤	٢١	=	١٤	٢٢	صفر	٣
٢٣	١	٢٣	ذى القعدة	١١	٦٤٤*	=	١٩	٢٣	٤	٢٢	=	١	٦٤٣	=	١٩	٦٤٤*	٥	٢٢	=	١٤	٢٣	=	١٤
٢٤*	٢	٢٤*	=	٢١	٦٤٥	=	١٩	٢٤*	١	٢٣	خريف ثاني	٢٠	٦٤٤*	=	٧	٦٤٥	٧	٢٣	=	١٥	٢٤*	=	٢٦
٢٥	٤	٢٥	ذى الحجة	٣	٦٤٦	=	٢٠	٢٥	٦	٢٤*	=	١١	٦٤٥	اوقتوبر	٢٨	٦٤٦	١	٢٤*	=	١٥	٢٥	ربيع الاول	٧
٢٦	٥	٢٦*	=	١٤	٦٤٧	=	٢٠	٢٦*	٣	٣٥	خريف اول	٢٨	٦٤٦	=	١٧	٦٤٧	٢	٢٥	=	١٤	٢٦*	=	١٨
٢٧	٦	٢٧	=	٢٤	٦٤٨*	=	١٩	٢٧	١	٢٦	=	١٨	٦٤٧	=	٧	٦٤٨*	٣	٢٦	=	١٤	٢٧	=	٢٨
		٢٨						٢٨	٥	٢٧	=	٧	٦٤٨*	سبتمبر	٢٥	٦٤٩	٥	٢٧	=	١٥	٢٨	ربيع الثاني	١٠
٢٨*	٧	٢٩*	محرم	٦	٦٤٩	=	١٩	٢٩*	٢	=	صيف ثالث	٢٦	٦٤٩	=	١٤	٦٥٠	٦	٢٨*	=	١٥	٢٩*	=	٢١
٢٩	٢	٣٠	=	١٧	٦٥٠	=	٢٠	٣٠	٧	٢٨*	=	١٦	٦٥٠	=	٤	٦٥١	٧	٢٩	=	١٤	٣٠	جمادى الاول	٢
٣٠	٣	٣١	=	٢٨	٦٥١	=	٢٠	٣١	٤	٢٩	=	٤	٦٥١	اغستوس	٢٤	٦٥٢*	١	٣٠	=	١٤	٣١	=	١٣
٣١	٤	٣٢*	صفر	٩	٦٥٢*	=	١٩	٣٢*	١	٣٠	صيف ثاني	٢٤	٦٥٢*	=	١٢	٦٥٣	٣	٣١	=	١٥	٣٢*	=	٢٥
٣٢*	٥	٣٣	=	١٩	٦٥٣	=	١٩	٣٣	٦	٣١	=	١٤	٦٥٣	=	٢	٦٥٤	٤	٣٢*	=	١٥	٣٣	جمادى الثاني	٥
٣٣	٧	٣٤	ربيع الاول	٢	٦٥٤	=	٢٠	٣٤	٣	٣٢*	=	٣	٦٥٤	يوليه	٢٢	٦٥٥	٥	٣٣	=	١٤	٣٤	=	١٦
٣٤	١	٣٥*	=	١٣	٦٥٥	=	٢٠	٣٥*	٧	٣٣	صيف اول	٢٢	٦٥٥	=	١١	٦٥٦*	٦	٣٤	=	١٤	٣٥*	=	٢٧
٣٥	٢	٣٦	=	٢٣	٦٥٦*	=	١٩	٣٦	٥	٣٤	=	١٢	٦٥٦*	يونيه	٣٠	٦٥٧	١	٣٥	=	١٥	٣٦	رجب	٩
٣٦*	٣	٣٧*	ربيع الثاني	٤	٦٥٧	=	١٩	٣٧*	٢	٣٥	=	١	٦٥٧	=	١٩	٦٥٨	٢	٣٦*	=	١٥	٣٧*	=	٢٠
٣٧	٥	٣٨	=	١٥	٦٥٨	=	٢٠	٣٨	٧	٣٦*	بهار ثالث	٢٢	٦٥٨	=	٩	٦٥٩	٣	٣٧	=	١٤	٣٨	=	٣٠
٣٨	٦	٣٩	=	٢٦	٦٥٩	=	٢٠	٣٩	٤	٣٧	=	١٠	٦٥٩	مايه	٢٩	٦٦٠*	٤	٣٨	=	١٤	٣٩	شعبان	١١
٣٩	٧	٤٠*	جمادى الاول	٨	٦٦٠*	=	١٩	٤٠*	١	٣٨	بهار ثاني	٣٠	٦٦٠*	=	١٧	٦٦١	٦	٣٩	=	١٥	٤٠*	=	٢٣
٤٠*	١	٤١	=	١٨	٦٦١	=	١٩	٤١	٦	٣٩	=	٢٠	٦٦١	=	٧	٦٦٢	٧	٤٠*	=	١٥	٤١	رمضان	٤
٤١	٣	٤٢	=	٣٠	٦٦٢	=	٢٠	٤٢	٣	٤٠*	=	٩	٦٦٢	اوريل	٢٦	٦٦٣	١	٤١	=	١٤	٤٢	=	١٥
٤٢	٤	٤٣*	جمادى الثاني	١١	٦٦٣	=	٢٠	٤٣*	٧	٤١	بهار اول	٢٨	٦٦٣	=	١٥	٦٦٤*	٢	٤٢	=	١٤	٤٣*	=	٢٦
٤٣	٥	٤٤	=	٢١	٦٦٤*	=	١٩	٤٤	٥	٤٢	=	١٨	٦٦٤*	=	٤	٦٦٥	٤	٤٣	=	١٥	٤٤	شوال	٧
٤٤*	٦	٤٥	رجب	٣	٦٦٥	=	١٩	٤٥	٢	٤٣	=	٧	٦٦٥	مارث	٢٤	٦٦٦	٥	٤٤*	=	١٥	٤٥	=	١٨
٤٥	١	٤٦*	=	١٥	٦٦٦	=	٢٠	٤٦*	٦	٤٤*	شتاى ثالث	٢٦	٦٦٦	=	١٣	٦٦٧	٦	٤٥	=	١٤	٤٦*	=	٢٩
٤٦	٢	٤٧	=	٢٥	٦٦٧	=	٢٠	٤٧	٤	٤٥	=	١٥	٦٦٧	=	٣	٦٦٨*	٧	٤٦	=	١٤	٤٧	ذى القعدة	١٠
٤٧	٣	٤٨*	شعبان	٦	٦٦٨*	=	١٩	٤٨*	١	٤٦	=	٤	٦٦٨*	فوريه	٢٠	٦٦٩	٢	٤٧	=	١٥	٤٨*	=	٢٢
٤٨*	٤	٤٩	=	١٦	٦٦٩	=	١٩	٤٩	٦	٤٧	شتاى ثاني	٢٤	٦٦٩	=	٩	٦٧٠	٣	٤٨*	=	١٥	٤٩	ذى الحجة	٢
٤٩	٦	٥٠	=	٢٨	٦٧٠	=	٢٠	٥٠	٣	٤٨*	=	١٣	٦٧٠	ژانويه	٢٩	٦٧١	٤	٤٩	=	١٤	٥٠	=	١٣

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط٠ع): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٥٠	٧	٥١*	رمضان	١٠	٦٧١	سبتمبر	٢٠
٥١	١	٥٢	=	٢٠	٦٧٢*	=	١٩
٥٢*	٢	٥٣	شوال	١	٦٧٣	=	١٩
٥٣	٤	٥٤*	=	١٣	٦٧٤	=	٢٠
٥٤	٥	٥٥	=	٢٣	٦٧٥	=	٢٠
٥٥	٦	٥٦*	ذى القعدة	٥	٦٧٦*	=	١٩
٥٦*	٧	٥٧	=	١٥	٦٧٧	=	١٩
٥٧	٢	٥٨	=	٢٧	٦٧٨	=	٢٠
٥٨	٣	٥٩*	ذى الحجة	٨	٦٧٩	=	٢٠
٥٩	٤	٦٠	=	١٨	٦٨٠*	=	١٩
٦٠*	٥	٦١	=	٢٩	٦٨١	=	١٩
		٦٢*					
٦١	٧	٦٣	محرم	١١	٦٨٢	=	٢٠
٦٢	١	٦٤	=	٢٢	٦٨٣	=	٢٠
٦٣	٢	٦٥*	صفر	٣	٦٨٤*	=	١٩
٦٤*	٣	٦٦	=	١٣	٦٨٥	=	١٩
٦٥	٥	٦٧*	=	٢٥	٦٨٦	=	٢٠
٦٦	٦	٦٨	ربيع الاول	٦	٦٨٧	=	٢٠
٦٧	٧	٦٩	=	١٧	٦٨٨*	=	١٩
٦٨*	١	٧٠*	=	٢٨	٦٨٩	=	١٩
٦٩	٣	٧١	ربيع الثانى	٩	٦٩٠	=	٢٠
٧٠	٤	٧٢	=	٢٠	٦٩١	=	٢٠
٧١	٥	٧٣*	جمادى الاول	٢	٦٩٢*	=	١٩
٧٢*	٦	٧٤	=	١٢	٦٩٣	=	١٩
٧٣	١	٧٥	=	٢٤	٦٩٤	=	٢٠
٧٤	٢	٧٦*	جمادى الثانى	٥	٦٩٥	=	٢٠
٧٥	٣	٧٧	=	١٥	٦٩٦*	=	١٩
٧٦*	٤	٧٨*	=	٢٦	٦٩٧	=	١٩
٧٧	٦	٧٩	رجب	٨	٦٩٨	=	٢٠
٧٨	٧	٨٠	=	١٩	٦٩٩	=	٢٠
٧٩	١	٨١*	=	٣٠	٧٠٠*	=	٢٠
٨٠*	٢	٨٢	شعبان	١٠	٧٠١	=	٢٠
٨١	٤	٨٣	=	٢٢	٧٠٢	=	٢٠
٨٢	٥	٨٤*	رمضان	٤	٧٠٣	=	٢٠
٨٣	٦	٨٥	=	١٤	٧٠٤*	=	١٩
٨٤*	٧	٨٦*	=	٢٥	٧٠٥	=	١٩
٨٥	٢	٨٧	شوال	٦	٧٠٦	=	٢٠
٨٦	٣	٨٨	=	١٧	٧٠٧	=	٢٠
٨٧	٤	٨٩*	=	٢٨	٧٠٨*	=	١٩
٨٨*	٥	٩٠	ذى القعدة	٩	٧٠٩	=	١٩
٨٩	٧	٩١	=	٢١	٧١٠	=	٢٠
٩٠	١	٩٢*	ذى الحجة	٢	٧١١	=	٢٠
٩١	٢	٩٣	=	١٢	٧١٢*	=	١٩
٩٢*	٣	٩٤	=	٢٣	٧١٣	=	١٩
		٩٥*					
٩٣	٥	٩٦	محرم	٥	٧١٤	=	٢٠
٩٤	٦	٩٧*	=	١٦	٧١٥	=	٢٠
٩٥	٧	٩٨	=	٢٥	٧١٦*	=	١٩
٩٦*	١	٩٩	صفر	٧	٧١٧	=	١٩
٩٧	٣	١٠٠*	=	١٩	٧١٨	=	٢٠

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط٠ع): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٥١*	٧	٤٩	شتاى ثانى	١	٦٧١	ژانويه	١٨
٥٢	٥	٥٠	شتاى اول	٢١	٦٧٢*	=	٨
٥٣	٢	٥١	=	١٠	=	دهسامبر	٢٧
٥٤*	٦	٥٢*	خريف ثالث	٢٩	٦٧٣	=	١٦
٥٥	٤	٥٣	=	١٨	٦٧٤	=	٦
٥٦*	١	٥٤	=	٧	٦٧٥	نوامبر	٢٥
٥٧	٦	٥٥	خريف ثانى	٢٧	٦٧٦*	=	١٤
٥٨	٣	٥٦*	=	١٦	٦٧٧	=	٣
٥٩*	٧	٥٧	=	٤	٦٧٨	اوقتوبر	٢٣
٦٠	٥	٥٨	خريف اول	٢٤	٦٧٩	=	١٣
٦١	٢	٥٩	=	١٣	٦٨٠*	=	١
٦٢*	٦	٦٠*	=	٢	٦٨١	سبتمبر	٢٠
٦٣	٤	=	صيف ثالث	٢٢	٦٨٢	=	١٠
٦٤	١	٦١	=	١٠	٦٨٣	اغستوس	٣٠
٦٥*	٥	٦٢	صيف ثانى	٣٠	٦٨٤*	=	١٨
٦٦	٣	٦٣	=	٢٠	٦٨٥	=	٨
٦٧*	٧	٦٤*	=	٩	٦٨٦	يوليه	٢٨
٦٨	٥	٦٥	صيف اول	٢٩	٦٨٧	=	١٨
٦٩	٢	٦٦	=	١٨	٦٨٨*	=	٦
٧٠*	٦	٦٧	=	٧	٦٨٩	يونيه	٢٥
٧١	٤	٦٨*	بهار ثالث	٢٨	٦٩٠	=	١٥
٧٢	١	٦٩	=	١٦	٦٩١	=	٤
٧٣*	٥	٧٠	=	٥	٦٩٢*	مايه	٢٣
٧٤	٣	٧١	بهار ثانى	٢٦	٦٩٣	=	١٣
٧٥	٧	٧٢*	=	١٥	٦٩٤	=	٢
٧٦*	٤	٧٣	=	٤	٦٩٥	اوريل	٢١
٧٧	٢	٧٤	بهار اول	٢٤	٦٩٦*	=	١٠
٧٨*	٦	٧٥	=	١٣	٦٩٧	مارث	٣٠
٧٩	٤	٧٦*	=	٣	٦٩٨	=	٢٠
٨٠	١	٧٧	شتاى ثالث	٢١	٦٩٩	=	٩
٨١*	٥	٧٨	=	١٠	٧٠٠*	فوريه	٢٦
٨٢	٣	٧٩	شتاى ثانى	٣٠	٧٠١	=	١٥
٨٣	٧	٨٠*	=	١٩	٧٠٢	=	٤
٨٤*	٤	٨١	=	٧	٧٠٣	ژانويه	٢٤
٨٥	٢	٨٢	شتاى اول	٢٧	٧٠٤*	=	١٤
٨٦*	٦	٨٣	=	١٦	٧٠٥	=	٢
٨٧	٤	٨٤*	=	٦	=	دهسامبر	٢٣
٨٨	١	٨٥	خريف ثالث	٢٤	٧٠٦	=	١٢
٨٩*	٥	٨٦	=	١٣	٧٠٧	=	١
٩٠	٣	٨٧	=	٣	٧٠٨*	نوامبر	٢٠
٩١	٧	٨٨*	خريف ثانى	٢٢	٧٠٩	=	٩
٩٢*	٤	٨٩	=	١٠	٧١٠	اوقتوبر	٢٩
٩٣	٢	٩٠	خريف اول	٣٠	٧١١	=	١٩
٩٤	٦	٩١	=	١٩	٧١٢*	=	٧
٩٥*	٣	٩٢*	=	٨	٧١٣	سبتمبر	٢٦
٩٦	١	=	صيف ثالث	٢٨	٧١٤	=	١٦
٩٧*	٥	٩٣	=	١٦	٧١٥	=	٥
٩٨	٣	٩٤	=	٦	٧١٦*	اغستوس	٢٥
٩٩	٧	٩٥	صيف ثانى	٢٧	٧١٧	=	١٤
١٠٠*	٤	٩٦*	=	١٥	٧١٨	=	٣

التقويم الميلادي (ط٠ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٦٧٢*	٥	٥٠	شتاى اول	١٤	٥١*	ذى الحجه	٢٤
					٥٢		
٦٧٣	٧	٥١	=	١٥	٥٣	محرم	٦
٦٧٤	١	٥٢*	=	١٥	٥٤*	=	١٧
٦٧٥	٢	٥٣	=	١٤	٥٥	=	٢٧
٦٧٦*	٣	٥٤	=	١٤	٥٦*	صفر	٨
٦٧٧	٥	٥٥	=	١٥	٥٧	=	١٩
٦٧٨	٦	٥٦*	=	١٥	٥٨	ربيع الاول	١
٦٧٩	٧	٥٧	=	١٤	٥٩*	=	١٢
٦٨٠*	١	٥٨	=	١٤	٦٠	=	٢٢
٦٨١	٣	٥٩	=	١٥	٦١	ربيع الثانى	٤
٦٨٢	٤	٦٠*	=	١٥	٦٢*	=	١٥
٦٨٣	٥	٦١	=	١٤	٦٣	=	٢٥
٦٨٤*	٦	٦٢	=	١٤	٦٤	جمادى الاول	٧
٦٨٥	١	٦٣	=	١٥	٦٥*	=	١٩
٦٨٦	٢	٦٤*	=	١٥	٦٦	=	٢٩
٦٨٧	٣	٦٥	=	١٤	٦٧*	جمادى الثانى	١٠
٦٨٨*	٤	٦٦	=	١٤	٦٨	=	٢٠
٦٨٩	٦	٦٧	=	١٥	٦٩	رجب	٣
٦٩٠	٧	٦٨*	=	١٥	٧٠*	=	١٤
٦٩١	١	٦٩	=	١٤	٧١	=	٢٤
٦٩٢*	٢	٧٠	=	١٤	٧٢	شعبان	٥
٦٩٣	٤	٧١	=	١٥	٧٣*	=	١٧
٦٩٤	٥	٧٢*	=	١٥	٧٤	=	٢٧
٦٩٥	٦	٧٣	=	١٤	٧٥	رمضان	٩
٦٩٦*	٧	٧٤	=	١٤	٧٦*	=	٢٠
٦٩٧	٢	٧٥	=	١٥	٧٧	شوال	١
٦٩٨	٣	٧٦*	=	١٥	٧٨*	=	١٢
٦٩٩	٤	٧٧	=	١٤	٧٩	=	٢٢
٧٠٠*	٥	٧٨	=	١٤	٨٠	ذى القعدة	٤
٧٠١	٧	٧٩	=	١٥	٨١*	=	١٦
٧٠٢	١	٨٠*	=	١٥	٨٢	=	٢٦
٧٠٣	٢	٨١	=	١٤	٨٣	ذى الحجة	٧
٧٠٤*	٣	٨٢	=	١٤	٨٤*	=	١٨
٧٠٥	٥	٨٣	=	١٥	٨٥	=	٢٩
					٨٦*		
٧٠٦	٦	٨٤*	=	١٥	٨٧	محرم	١٠
٧٠٧	٧	٨٥	=	١٤	٨٨	=	٢١
٧٠٨*	١	٨٦	=	١٤	٨٩*	صفر	٢
٧٠٩	٣	٨٧	=	١٥	٩٠	=	١٣
٧١٠	٤	٨٨*	=	١٥	٩١	=	٢٤
٧١١	٥	٨٩	=	١٤	٩٢*	ربيع الاول	٦
٧١٢*	٦	٩٠	=	١٤	٩٣	=	١٦
٧١٣	١	٩١	=	١٥	٩٤	=	٢٨
٧١٤	٢	٩٢*	=	١٥	٩٥*	ربيع الثانى	٩
٧١٥	٣	٩٣	=	١٤	٩٦	=	١٩
٧١٦*	٤	٩٤	=	١٤	٩٧*	جمادى الاول	١
٧١٧	٦	٩٥	=	١٥	٩٨	=	١٢
٧١٨	٧	٩٦*	=	١٥	٩٩	=	٢٣
٧١٩	١	٩٧	=	١٤	١٠٠*	جمادى الثانى	٤



التقويم الشمسى الهجرى

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر فيها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر فيها	اليوم منه
٩٨	٤	١٠١	صفر	٢٩	٧١٩	سبتمبر	٢٠
٩٩	٥	١٠٢	ربيع الاول	١١	٧٢٠*	=	١٩
١٠٠*	٦	١٠٣*	=	٢٢	٧٢١	=	١٩
١٠١	١	١٠٤	ربيع الثانى	٣	٧٢٢	=	٢٠
١٠٢	٢	١٠٥	=	١٤	٧٢٣	=	٢٠
١٠٣	٣	١٠٦*	=	٢٥	٧٢٤*	=	١٩
١٠٤*	٤	١٠٧	جمادى الاول	٦	٧٢٥	=	١٩
١٠٥	٦	١٠٨*	=	١٨	٧٢٦	=	٢٠
١٠٦	٧	١٠٩	=	٢٨	٧٢٧	=	٢٠
١٠٧	١	١١٠	جمادى الثانى	٩	٧٢٨*	=	١٩
١٠٨*	٢	١١١*	=	٢٠	٧٢٩	=	١٩
١٠٩	٤	١١٢	رجب	٢	٧٣٠	=	٢٠
١١٠	٥	١١٣	=	١٢	٧٣١	=	٢٠
١١١	٦	١١٤*	=	٢٤	٧٣٢*	=	١٩
١١٢*	٧	١١٥	شعبان	٤	٧٣٣	=	١٩
١١٣	٢	١١٦*	=	١٦	٧٣٤	=	٢٠
١١٤	٣	١١٧	=	٢٦	٧٣٥	=	٢٠
١١٥	٤	١١٨	رمضان	٨	٧٣٦*	=	١٩
١١٦*	٥	١١٩*	=	١٩	٧٣٧	=	١٩
١١٧	٧	١٢٠	=	٣٠	٧٣٨	=	٢٠
١١٨	١	١٢١	شوال	١١	٧٣٩	=	٢٠
١١٩	٢	١٢٢*	=	٢٢	٧٤٠*	=	١٩
١٢٠*	٣	١٢٣	ذى القعده	٣	٧٤١	=	١٩
١٢١	٥	١٢٤	=	١٥	٧٤٢	=	٢٠
١٢٢	٦	١٢٥*	=	٢٦	٧٤٣	=	٢٠
١٢٣	٧	١٢٦	ذى الحجه	٦	٧٤٤*	=	١٩
١٢٤*	١	١٢٧*	=	١٧	٧٤٥	=	١٩
١٢٥	٣	١٢٨	=	٢٨	٧٤٦	=	٢٠
		١٢٩					
١٢٦	٤	١٣٠*	محرم	١٠	٧٤٧	=	٢٠
١٢٧	٥	١٣١	=	٢٠	٧٤٨*	=	١٩
١٢٨	٦	١٣٢	صفر	١	٧٤٩	=	١٩
١٢٩	٧	١٣٣*	=	١٢	٧٥٠	=	١٩
١٣٠	١	١٣٤	=	٢٢	٧٥١	=	١٩
١٣١	٢	١٣٥	ربيع الاول	٤	٧٥٢*	=	١٨
١٣٢*	٣	١٣٦*	=	١٥	٧٥٣	=	١٨
١٣٣	٥	١٣٧	=	٢٦	٧٥٤	=	١٩
١٣٤	٦	١٣٨*	ربيع الثانى	٧	٧٥٥	=	١٩
١٣٥	٧	١٣٩	=	١٧	٧٥٦*	=	١٨
١٣٦*	١	١٤٠	=	٢٧	٧٥٧	=	١٨
١٣٧	٣	١٤١*	جمادى الاول	١١	٧٥٧	=	١٩
١٣٨	٤	١٤٢	=	٢١	٧٥٩	=	١٩
١٣٩	٥	١٤٣	جمادى الثانى	٢	٧٦٠*	=	١٨
١٤٠*	٦	١٤٤*	=	١٣	٧٦١	=	١٨
١٤١	١	١٤٥	=	٢٤	٧٦٢	=	١٩
١٤٢	٢	١٤٦*	رجب	٦	٧٦٣	=	١٩
١٤٣	٣	١٤٧	=	١٦	٧٦٤*	=	١٨
١٤٤*	٤	١٤٨	=	٢٧	٧٦٥	=	١٨
١٤٥	٦	١٤٩*	شعبان	٩	٧٦٦	=	١٩
١٤٦	٧	١٥٠	=	١٩	٧٦٧	=	١٩

التقويم القمرى الهجرى

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر فيها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر فيها	اليوم منه
١٠١	٢	٩٧	صيف ثانى	٤	٧١٩	يوليه	٢٤
١٠٢	٦	٩٨	صيف اول	٢٤	٧٢٠*	=	١٢
١٠٣*	٣	٩٩	=	١٣	٧٢١	=	١
١٠٤	١	١٠٠*	=	٣	٧٢٢	يونيه	٢١
١٠٥	٥	١٠١	بهار ثالث	٢٢	٧٢٣	=	١٠
١٠٦*	٢	١٠٢	=	١١	٧٢٤*	مايه	٢٩
١٠٧	٧	١٠٣	=	١	٧٢٥	=	١٩
١٠٨*	٤	١٠٤*	بهار ثانى	٢١	٧٢٦	=	٨
١٠٩	٢	١٠٥	=	١٠	٧٢٧	اوريل	٢٨
١١٠	٦	١٠٦	بهار اول	٣٠	٧٢٨*	=	١٦
١١١*	٣	١٠٧	=	١٩	٧٢٩	=	٥
١١٢	١	١٠٨*	=	٩	٧٣٠	مارث	٢٦
١١٣	٥	١٠٩	شتاى ثالث	٢٧	٧٣١	=	١٥
١١٤*	٢	١١٠	=	١٧	٧٣٢*	=	٣
١١٥	٧	١١١	=	٦	٧٣٣	فوريه	٢١
١١٦*	٤	١١٢*	شتاى ثانى	٢٥	٧٣٤	=	١٠
١١٧	٢	١١٣	=	١٤	٧٣٥	ژانويه	٣١
١١٨	٦	١١٤	=	٣	٧٣٦*	=	٢٠
١١٩*	٣	١١٥	شتاى اول	٢٢	٧٣٧	=	٨
١٢٠	١	١١٦*	=	١٢	=	دسامبر	٢٩
١٢١	٥	١١٧	خريف ثالث	٣٠	٧٣٨	=	١٨
١٢٢*	٢	١١٨	=	١٩	٧٣٩	=	٧
١٢٣	٧	١١٩	=	٩	٧٤٠*	نوامبر	٢٦
١٢٤	٤	١٢٠*	خريف ثانى	٢٨	٧٤١	=	١٥
١٢٥*	١	١٢١	=	١٦	٧٤٢	=	٤
١٢٦	٦	١٢٢	=	٦	٧٤٣	اوقتوبر	٢٥
١٢٧*	٣	١٢٣	خريف اول	٢٥	٧٤٤*	=	١٣
١٢٨	١	١٢٤*	=	١٥	٧٤٥	=	٣
١٢٩	٥	١٢٥	=	٣	٧٤٦	سبتمبر	٢٢
١٣٠*	٢	=	صيف ثالث	٢٢	٧٤٧	=	١١
١٣١	٧	١٢٦	=	١٢	٧٤٨*	اغستوس	٣١
١٣٢	٤	١٢٧	=	١	٧٤٩	=	٢٠
١٣٣*	١	١٢٨	صيف ثانى	٢١	٧٥٠	=	٩
١٣٤	٦	١٢٩	=	١١	٧٥١	يوليه	٣٠
١٣٥	٣	١٣٠	صيف اول	٣١	٧٥٢*	=	١٨
١٣٦*	٧	١٣١	=	٢٠	٧٥٣	=	٧
١٣٧	٥	١٣٢*	=	١٠	٧٥٤	يونيه	٢٧
١٣٨*	٢	١٣٣	بهار ثالث	٢٩	٧٥٥	=	١٦
١٣٩	٧	١٣٤	=	١٩	٧٥٦*	=	٥
١٤٠	٤	١٣٥	=	٨	٧٥٧	مايه	٢٥
١٤١*	١	١٣٦*	بهار ثانى	٢٩	٧٥٨	=	١٤
١٤٢	٦	١٣٧	=	١٧	٧٥٩	=	٤
١٤٣	٣	١٣٨	=	٦	٧٦٠*	اوريل	٢٢
١٤٤*	٧	١٣٩	بهار اول	٢٦	٧٦١	=	١١
١٤٥	٥	١٤٠*	=	١٦	٧٦٢	=	١
١٤٦*	٢	١٤١	=	٤	٧٦٣	مارث	٢١
١٤٧	٧	١٤٢	شتاى ثالث	٢٤	٧٦٤*	=	١٠
١٤٨	٤	١٤٣	=	١٣	٧٦٥	فوريه	٢٧
١٤٩*	١	١٤٤*	=	٢	٧٦٦	=	١٦
١٥٠	٦	١٤٥	شتاى ثانى	٢١	٧٦٧	=	٦

التقويم الميلادى (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر فيها	اليوم منه	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر فيها	اليوم منه
٧٢٠*	٢	٩٨	شتاى اول	١٤	١٠١	جمادى الثانى	١٤
٧٢١	٤	٩٩	=	١٥	١٠٢	=	٢٦
٧٢٢	٥	١٠٠*	=	١٥	١٠٣*	رجب	٨
٧٢٣	٦	١٠١	=	١٤	١٠٤	=	١٨
٧٢٤*	٧	١٠٢	=	١٤	١٠٥	=	٢٩
٧٢٥	٢	١٠٣	=	١٥	١٠٦*	شعبان	١١
٧٢٦	٣	١٠٤*	=	١٥	١٠٧	=	٢١
٧٢٧	٤	١٠٥	=	١٤	١٠٨*	رمضان	٣
٧٢٨*	٥	١٠٦	=	١٤	١٠٩	=	١٣
٧٢٩	٧	١٠٧	=	١٥	١١٠	=	٢٥
٧٣٠	١	١٠٨*	=	١٥	١١١*	شوال	٦
٧٣١	٢	١٠٩	=	١٤	١١٢	=	١٦
٧٣٢*	٣	١١٠	=	١٤	١١٣	=	٢٧
٧٣٣	٥	١١١	=	١٥	١١٤*	ذى القعدة	١٠
٧٣٤	٦	١١٢*	=	١٥	١١٥	=	٢٠
٧٣٥	٧	١١٣	=	١٤	١١٦*	ذى الحجة	١
٧٣٦*	١	١١٤	=	١٤	١١٧	=	١١
٧٣٧	٣	١١٥	=	١٥	١١٨	=	٢٣
					١١٩*		
٧٣٨	٤	١١٦*	=	١٥	١٢٠	محرم	٤
٧٣٩	٥	١١٧	=	١٤	١٢١	=	١٥
٧٤٠*	٦	١١٨	=	١٤	١٢٢*	=	٢٦
٧٤١	١	١١٩	=	١٥	١٢٣	صفر	٧
٧٤٢	٢	١٢٠*	=	١٥	١٢٤	=	١٨
٧٤٣	٣	١٢١	=	١٤	١٢٥*	=	٢٩
٧٤٤*	٤	١٢٢	=	١٤	١٢٦	ربيع الاول	١٠
٧٤٥	٦	١٢٣	=	١٥	١٢٧*	=	٢٢
٧٤٦	٧	١٢٤*	=	١٥	١٢٨	ربيع الثانى	٢
٧٤٧	١	١٢٥	=	١٤	١٢٩	=	١٣
٧٤٨*	٢	١٢٦	=	١٤	١٣٠*	=	٢٤
٧٤٩	٤	١٢٧	=	١٥	١٣١	جمادى الاول	٦
٧٥٠	٥	١٢٨	=	١٥	١٣٢	=	١٧
٧٥١	٦	١٢٩	=	١٥	١٣٣*	=	٢٨
٧٥٢*	٧	١٣٠	=	١٥	١٣٤	جمادى الثانى	٨
٧٥٣	٢	١٣١	=	١٦	١٣٥	=	٢٠
٧٥٤	٣	١٣٢*	=	١٦	١٣٦*	رجب	٢
٧٥٥	٤	١٣٣	=	١٥	١٣٧	=	١٢
٧٥٦*	٥	١٣٤	=	١٥	١٣٨*	=	٢٣
٧٥٧	٧	١٣٥	=	١٦	١٣٩	شعبان	٤
٧٥٨	١	١٣٦*	=	١٦	١٤٠	=	١٥
٧٥٩	٢	١٣٧	=	١٥	١٤١*	=	٢٦
٧٦٠*	٣	١٣٨	=	١٥	١٤٢	رمضان	٧
٧٦١	٥	١٣٩	=	١٦	١٤٣	=	١٩
٧٦٢	٦	١٤٠*	=	١٦	١٤٤*	=	٣٠
٧٦٣	٧	١٤١	=	١٥	١٤٥	شوال	١٠
٧٦٤*	١	١٤٢	=	١٥	١٤٦*	=	٢١
٧٦٥	٣	١٤٣	=	١٦	١٤٧	ذى القعدة	٣
٧٦٦	٤	١٤٤*	=	١٦	١٤٨	=	١٤
٧٦٧	٥	١٤٥	=	١٥	١٤٩*	=	٢٥
٧٦٨*	٦	١٤٦	=	١٥	١٥٠	ذى الحجة	٥

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٤٧	١	١٥١	رمضان	١	*٧٦٨	سبتمبر	١٨
*١٤٨	٢	*١٥٢	=	١٢	٧٦٩	=	١٨
١٨٩	٤	١٥٣	=	٢٣	٧٧٠	=	١٩
١٥٠	٥	١٥٤	شوال	٤	٧٧١	=	١٩
١٥١	٦	*١٥٥	=	١٥	*٧٧٢	=	١٨
*١٥٢	٧	١٥٦	=	٢٥	٧٧٣	=	١٨
١٥٣	٢	*١٥٧	ذی القعده	٨	٧٧٤	=	١٩
١٥٤	٣	١٥٨	=	١٨	٧٧٥	=	١٩
١٥٥	٤	١٥٩	=	٢٩	*٧٧٦	=	١٨
*١٥٦	٥	*١٦٠	ذی الحجه	١٠	٧٧٧	=	١٨
١٥٧	٧	١٦١	=	٢١	٧٧٨	=	١٩
		١٦٢					
١٥٨	١	*١٦٣	محرم	٣	٧٧٩	=	١٩
١٥٩	٢	١٦٤	=	١٣	*٧٨٠	=	١٨
*١٦٠	٣	١٦٥	=	٢٤	٧٨١	=	١٨
١٦١	٥	*١٦٦	صفر	٦	٧٨٢	=	١٩
١٦٢	٦	١٦٧	=	١٦	٧٨٣	=	١٩
١٦٣	٧	*١٦٨	=	٢٧	*٧٨٤	=	١٨
*١٦٤	١	١٦٩	ربیع الاول	٨	٧٨٥	=	١٨

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٥١	٣	١٤٦	شتای ثانی	١٠	*٧٦٨	زانویه	٢٦
*١٥٢	٧	١٤٧	شتای اول	٢٩	٧٦٩	=	١٤
١٥٣	٥	*١٤٨	=	١٩	٧٧٠	=	٤
١٥٤	٢	١٤٩	=	٧	=	ده‌سامبر	٢٤
*١٥٥	٦	١٥٠	خریف ثالث	٢٦	٧٧١	=	١٣
١٥٦	٤	١٥١	=	١٦	*٧٧٢	=	٢
*١٥٧	١	*١٥٢	=	٥	٧٧٣	نوامبر	٢١
١٥٨	٦	١٥٣	خریف ثانی	٢٤	٧٧٤	=	١١
١٥٩	٣	١٥٤	=	١٣	٧٧٥	اوقتوبر	٣١
*١٦٠	٧	١٥٥	=	٢	*٧٧٦	=	١٩
١٦١	٥	*١٥٦	خریف اول	٢٢	٧٧٧	=	٩
١٦٢	٢	١٥٧	=	١٠	٧٧٨	سبتمبر	٢٨
*١٦٣	٦	=	صیف ثالث	٢٩	٧٧٩	=	١٧
١٦٤	٤	١٥٨	=	١٩	*٧٨٠	=	٦
١٦٥	١	١٥٩	=	٨	٧٨١	اغستوس	٢٦
*١٦٦	٥	*١٦٠	صیف ثانی	٢٨	٧٨٢	=	١٥
١٦٧	٣	١٦١	=	١٧	٧٨٣	=	٥
*١٦٨	٧	١٦٢	=	٦	*٧٨٤	یولیه	٢٤
١٦٩	٥	١٦٣	صیف اول	٢٧	٧٨٥	=	١٤

التقويم الميلادي (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
٧٦٩	١	١٤٧	شتای اول	١٦	١٥١	ذی الحجه	١٧
٧٧٠	٢	*١٤٨	=	١٦	*١٥٢	=	٢٨
					١٥٣		
٧٧١	٣	١٤٩	=	١٥	١٥٤	محرم	٩
*٧٧٢	٤	١٥٠	=	١٥	*١٥٥	=	٢٠
٧٧٣	٦	١٥١	=	١٦	١٥٦	صفر	١
٧٧٤	٧	*١٥٢	=	١٦	*١٥٧	=	١٢
٧٧٥	١	١٥٣	=	١٥	١٥٨	=	٢٢
*٧٧٦	٢	١٥٤	=	١٥	١٥٩	ربیع الاول	٤
٧٧٧	٤	١٥٥	=	١٦	*١٦٠	=	١٦
٧٧٨	٥	*١٥٦	=	١٦	١٦١	=	٢٦
٧٧٩	٦	١٥٧	=	١٥	١٦٢	ربیع الثانی	٧
*٧٨٠	٧	١٥٨	=	١٥	*١٦٣	=	١٨
٧٨١	٢	١٥٩	=	١٦	١٦٤	=	٢٩
٧٨٢	٣	*١٦٠	=	١٦	١٦٥	جمادی الاول	١١
٧٨٣	٤	١٦١	=	١٥	*١٦٦	=	٢٢
*٧٨٤	٥	١٦٢	=	١٥	١٦٧	جمادی الثانی	٢
٧٨٥	٧	١٦٣	=	١٦	*١٦٨	=	١٤
٧٨٦	١	*١٦٤	=	١٦	١٦٩	=	٢٤

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٦٥	٣	١٧٠	=	٢١	٧٨٦	=	١٩
١٦٦	٤	*١٧١	ربیع الثانی	١	٧٨٧	=	١٩
١٦٧	٥	١٧٢	=	١١	*٧٨٨	=	١٨
*١٦٨	٦	١٧٣	=	٢٢	٧٨٩	=	١٨
١٦٩	١	*١٧٤	جمادی الاول	٥	٧٩٠	=	١٩
١٧٠	٢	١٧٥	=	١٥	٧٩١	=	١٩
١٧١	٣	*١٧٦	=	٢٦	*٧٩٢	=	١٨
*١٧٢	٤	١٧٧	جمادی الثانی	٦	٧٩٣	=	١٨
١٧٣	٦	١٧٨	=	١٩	٧٩٤	=	١٩
١٧٤	٧	*١٧٩	=	٢٩	٧٩٥	=	١٩
١٧٥	١	١٨٠	رجب	١٠	*٧٩٦	=	١٨
*١٧٦	٢	١٨١	=	٢١	٧٩٧	=	١٨
١٧٧	٤	*١٨٢	شعبان	٣	٧٩٨	=	١٩
١٧٨	٥	١٨٣	=	١٣	٧٩٩	=	١٩
١٧٩	٦	١٨٤	=	٢٤	*٨٠٠	=	١٨
*١٨٠	٧	*١٨٥	رمضان	٦	٨٠١	=	١٨
١٨١	٢	١٨٦	=	١٧	٨٠٢	=	١٩
١٨٢	٣	*١٨٧	=	٢٨	٨٠٣	=	١٩
١٨٣	٤	١٨٨	شوال	٨	*٨٠٤	=	١٨
*١٨٤	٥	١٨٩	=	١٩	٨٠٥	=	١٨
١٨٥	٧	*١٩٠	ذی القعده	٢	٨٠٦	=	١٩
١٨٦	١	١٩١	=	١٢	٨٠٧	=	١٩
١٨٧	٢	١٩٢	=	٢٣	*٨٠٨	=	١٨
*١٨٨	٣	*١٩٣	ذی الحجه	٤	٨٠٩	=	١٨
١٨٩	٥	١٩٤	=	١٥	٨١٠	=	١٩
١٩٠	٦	١٩٥	=	٢٦	٨١١	=	١٩
		*١٩٦					
١٩١	٧	١٩٧	محرم	٧	*٨١٢	=	١٨
*١٩٢	١	*١٩٨	=	١٨	٨١٣	=	١٨
١٩٣	٣	١٩٩	=	٢٩	٨١٤	=	١٩
١٩٤	٤	٢٠٠	صفر	١٠	٨١٥	=	١٩

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٧٠	٢	*١٦٤	=	١٦	٧٨٦	=	٣
*١٧١	٦	١٦٥	=	٣	٧٨٧	یونیه	٢٢
١٧٢	٤	١٦٦	بهار ثالث	٢٥	*٧٨٨	=	١١
١٧٣	١	١٦٧	=	١٤	٧٨٩	مایه	٣١
*١٧٤	٥	*١٦٨	=	٣	٧٩٠	=	٢٠
١٧٥	٣	١٦٩	بهار ثانی	٢٣	٧٩١	=	١٠
*١٧٦	٧	١٧٠	=	١٢	*٧٩٢	اوریل	٢٨
١٧٧	٥	١٧١	=	٢	٧٩٣	=	١٨
١٧٨	٢	*١٧٢	بهار اول	٢٢	٧٩٤	=	٧
*١٧٩	٦	١٧٣	=	٩	٧٩٥	مارث	٢٧
١٨٠	٤	١٧٤	شتای ثالث	٣٠	*٧٩٦	=	١٦
١٨١	١	١٧٥	=	١٩	٧٩٧	=	٥
*١٨٢	٥	*١٧٦	=	٨	٧٩٨	فوریه	٢٢
١٨٣	٣	١٧٧	شتای ثانی	٢٧	٧٩٩	=	١٢
١٨٤	٧	١٧٨	=	١٦	*٨٠٠	=	١
*١٨٥	٤	١٧٩	=	٥	٨٠١	زانویه	٢٠
١٨٦	٢	*١٨٠	شتای اول	٢٥	٨٠٢	=	١٠
*١٨٧	٦	١٨١	=	١٣	=	ده‌سامبر	٣٠
١٨٨	٤	١٨٢	=	٣	٨٠٣	=	٢٠
١٨٩	١	١٨٣	خریف ثالث	٢٢	*٨٠٤	=	٨
*١٩٠	٥	*١٨٤	=	١١	٨٠٥	نوامبر	٢٧
١٩١	٣	١٨٥	خریف ثانی	٣٠	٨٠٦	=	١٧
١٩٢	٧	١٨٦	=	١٩	٨٠٧	=	٦
*١٩٣	٤	١٨٧	=	٨	*٨٠٨	اوقتوبر	٢٥
١٩٤	٢	*١٨٨	خریف اول	٢٨	٨٠٩	=	١٥
١٩٥	٦	١٨٩	=	١٦	٨١٠	=	٤
*١٩٦	٣	١٩٠	=	٥	٨١١	سبتمبر	٢٣
١٩٧	١	=	صیف ثالث	٢٥	*٨١٢	=	١٢
*١٩٨	٥	١٩١	=	١٤	٨١٣	=	١
١٩٩	٣	*١٩٢	=	٤	٨١٤	اغستوس	٢٢
٢٠٠	٧	١٩٣	صیف ثانی	٢٣	٨١٥	=	١١

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
٧٨٧	٢	١٦٥	=	١٥	١٧٠	رجب	٦
*٧٨٨	٣	١٦٦	=	١٥	*١٧١	=	١٧
٧٨٩	٥	١٦٧	=	١٦	١٧٢	=	٢٨
٧٩٠	٦	*١٦٨	=	١٦	١٧٣	شعبان	٩
٧٩١	٧	١٦٩	=	١٥	*١٧٤	=	٢٠
*٧٩٢	١	١٧٠	=	١٥	١٧٥	رمضان	١
٧٩٣	٣	١٧١	=	١٦	*١٧٦	=	١٣
٧٩٤	٤	*١٧٢	=	١٦	١٧٧	=	٢٣
٧٩٥	٥	١٧٣	=	١٥	١٧٨	شوال	٤
*٧٩٦	٦	١٧٤	=	١٥	*١٧٩	=	١٥
٧٩٧	١	١٧٥	=	١٦	١٨٠	=	٢٦
٧٩٨	٢	*١٧٦	=	١٦	١٨١	ذی القعده	٨
٧٩٩	٣	١٧٧	=	١٥	*١٨٢	=	١٩
*٨٠٠	٤	١٧٨	=	١٥	١٨٣	=	٢٩
٨٠١	٦	١٧٩	=	١٦	١٨٤	ذی الحجه	١١
٨٠٢	٧	*١٨٠	=	١٦	*١٨٥	=	٢٢
					١٨٦		
٨٠٣	١	١٨١	=	١٥	*١٨٧	محرم	٣
*٨٠٤	٢	١٨٢	=	١٥	١٨٨	=	١٣
٨٠٥	٤	١٨٣	=	١٦	١٨٩	=	٢٥
٨٠٦	٥	*١٨٤	=	١٦	*١٩٠	صفر	٦
٨٠٧	٦	١٨٥	=	١٥	١٩١	=	١٦
*٨٠٨	٧	١٨٦	=	١٥	١٩٢	=	٢٧
٨٠٩	٢	١٨٧	=	١٦	*١٩٣	ربیع الاول	١٠
٨١٠	٣	*١٨٨	=	١٦	١٩٤	=	٢٠
٨١١	٤	١٨٩	=	١٥	١٩٥	ربیع الثانی	١
*٨١٢	٥	١٩٠	=	١٥	*١٩٦	=	١٢
٨١٣	٧	١٩١	=	١٦	١٩٧	=	٢٣
٨١٤	١	*١٩٢	=	١٦	*١٩٨	جمادی الاول	٥
٨١٥	٢	١٩٣	=	١٥	١٩٩	=	١٥
*٨١٦	٣	١٩٤	=	١٥	٢٠٠	=	٢٦

التقويم الشمسى الهجرى

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة لاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
١٩٥	٥	٢٠١*	صفر	٢١	٨١٦*	سبتمبر	١٨
١٩٦*	٦	٢٠٢	ربيع الاول	٢	٨١٧	=	١٨
١٩٧	١	٢٠٣	=	١٤	٨١٨	=	١٩
١٩٨	٢	٢٠٤*	=	٢٥	٨١٩	=	١٩
١٩٩	٣	٢٠٥	ربيع الثانى	٥	٨٢٠*	=	١٨
٢٠٠*	٤	٢٠٦*	=	١٦	٨٢١	=	١٨
٢٠١	٦	٢٠٧	=	٢٧	٨٢٢	=	١٩
٢٠٢	٧	٢٠٨	جمادى الاول	٩	٨٢٣	=	١٩
٢٠٣	١	٢٠٩*	=	٢٠	٨٢٤*	=	١٨
٢٠٤*	٢	٢١٠	=	٣٠	٨٢٥	=	١٨
٢٠٥	٤	٢١١	جمادى الثانى	١٢	٨٢٦	=	١٩
٢٠٦	٥	٢١٢*	=	٢٣	٨٢٧	=	١٩
٢٠٧	٦	٢١٣	رجب	٤	٨٢٨*	=	١٨
٢٠٨*	٧	٢١٤	=	١٥	٨٢٩	=	١٨
٢٠٩	٢	٢١٥*	=	٢٧	٨٣٠	=	١٩
٢١٠	٣	٢١٦	شعبان	٧	٨٣١	=	١٩
٢١١	٤	٢١٧*	=	١٨	٨٣٢*	=	١٨
٢١٢*	٥	٢١٨	=	٢٨	٨٣٣	=	١٨
٢١٣	٧	٢١٩	رمضان	١١	٨٣٤	=	١٩
٢١٤	١	٢٢٠*	=	٢٢	٨٣٥	=	١٩
٢١٥	٢	٢٢١	شوال	٢	٨٣٦*	=	١٨
٢١٦*	٣	٢٢٢	=	١٣	٨٣٧	=	١٨
٢١٧	٥	٢٢٣*	=	٢٥	٨٣٨	=	١٩
٢١٨	٦	٢٢٤	ذى القعدة	٦	٨٣٩	=	١٩
٢١٩	٧	٢٢٥	=	١٧	٨٤٠*	=	١٨
٢٢٠*	١	٢٢٦*	=	٢٨	٨٤١	=	١٨
٢٢١	٣	٢٢٧	ذى الحجة	٩	٨٤٢	=	١٩
٢٢٢	٤	٢٢٨*	=	٢٠	٨٤٣	=	١٩
		٢٢٩					
٢٢٣	٥	٢٣٠	محرم	١	٨٤٤*	=	١٨
٢٢٤*	٦	٢٣١*	=	١٢	٨٤٥	=	١٨
٢٢٥	١	٢٣٢	=	٢٣	٨٤٦	=	١٩
٢٢٦	٢	٢٣٣	صفر	٤	٨٤٧	=	١٩
٢٢٧	٣	٢٣٤*	=	١٥	٨٤٨*	=	١٨
٢٢٨*	٤	٢٣٥	=	٢٥	٨٤٩	=	١٨
٢٢٩	٦	٢٣٦*	ربيع الاول	٨	٨٥٠	=	١٩
٢٣٠	٧	٢٣٧	=	١٨	٨٥١	=	١٩
٢٣١	١	٢٣٨	=	٢٩	٨٥٢*	=	١٨
٢٣٢*	٢	٢٣٩*	ربيع الثانى	١٠	٨٥٣	=	١٨
٢٣٣	٤	٢٤٠	=	٢١	٨٥٤	=	١٩
٢٣٤	٥	٢٤١	جمادى الاول	٣	٨٥٥	=	١٩
٢٣٥	٦	٢٤٢*	=	١٤	٨٥٦*	=	١٨
٢٣٦*	٧	٢٤٣	=	٢٤	٨٥٧	=	١٨
٢٣٧	٢	٢٤٤	جمادى الثانى	٦	٨٥٨	=	١٩
٢٣٨	٣	٢٤٥*	=	١٧	٨٥٩	=	١٩
٢٣٩	٤	٢٤٦	=	٢٧	٨٦٠*	=	١٨
٢٤٠*	٥	٢٤٧*	رجب	٩	٨٦١	=	١٨
٢٤١	٧	٢٤٨	=	٢٠	٨٦٢	=	١٩
٢٤٢	١	٢٤٩	شعبان	١	٨٦٣	=	١٩
٢٤٣	٢	٢٥٠*	=	١٢	٨٦٤*	=	١٨

التقويم القمرى الهجرى

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة لاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٢٠١*	٤	١٩٤	صيف ثانى	١٢	٨١٦*	يوليه	٣٠
٢٠٢	٢	١٩٥	=	٢	٨١٧	=	٢٠
٢٠٣	٦	١٩٦*	صيف اول	٢٢	٨١٨	=	٩
٢٠٤*	٣	١٩٧	=	١١	٨١٩	يونيه	٢٨
٢٠٥	١	١٩٨	بهار ثالث	٣١	٨٢٠*	=	١٧
٢٠٦*	٥	١٩٩	=	٢٠	٨٢١	=	٦
٢٠٧	٣	٢٠٠*	=	١٠	٨٢٢	مايه	٢٧
٢٠٨	٧	٢٠١	بهار ثانى	٢٩	٨٢٣	=	١٦
٢٠٩*	٤	٢٠٢	=	١٨	٨٢٤*	=	٤
٢١٠	٢	٢٠٣	=	٨	٨٢٥	اوريل	٢٤
٢١١	٦	٢٠٤*	بهار اول	٢٨	٨٢٦	=	١٣
٢١٢*	٣	٢٠٥	=	١٦	٨٢٧	=	٢
٢١٣	١	٢٠٦	=	٦	٨٢٨*	مارث	٢٢
٢١٤	٥	٢٠٧	شتاى ثالث	٢٥	٨٢٩	=	١١
٢١٥*	٢	٢٠٨*	=	١٤	٨٣٠	فوريه	٢٨
٢١٦	٧	٢٠٩	=	٣	٨٣١	=	١٨
٢١٧*	٤	٢١٠	شتاى ثانى	٢٢	٨٣٢*	=	٧
٢١٨	٢	٢١١	=	١٢	٨٣٣	ژانويه	٢٧
٢١٩	٦	٢١٢*	=	١	٨٣٤	=	١٦
٢٢٠*	٣	٢١٣	شتاى اول	١٩	٨٣٥	=	٥
٢٢١	١	٢١٤	=	٩	=	دهسامبر	٢٦
٢٢٢	٥	٢١٥	خريف ثالث	٢٨	٨٣٦*	=	١٤
٢٢٣*	٢	٢١٦*	=	١٧	٨٣٧	=	٣
٢٢٤	٧	٢١٧	=	٦	٨٣٨	نوامبر	٢٣
٢٢٥	٤	٢١٨	خريف ثانى	٢٥	٨٣٩	=	١٢
٢٢٦*	١	٢١٩	=	١٤	٨٤٠*	اوقتوبر	٣١
٢٢٧	٦	٢٢٠*	=	٤	٨٤١	=	٢١
٢٢٨*	٣	٢٢١	خريف اول	٢٢	٨٤٢	=	١٠
٢٢٩	١	٢٢٢	=	١٢	٨٤٣	سبتمبر	٣٠
٢٣٠	٥	٢٢٣	=	١	٨٤٤*	=	١٨
٢٣١*	٢	=	صيف ثالث	٢٠	٨٤٥	=	٧
٢٣٢	٧	٢٢٤*	=	١٠	٨٤٦	اغستوس	٢٨
٢٣٣	٤	٢٢٥	صيف ثانى	٢٩	٨٤٧	=	١٧
٢٣٤*	١	٢٢٦	=	١٨	٨٤٨*	=	٥
٢٣٥	٦	٢٢٧	=	٨	٨٤٩	يوليه	٢٦
٢٣٦*	٣	٢٢٨*	صيف اول	٢٨	٨٥٠	=	١٥
٢٣٧	١	٢٢٩	=	١٧	٨٥١	=	٥
٢٣٨	٥	٢٣٠	=	٦	٨٥٢*	يونيه	٢٣
٢٣٩*	٢	٢٣١	بهار ثالث	٢٦	٨٥٣	=	١٢
٢٤٠	٧	٢٣٢*	=	١٦	٨٥٤	=	٢
٢٤١	٤	٢٣٣	=	٤	٨٥٥	مايه	٢٢
٢٤٢*	١	٢٣٤	بهار ثانى	٢٤	٨٥٦*	=	١٠
٢٤٣	٦	٢٣٥	=	١٤	٨٥٧	اوريل	٣٠
٢٤٤	٣	٢٣٦*	=	٣	٨٥٨	=	١٩
٢٤٥*	٧	٢٣٧	بهار اول	٢٢	٨٥٩	=	٨
٢٤٦	٥	٢٣٨	=	١٢	٨٦٠*	مارث	٢٨
٢٤٧*	٢	٢٣٩	=	١	٨٦١	=	١٧
٢٤٨	٧	٢٤٠*	شتاى ثالث	٢١	٨٦٢	=	٧
٢٤٩	٤	٢٤١	=	٩	٨٦٣	فوريه	٢٤
٢٥٠*	١	٢٤٢	شتاى ثانى	٢٨	٨٦٤*	=	١٣

التقويم الميلادى (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة لاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٨١٧	٥	١٩٥	شتاى اول	١٦	٢٠١*	جمادى الثانى	٨
٨١٨	٦	١٩٦*	=	١٦	٢٠٢	=	١٨
٨١٩	٧	١٩٧	=	١٥	٢٠٣	=	٢٩
٨٢٠*	١	١٩٨	=	١٥	٢٠٤*	رجب	١١
٨٢١	٣	١٩٩	=	١٦	٢٠٥	=	٢٢
٨٢٢	٤	٢٠٠*	=	١٦	٢٠٦*	شعبان	٣
٨٢٣	٥	٢٠١	=	١٥	٢٠٧	=	١٣
٨٢٤*	٦	٢٠٢	=	١٥	٢٠٨	=	٢٤
٨٢٥	١	٢٠٣	=	١٦	٢٠٩*	رمضان	٧
٨٢٦	٢	٢٠٤*	=	١٦	٢١٠	=	١٧
٨٢٧	٣	٢٠٥	=	١٥	٢١١	=	٢٨
٨٢٨*	٤	٢٠٦	=	١٥	٢١٢*	شوال	٩
٨٢٩	٦	٢٠٧	=	١٦	٢١٣	=	٢٠
٨٣٠	٧	٢٠٨*	=	١٦	٢١٤	ذى القعدة	٢
٨٣١	١	٢٠٩	=	١٥	٢١٥*	=	١٣
٨٣٢*	٢	٢١٠	=	١٥	٢١٦	=	٢٣
٨٣٣	٤	٢١١	=	١٦	٢١٧*	ذى الحجة	٥
٨٣٤	٥	٢١٢*	=	١٦	٢١٨	=	١٥
٨٣٥	٦	٢١٣	=	١٥	٢١٩	=	٢٦
					٢٢٠*		
٨٣٦*	٧	٢١٤	=	١٥	٢٢١	محرم	٧
٨٣٧	٢	٢١٥	=	١٦	٢٢٢	=	١٩
٨٣٨	٣	٢١٦*	=	١٦	٢٢٣*	=	٣٠
٨٣٩	٤	٢١٧	=	١٥	٢٢٤	صفر	١٠
٨٤٠*	٥	٢١٨	=	١٥	٢٢٥	=	٢١
٨٤١	٧	٢١٩	=	١٦	٢٢٦*	ربيع الاول	٤
٨٤٢	١	٢٢٠*	=	١٦	٢٢٧	=	١٤
٨٤٣	٢	٢٢١	=	١٥	٢٢٨*	=	٢٥
٨٤٤*	٣	٢٢٢	=	١٥	٢٢٩	ربيع الثانى	٥
٨٤٥	٥	٢٢٣	=	١٦	٢٣٠	=	١٧
٨٤٦	٦	٢٢٤*	=	١٦	٢٣١*	=	٢٨
٨٤٧	٧	٢٢٥	=	١٥	٢٣٢	جمادى الاول	٩
٨٤٨*	١	٢٢٦	=	١٥	٢٣٣	=	٢٠
٨٤٩	٣	٢٢٧	=	١٦	٢٣٤*	جمادى الثانى	٢
٨٥٠	٤	٢٢٨*	=	١٦	٢٣٥	=	١٢
٨٥١	٥	٢٢٩	=	١٥	٢٣٦*	=	٢٣
٨٥٢*	٦	٢٣٠	=	١٥	٢٣٧	رجب	٤
٨٥٣	١	٢٣١	=	١٦	٢٣٨	=	١٦
٨٥٤	٢	٢٣٢*	=	١٦	٢٣٩*	=	٢٧
٨٥٥	٣	٢٣٣	=	١٥	٢٤٠	شعبان	٧
٨٥٦*	٤	٢٣٤	=	١٥	٢٤١	=	١٨
٨٥٧	٦	٢٣٥	=	١٦	٢٤٢*	رمضان	١
٨٥٨	٧	٢٣٦*	=	١٦	٢٤٣	=	١١
٨٥٩	١	٢٣٧	=	١٥	٢٤٤	=	٢٢
٨٦٠*	٢	٢٣٨	=	١٥	٢٤٥*	شوال	٣
٨٦١	٤	٢٣٩	=	١٦	٢٤٦	=	١٤
٨٦٢	٥	٢٤٠*	=	١٦	٢٤٧*	=	٢٥
٨٦٣	٦	٢٤١	=	١٥	٢٤٨	ذى القعدة	٦
٨٦٤*	٧	٢٤٢	=	١٥	٢٤٩	=	١٧
٨٦٥	٢	٢٤٣	=	١٦	٢٥٠*	=	٢٩

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
		التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٢٤٤*	٣	٢٥١	شعبان	٢٢	٨٦٥	سبتمبر	١٨	٢٥١	٦	٢٤٣	شتاي ثاني	١٨	٨٦٥	فوريه	٢	٨٦٦	٣	٢٤٤*	شتاي اول	١٦	٢٥١	ذي الحجه	٩
٢٤٥	٥	٢٥٢	رمضان	٥	٨٦٦	=	١٩	٢٥٢	٣	٢٤٤*	=	٧	٨٦٦	ژانويه	٢٢	٨٦٧	٤	٢٤٥	=	١٥	٢٥٢	=	٢٠
٢٤٦	٦	٢٥٣*	=	١٦	٨٦٧	=	١٩	٢٥٣*	٧	٢٤٥	شتاي اول	٢٥	٨٦٧	=	١١						٢٥٣*		
٢٤٧	٧	٢٥٤	=	٢٦	٨٦٨*	=	١٨	٢٥٤	٥	٢٤٦	=	١٥	٨٦٨*	=	١	٨٦٨*	٥	٢٤٦	=	١٥	٢٥٤	محرم	١
٢٤٨*	١	٢٥٥	شوال	٧	٨٦٩	=	١٨	٢٥٥	٢	٢٤٧	=	١٤	=	دهسامبر	٢٠	٨٦٩	٧	٢٤٧	=	١٦	٢٥٥	=	١٣
٢٤٩	٣	٢٥٦*	=	١٩	٨٧٠	=	١٩	٢٥٦*	٦	٢٤٨*	خريف ثالث	٢٣	٨٦٩	=	٩	٨٧٠	١	٢٤٨*	=	١٦	٢٥٦*	=	٢٤
٢٥٠	٤	٢٥٧	=	٢٩	٨٧١	=	١٩	٢٥٧	٤	٢٤٩	=	١٢	٨٧٠	نوامبر	٢٩	٨٧١	٢	٢٤٩	=	١٥	٢٥٧	صفر	٤
٢٥١	٥	٢٥٨*	ذي القعدة	١١	٨٧٢*	=	١٨	٢٥٨*	١	٢٥٠	=	١	٨٧١	=	١٨	٨٧٢*	٣	٢٥٠	=	١٥	٢٥٨*	=	١٥
٢٥٢*	٦	٢٥٩	=	٢١	٨٧٣	=	١٨	٢٥٩	٦	٢٥١	خريف ثاني	٢١	٨٧٢*	=	٧	٨٧٣	٥	٢٥١	=	١٦	٢٥٩	=	٢٦
٢٥٣	١	٢٦٠	ذي الحجة	٣	٨٧٤	=	١٩	٢٦٠	٣	٢٥٢*	=	١٠	٨٧٣	اوقتوبر	٢٧	٨٧٤	٦	٢٥٢*	=	١٦	٢٦٠	ربيع الاول	٨
٢٥٤	٢	٢٦١*	=	١٤	٨٧٥	=	١٩	٢٦١*	٧	٢٥٣	خريف اول	٢٨	٨٧٤	=	١٦	٨٧٥	٧	٢٥٣	=	١٥	٢٦١*	=	١٩
٢٥٥	٣	٢٦٢	=	٢٤	٨٧٦*	=	١٨	٢٦٢	٥	٢٥٤	=	١٨	٨٧٥	=	٦	٨٧٦*	١	٢٥٤	=	١٥	٢٦٢	=	٢٩
		٢٦٣						٢٦٣	٢	٢٥٥	=	٧	٨٧٦*	سبتمبر	٢٤	٨٧٧	٣	٢٥٥	=	١٦	٢٦٣	ربيع الثاني	١١
٢٥٦	٤	٢٦٤*	محرم	٦	٨٧٧	=	١٨	٢٦٤*	٦	=	صيف ثالث	٢٦	٨٧٧	=	١٣	٨٧٨	٤	٢٥٦	=	١٦	٢٦٤*	=	٢٢
٢٥٧	٥	٢٦٥	=	١٦	٨٧٨	=	١٨	٢٦٥	٤	٢٥٦	=	١٦	٨٧٨	=	٣	٨٧٩	٥	٢٥٧	=	١٦	٢٦٥	جادي الاول	٣
٢٥٨	٦	٢٦٦*	=	٢٧	٨٧٩	=	١٨	٢٦٦*	١	٢٥٧	=	٥	٨٧٩	اغستوس	٢٣	٨٨٠*	٦	٢٥٨	=	١٦	٢٦٦*	=	١٤
٢٥٩	٧	٢٦٧	صفر	٧	٨٨٠*	=	١٧	٢٦٧	٦	٢٥٨	صيف ثاني	٢٦	٨٨٠*	=	١٢	٨٨١	١	٢٥٩	=	١٧	٢٦٧	=	٢٥
٢٦٠*	١	٢٦٨	=	١٨	٨٨١	=	١٧	٢٦٨	٣	٢٥٩	=	١٥	٨٨١	=	١	٨٨٢	٢	٢٦٠*	=	١٧	٢٦٨	جادي الثاني	٦
٢٦١	٣	٢٦٩*	ربيع الاول	١	٨٨٢	=	١٨	٢٦٩*	٧	٢٦٠*	=	٤	٨٨٢	يوليه	٢١	٨٨٣	٣	٢٦١	=	١٦	٢٦٩*	=	١٧
٢٦٢	٤	٢٧٠	=	١١	٨٨٣	=	١٨	٢٧٠	٥	٢٦١	صيف اول	٢٤	٨٨٣	=	١١	٨٨٤*	٤	٢٦٢	=	١٦	٢٧٠	=	٢٧
٢٦٣	٥	٢٧١	=	٢٢	٨٨٤*	=	١٧	٢٧١	٢	٢٦٢	=	١٣	٨٨٤*	يونيه	٢٩	٨٨٥	٦	٢٦٣	=	١٧	٢٧١	رجب	١٠
٢٦٤*	٦	٢٧٢*	ربيع الثاني	٣	٨٨٥	=	١٧	٢٧٢*	٦	٢٦٣	=	٢	٨٨٥	=	١٨	٨٨٦	٧	٢٦٤*	=	١٧	٢٧٢*	=	٢١
٢٦٥	١	٢٧٣	=	١٤	٨٨٦	=	١٨	٢٧٣	٤	٢٦٤*	بهار ثالث	٢٣	٨٨٦	=	٨	٨٨٧	١	٢٦٥	=	١٦	٢٧٣	شعبان	١
٢٦٦	٢	٢٧٤	=	٢٥	٨٨٧	=	١٨	٢٧٤	١	٢٦٥	=	١١	٨٨٧	مايه	٢٨	٨٨٨*	٢	٢٦٦	=	١٦	٢٧٤	=	١٢
٢٦٧	٣	٢٧٥*	جادي الاول	٧	٨٨٨*	=	١٧	٢٧٥*	٥	٢٦٦	بهار ثاني	٣١	٨٨٨*	=	١٦	٨٨٩	٤	٢٦٧	=	١٧	٢٧٥*	=	٢٤
٢٦٨*	٤	٢٧٦	=	١٧	٨٨٩	=	١٧	٢٧٦	٣	٢٦٧	=	٢١	٨٨٩	=	٦	٨٩٠	٥	٢٦٨*	=	١٧	٢٧٦	رمضان	٥
٢٦٩	٦	٢٧٧*	=	٢٩	٨٩٠	=	١٨	٢٧٧*	٧	٢٦٨*	=	١٠	٨٩٠	اوريل	٢٥	٨٩١	٦	٢٦٩	=	١٦	٢٧٧*	=	١٦
٢٧٠	٧	٢٧٨	جادي الثاني	٩	٨٩١	=	١٨	٢٧٨	٥	٢٦٩	بهار اول	٣٠	٨٩١	=	١٥	٨٩٢*	٧	٢٧٠	=	١٦	٢٧٨	=	٢٦
٢٧١	١	٢٧٩	=	٢٠	٨٩٢*	=	١٧	٢٧٩	٢	٢٧٠	=	١٩	٨٩٢*	=	٣	٨٩٣	٢	٢٧١	=	١٧	٢٧٩	شوال	٨
٢٧٢*	٢	٢٨٠*	رجب	٢	٨٩٣	=	١٧	٢٨٠*	٦	٢٧١	=	٨	٨٩٣	مارت	٢٣	٨٩٤	٣	٢٧٢*	=	١٧	٢٨٠*	=	١٩
٢٧٣	٤	٢٨١	=	١٣	٨٩٤	=	١٨	٢٨١	٤	٢٧٢*	شتاي ثالث	٢٨	٨٩٤	=	١٣	٨٩٥	٤	٢٧٣	=	١٦	٢٨١	=	٢٩
٢٧٤	٥	٢٨٢	=	٢٤	٨٩٥	=	١٨	٢٨٢	١	٢٧٣	=	١٦	٨٩٥	=	٢	٨٩٦*	٥	٢٧٤	=	١٦	٢٨٢	ذي القعدة	١١
٢٧٥	٦	٢٨٣*	شعبان	٥	٨٩٦*	=	١٧	٢٨٣*	٥	٢٧٤	=	٥	٨٩٦*	فوريه	١٩	٨٩٧	٧	٢٧٥	=	١٧	٢٨٣*	=	٢٣
٢٧٦*	٧	٢٨٤	=	١٥	٨٩٧	=	١٧	٢٨٤	٣	٢٧٥	شتاي ثاني	٢٥	٨٩٧	=	٨	٨٩٨	١	٢٧٦*	=	١٧	٢٨٤	ذي الحجة	٣
٢٧٧	٢	٢٨٥	=	٢٧	٨٩٨	=	١٨	٢٨٥	٧	٢٧٦*	=	١٤	٨٩٨	ژانويه	٢٨	٨٩٩	٢	٢٧٧	=	١٦	٢٨٥	=	١٤
٢٧٨	٣	٢٨٦*	رمضان	٩	٨٩٩	=	١٨	٢٨٦*	٤	٢٧٧	=	٢	٨٩٩	=	١٧	٩٠٠*	٣	٢٧٨	=	١٦	٢٨٦*	=	٢٥
٢٧٩	٤	٢٨٧	=	١٩	٩٠٠*	=	١٧	٢٨٧	٢	٢٧٨	شتاي اول	٢٢	٩٠٠*	=	٧						٢٨٧		
٢٨٠*	٥	٢٨٨*	=	٣٠	٩٠١	=	١٧	٢٨٨*	٦	٢٧٩	=	١١	=	دهسامبر	٢٦	٩٠١	٥	٢٧٩	=	١٧	٢٨٨*	محرم	٧
٢٨١	٧	٢٨٩	شوال	١١	٩٠٢	=	١٨	٢٨٩	٤	٢٨٠*	=	١	٩٠١	=	١٦	٩٠٢	٦	٢٨٠*	=	١٧	٢٨٩	=	١٧
٢٨٢	١	٢٩٠	=	٢٢	٩٠٣	=	١٨	٢٩٠	١	٢٨١	خريف ثالث	١٩	٩٠٢	=	٥	٩٠٣	٧	٢٨١	=	١٦	٢٩٠	=	٢٨
٢٨٣	٢	٢٩١*	ذي القعدة	٤	٩٠٤*	=	١٧	٢٩١*	٥	٢٨٢	=	٨	٩٠٣	نوامبر	٢٤	٩٠٤*	١	٢٨٢	=	١٦	٢٩١*	صفر	٩
٢٨٤*	٣	٢٩٢	=	١٤	٩٠٥	=	١٧	٢٩٢	٣	٢٨٣	خريف ثاني	٢٨	٩٠٤*	=	١٣	٩٠٥	٣	٢٨٣	=	١٧	٢٩٢	=	٢٠
٢٨٥	٥	٢٩٣	=	٢٦	٩٠٦	=	١٨	٢٩٣	٧	٢٨٤*	=	١٧	٩٠٥	=	٢	٩٠٦	٤	٢٨٤*	=	١٧	٢٩٣	ربيع الاول	٢
٢٨٦	٦	٢٩٤*	ذي الحجة	٧	٩٠٧	=	١٨	٢٩٤*	٤	٢٨٥	=	٥	٩٠٦	اوقتوبر	٢٢	٩٠٧	٥	٢٨٥	=	١٦	٢٩٤*	=	١٣
٢٨٧	٧	٢٩٥	=	١٧	٩٠٨*	=	١٧	٢٩٥	٢	٢٨٦	خريف اول	٢٥	٩٠٧	=	١٢	٩٠٨*	٦	٢٨٦	=	١٦	٢٩٥	=	٢٣
٢٨٨*	١	٢٩٦*	=	٢٨	٩٠٩	=	١٧	٢٩٦*	٦	٢٨٧	=	١٤	٩٠٨*	سبتمبر	٣٠	٩٠٩	١	٢٨٧	=	١٧	٢٩٦*	ربيع الثاني	٥
		٢٩٧						٢٩٧	٤	٢٨٨*	=	٤	٩٠٩	=	٢٠	٩١٠	٢	٢٨٨*	=	١٧	٢٩٧	=	١٥
٢٨٩	٣	٢٩٨	محرم	١٠	٩١٠	=	١٨	٢٩٨	١	=	صيف ثالث	٢٣	٩١٠	=	٩	٩١١	٣	٢٨٩	=	١٦	٢٩٨	=	٢٦
٢٩٠	٤	٢٩٩*	=	٢١	٩١١	=	١٨	٢٩٩*	٥	٢٨٩	=	١١	٩١١	اغستوس	٢٩	٩١٢*	٤	٢٩٠	=	١٦	٢٩٩*	جادي الاول	٨
٢٩١	٥	٣٠٠	صفر	١	٩١٢*	=	١٧	٣٠٠	٣	٢٩٠	=	١	٩١٢*	=	١٨	٩١٣	٦	٢٩١	=	١٧	٣٠٠	=	١٩

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهور	اليوم	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهور	اليوم
٢٩٢*	٦	٣٠١	صفر	١٢	٩١٣	سبتمبر	١٧
٢٩٣	١	٣٠٢*	=	٢٤	٩١٤	=	١٨
٢٩٤	٢	٣٠٣	ربيع الاول	٥	٩١٥	=	١٨
٢٩٥	٣	٣٠٤	=	١٦	٩١٦*	=	١٧
٢٩٦*	٤	٣٠٥*	=	٢٧	٩١٧	=	١٧
٢٩٧	٦	٣٠٦	ربيع الثانى	٨	٩١٨	=	١٨
٢٩٨	٧	٣٠٧*	=	١٩	٩١٩	=	١٨
٢٩٩	١	٣٠٨	=	٢٩	٩٢٠*	=	١٧
٣٠٠*	٢	٣٠٩	جمادى الاول	١١	٩٢١	=	١٧
٣٠١	٤	٣١٠*	=	٢٣	٩٢٢	=	١٨
٣٠٢	٥	٣١١	جمادى الثانى	٣	٩٢٣	=	١٨
٣٠٣	٦	٣١٢	=	١٤	٩٢٤*	=	١٧
٣٠٤*	٧	٣١٣*	=	٢٥	٩٢٥	=	١٧
٣٠٥	٢	٣١٤	رجب	٧	٩٢٦	=	١٨
٣٠٦	٣	٣١٥	=	١٨	٩٢٧	=	١٨
٣٠٧	٤	٣١٦*	=	٢٩	٩٢٨*	=	١٧
٣٠٨*	٥	٣١٧	شعبان	٩	٩٢٩	=	١٧
٣٠٩	٧	٣١٨*	=	٢١	٩٣٠	=	١٨
٣١٠	١	٣١٩	رمضان	٢	٩٣١	=	١٨
٣١١	٢	٣٢٠	=	١٣	٩٣٢*	=	١٧
٣١٢*	٣	٣٢١*	=	٢٤	٩٣٣	=	١٧
٣١٣	٥	٣٢٢	شوال	٥	٩٣٤	=	١٨
٣١٤	٦	٣٢٣	=	١٦	٩٣٥	=	١٨
٣١٥	٧	٣٢٤*	=	٢٧	٩٣٦*	=	١٧
٣١٦*	١	٣٢٥	ذى القعده	٨	٩٣٧	=	١٧
٣١٧	٣	٣٢٦*	=	٢٠	٩٣٨	=	١٨
٣١٨	٤	٣٢٧	=	٣٠	٩٣٩	=	١٨
٣١٩	٥	٣٢٨	ذى الحجه	١١	٩٤٠*	=	١٧
٣٢٠*	٦	٣٢٩*	=	٢٢	٩٤١	=	١٧
		٣٣٠					
٣٢١	١	٣٣١	محرم	٤	٩٤٢	=	١٨
٣٢٢	٢	٣٣٢*	=	١٥	٩٤٣	=	١٨
٣٢٣	٣	٣٣٣	=	٢٥	٩٤٤*	=	١٧
٣٢٤*	٤	٣٣٤	صفر	٦	٩٤٥	=	١٧
٣٢٥	٦	٣٣٥*	=	١٨	٩٤٦	=	١٨
٣٢٦	٧	٣٣٦	=	٢٨	٩٤٧	=	١٨
٣٢٧	١	٣٣٧*	ربيع الاول	١٠	٩٤٨*	=	١٧
٣٢٨*	٢	٣٣٨	=	٢٠	٩٤٩	=	١٧
٣٢٩	٤	٣٣٩	ربيع الثانى	٢	٩٥٠	=	١٨
٣٣٠	٥	٣٤٠*	=	١٣	٩٥١	=	١٨
٣٣١	٦	٣٤١	=	٢٣	٩٥٢*	=	١٧
٣٣٢*	٧	٣٤٢	جمادى الاول	٥	٩٥٣	=	١٧
٣٣٣	٢	٣٤٣*	=	١٧	٩٥٤	=	١٨
٣٣٤	٣	٣٤٤	=	٢٨	٩٥٥	=	١٨
٣٣٥	٤	٣٤٥	جمادى الثانى	٩	٩٥٦*	=	١٧
٣٣٦*	٥	٣٤٦*	=	١٩	٩٥٧	=	١٧
٣٣٧	٧	٣٤٧	رجب	١	٩٥٨	=	١٨
٣٣٨	١	٣٤٨*	=	١٢	٩٥٩	=	١٨
٣٣٩	٢	٣٤٩	=	٢٢	٩٦٠*	=	١٧
٣٤٠*	٣	٣٥٠	شعبان	٣	٩٦١	=	١٧

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهور	اليوم	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهور	اليوم
٣٠١	٧	٢٩١	صيف ثانى	٢١	٩١٣	اغستوس	٧
٣٠٢*	٤	٢٩٢*	=	١٠	٩١٤	يوليه	٢٧
٣٠٣	٢	٢٩٣	صيف اول	٣٠	٩١٥	=	١٧
٣٠٤	٦	٢٩٤	=	١٩	٩١٦*	=	٥
٣٠٥*	٣	٢٩٥	=	٨	٩١٧	يونيه	٢٤
٣٠٦	١	٢٩٦*	بهار ثالث	٢٩	٩١٨	=	١٤
٣٠٧*	٥	٢٩٧	=	١٧	٩١٩	=	٣
٣٠٨	٣	٢٩٨	=	٧	٩٢٠*	مايه	٢٣
٣٠٩	٧	٢٩٩	بهار ثانى	٢٧	٩٢١	=	١٢
٣١٠*	٤	٣٠٠*	=	١٦	٩٢٢	=	١
٣١١	٢	٣٠١	=	٥	٩٢٣	اوريل	٢١
٣١٢	٦	٣٠٢	بهار اول	٢٥	٩٢٤*	=	٩
٣١٣*	٣	٣٠٣	=	١٤	٩٢٥	مارث	٢٩
٣١٤	١	٣٠٤*	=	٤	٩٢٦	=	١٩
٣١٥	٥	٣٠٥	شتاى ثالث	٢٢	٩٢٧	=	٨
٣١٦*	٢	٣٠٦	=	١١	٩٢٨*	فوريه	٢٥
٣١٧	٧	٣٠٧	=	١	٩٢٩	=	١٤
٣١٨*	٤	٣٠٨*	شتاى ثانى	٢٠	٩٣٠	=	٣
٣١٩	٢	٣٠٩	=	٩	٩٣١	ژانويه	٢٤
٣٢٠	٦	٣١٠	شتاى اول	٢٨	٩٣٢*	=	١٣
٣٢١*	٣	٣١١	=	١٧	٩٣٣	=	١
٣٢٢	١	٣١٢*	=	٧	=	دهسامبر	٢٢
٣٢٣	٥	٣١٣	خريف ثالث	٢٥	٩٣٤	=	١١
٣٢٤*	٢	٣١٤	=	١٤	٩٣٥	نوامبر	٣٠
٣٢٥	٧	٣١٥	=	٤	٩٣٦*	=	١٩
٣٢٦*	٤	٣١٦*	خريف ثانى	٢٣	٩٣٧	=	٨
٣٢٧	٢	٣١٧	=	١٢	٩٣٨	اوقتوبر	٢٩
٣٢٨	٦	٣١٨	=	١	٩٣٩	=	١٨
٣٢٩*	٣	٣١٩	خريف اول	٢٠	٩٤٠*	=	٦
٣٣٠	١	٣٢٠*	=	١٠	٩٤١	سبتمبر	٢٦
٣٣١	٥	=	صيف ثالث	٢٩	٩٤٢	=	١٥
٣٣٢*	٢	٣٢١	=	١٧	٩٤٣	=	٤
٣٣٣	٧	٣٢٢	=	٧	٩٤٤*	اغستوس	٢٤
٣٣٤	٤	٣٢٣	صيف ثانى	٢٧	٩٤٥	=	١٣
٣٣٥*	١	٣٢٤*	=	١٦	٩٤٦	=	٢
٣٣٦	٦	٣٢٥	=	٥	٩٤٧	يوليه	٢٣
٣٣٧*	٣	٣٢٦	صيف اول	٢٥	٩٤٨*	=	١١
٣٣٨	١	٣٢٧	=	١٥	٩٤٩	=	١
٣٣٩	٥	٣٢٨*	=	٤	٩٥٠	يونيه	٢٠
٣٤٠*	٢	٣٢٩	بهار ثالث	٢٣	٩٥١	=	٩
٣٤١	٧	٣٣٠	=	١٣	٩٥٢*	مايه	٢٩
٣٤٢	٤	٣٣١	=	٣	٩٥٣	=	١٨
٣٤٣*	١	٣٣٢*	بهار ثانى	٢٢	٩٥٤	=	٧
٣٤٤	٦	٣٣٣	=	١١	٩٥٥	اوريل	٢٧
٣٤٥	٣	٣٣٤	بهار اول	٣٠	٩٥٦*	=	١٥
٣٤٦*	٧	٣٣٥	=	١٩	٩٥٧	=	٤
٣٤٧	٥	٣٣٦*	=	١٠	٩٥٨	مارث	٢٥
٣٤٨*	٢	٣٣٧	شتاى ثالث	٢٨	٩٥٩	=	١٤
٣٤٩	٧	٣٣٨	=	١٨	٩٦٠*	=	٣
٣٥٠	٤	٣٣٩	=	٧	٩٦١	فوريه	٢٠

التقويم الميلادي (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهور	اليوم	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهور	اليوم
٩١٤	٧	٢٩٢*	شتاى اول	١٧	٣٠١	جمادى الاول	٣٠
٩١٥	١	٢٩٣	=	١٦	٣٠٢*	جمادى الثانى	١١
٩١٦*	٢	٢٩٤	=	١٦	٣٠٣	=	٢١
٩١٧	٤	٢٩٥	=	١٧	٣٠٤	رجب	٤
٩١٨	٥	٢٩٦*	=	١٧	٣٠٥*	=	١٥
٩١٩	٦	٢٩٧	=	١٦	٣٠٦	=	٢٥
٩٢٠*	٧	٢٩٨	=	١٦	٣٠٧*	شعبان	٦
٩٢١	٢	٢٩٩	=	١٧	٣٠٨	=	١٧
٩٢٢	٣	٣٠٠*	=	١٧	٣٠٩	=	٢٨
٩٢٣	٤	٣٠١	=	١٦	٣١٠*	رمضان	١٠
٩٢٤*	٥	٣٠٢	=	١٦	٣١١	=	٢٠
٩٢٥	٧	٣٠٣	=	١٧	٣١٢	شوال	٢
٩٢٦	١	٣٠٤*	=	١٧	٣١٣*	=	١٣
٩٢٧	٢	٣٠٥	=	١٦	٣١٤	=	٢٣
٩٢٨*	٣	٣٠٦	=	١٦	٣١٥	ذى القعدة	٥
٩٢٩	٥	٣٠٧	=	١٧	٣١٦*	=	١٧
٩٣٠	٦	٣٠٨*	=	١٧	٣١٧	=	٢٧
٩٣١	٧	٣٠٩	=	١٦	٣١٨*	ذى الحجة	٨
٩٣٢*	١	٣١٠	=	١٦	٣١٩	=	١٨
					٣٢٠		
٩٣٣	٣	٣١١	=	١٧	٣٢١*	محرم	١
٩٣٤	٤	٣١٢*	=	١٧	٣٢٢	=	١١
٩٣٥	٥	٣١٣	=	١٦	٣٢٣	=	٢٢
٩٣٦*	٦	٣١٤	=	١٦	٣٢٤*	صفر	٣
٩٣٧	١	٣١٥	=	١٧	٣٢٥	=	١٤
٩٣٨	٢	٣١٦*	=	١٧	٣٢٦*	=	٢٥
٩٣٩	٣	٣١٧	=	١٦	٣٢٧	ربيع الاول	٦
٩٤٠*	٤	٣١٨	=	١٦	٣٢٨	=	١٧
٩٤١	٦	٣١٩	=	١٧	٣٢٩*	=	٢٩
٩٤٢	٧	٣٢٠*	=	١٧	٣٣٠	ربيع الثانى	٩
٩٤٣	١	٣٢١	=	١٦	٣٣١	=	٢٠
٩٤٤*	٢	٣٢٢	=	١٦	٣٣٢*	جمادى الاول	٢
٩٤٥	٤	٣٢٣	=	١٧	٣٣٣	=	١٣
٩٤٦	٥	٣٢٤*	=	١٧	٣٣٤	=	٢٤
٩٤٧	٦	٣٢٥	=	١٦	٣٣٥*	جمادى الثانى	٥
٩٤٨*	٧	٣٢٦	=	١٦	٣٣٦	=	١٥
٩٤٩	٢	٣٢٧	=	١٧	٣٣٧*	=	٢٧
٩٥٠	٣	٣٢٨*	=	١٧	٣٣٨	رجب	٨
٩٥١	٤	٣٢٩	=	١٦	٣٣٩	=	١٩
٩٥٢*	٥	٣٣٠	=	١٦	٣٤٠*	=	٣٠
٩٥٣	٧	٣٣١	=	١٧	٣٤١	شعبان	١١
٩٥٤	١	٣٣٢*	=	١٧	٣٤٢	=	٢٢
٩٥٥	٢	٣٣٣	=	١٦	٣٤٣*	رمضان	٤
٩٥٦*	٣	٣٣٤	=	١٦	٣٤٤	=	١٤
٩٥٧	٥	٣٣٥	=	١٧	٣٤٥	=	٢٦
٩٥٨	٦	٣٣٦*	=	١٧	٣٤٦*	شوال	٧
٩٥٩	٧	٣٣٧	=	١٦	٣٤٧	=	١٧
٩٦٠*	١	٣٣٨	=	١٦	٣٤٨*	=	٢٨
٩٦١	٣	٣٣٩	=	١٧	٣٤٩	ذى القعدة	١٠
٩٦٢	٤	٣٤٠*	=	١٧	٣٥٠	=	٢١

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
		التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٣٤١	٥	٣٥١*	شعبان	١٥	٩٦٢	سبتمبر	١٨	٣٥١*	١	٣٤٠*	شتاى ثانى	٢٦	٩٦٢	فوريه	٩	٩٦٣	٥	٣٤١	شتاى اول	١٦	٣٥١*	ذى الحجه	٢
٣٤٢	٦	٣٥٢	=	٢٥	٩٦٣	=	١٨	٣٥٢	٦	٣٤١	=	١٥	٩٦٣	زانويه	٣٠	٩٦٤*	٦	٣٤٢	=	١٦	٣٥٢	=	١٢
٣٤٣	٧	٣٥٣	رمضان	٧	٩٦٤*	=	١٧	٣٥٣	٣	٣٤٢	=	٤	٩٦٤*	=	١٩	٩٦٥	١	٣٤٣	=	١٧	٣٥٣	=	٢٤
٣٤٤*	١	٣٥٤*	=	١٨	٩٦٥	=	١٧	٣٥٤*	٧	٣٤٣	شتاى اول	٢٣	٩٦٥	=	٧						٣٥٤*		
٣٤٥	٣	٣٥٥	=	٢٩	٩٦٦	=	١٨	٣٥٥	٥	٣٤٤*	=	١٣	=	دسامبر	٢٨	٩٦٦	٢	٣٤٤*	=	١٧	٣٥٥	محرم	٥
٣٤٦	٤	٣٥٦*	شوال	١٠	٩٦٧	=	١٨	٣٥٦*	٢	٣٤٥	=	١	٩٦٦	=	١٧	٩٦٧	٣	٣٤٥	=	١٦	٣٥٦*	=	١٦
٣٤٧	٥	٣٥٧	=	٢٠	٩٦٨*	=	١٧	٣٥٧	٧	٣٤٦	خريف ثالث	٢١	٩٦٧	=	٧	٩٦٨*	٤	٣٤٦	=	١٦	٣٥٧	=	٢٦
٣٤٨*	٦	٣٥٨	ذى القعده	٢	٩٦٩	=	١٧	٣٥٨	٤	٣٤٧	=	١٠	٩٦٨*	نوامبر	٢٥	٩٦٩	٦	٣٤٧	=	١٧	٣٥٨	صفر	٨
٣٤٩	١	٣٥٩*	=	١٤	٩٧٠	=	١٨	٣٥٩*	١	٣٤٨*	خريف ثانى	٢٩	٩٦٩	=	١٤	٩٧٠	٧	٣٤٨*	=	١٧	٣٥٩*	=	١٩
٣٥٠	٢	٣٦٠	=	٢٤	٩٧١	=	١٨	٣٦٠	٦	٣٤٩	=	١٨	٩٧٠	=	٤	٩٧١	١	٣٤٩	=	١٦	٣٦٠	=	٢٩
٣٥١	٣	٣٦١	ذى الحجه	٥	٩٧٢*	=	١٧	٣٦١	٣	٣٥٠	=	٧	٩٧١	اوقتوبر	٢٤	٩٧٢*	٢	٣٥٠	=	١٦	٣٦١	ربيع الاول	١١
٣٥٢*	٤	٣٦٢*	=	١٦	٩٧٣	=	١٧	٣٦٢*	٧	٣٥١	خريف اول	٢٦	٩٧٢*	=	١٢	٩٧٣	٤	٣٥١	=	١٧	٣٦٢*	=	٢٣
٣٥٣	٦	٣٦٣	=	٢٧	٩٧٤	=	١٨	٣٦٣	٥	٣٥٢*	=	١٦	٩٧٣	=	٢	٩٧٤	٥	٣٥٢*	=	١٧	٣٦٣	ربيع لثانى	٣
		٣٦٤						٣٦٤	٢	=	=	٤	٩٧٤	سبتمبر	٢١	٩٧٥	٦	٣٥٣	=	١٦	٣٦٤	=	١٤
٣٥٤	٧	٣٦٥*	محرم	٩	٩٧٥	=	١٨	٣٦٥*	٦	٣٥٣	صيف ثالث	٢٤	٩٧٥	=	١٠	٩٧٦*	٧	٣٥٤	=	١٦	٣٦٥*	=	٢٥
٣٥٥	١	٣٦٦	=	١٩	٩٧٦*	=	١٧	٣٦٦	٤	٣٥٤	=	١٣	٩٧٦*	اغستوس	٣٠	٩٧٧	٢	٣٥٥	=	١٧	٣٦٦	جمادى الاول	٧
٣٥٦*	٢	٣٦٧*	=	٣٠	٩٧٧	=	١٧	٣٦٧*	١	٣٥٥	=	٢	٩٧٧	=	١٩	٩٧٨	٣	٣٥٦*	=	١٧	٣٦٧*	=	١٨
٣٥٧	٤	٣٦٨	صفر	١١	٩٧٨	=	١٨	٣٦٨	٦	٣٥٦*	صيف ثانى	٢٣	٩٧٨	=	٩	٩٧٩	٤	٣٥٧	=	١٦	٣٦٨	=	٢٨
٣٥٨	٥	٣٦٩	=	٢٢	٩٧٩	=	١٨	٣٦٩	٣	٣٥٧	=	١١	٩٧٩	يوليه	٢٩	٩٨٠*	٥	٣٥٨	=	١٦	٣٦٩	جمادى الثانى	٩
٣٥٩	٦	٣٧٠*	ربيع الاول	٤	٩٨٠*	=	١٧	٣٧٠*	٧	٣٥٨	صيف اول	٣١	٩٨٠*	=	١٧	٩٨١	٧	٣٥٩	=	١٧	٣٧٠*	=	٢١
٣٦٠*	٧	٣٧١	=	١٤	٩٨١	=	١٧	٣٧١	٥	٣٥٩	=	٢١	٩٨١	=	٧	٩٨٢	١	٣٦٠*	=	١٧	٣٧١	رجب	٢
٣٦١	٢	٣٧٢	=	٢٦	٩٨٢	=	١٨	٣٧٢	٢	٣٦٠*	=	١٠	٩٨٢	يونيه	٢٦	٩٨٣	٢	٣٦١	=	١٦	٣٧٢	=	١٣
٣٦٢	٣	٣٧٣*	ربيع الثانى	٧	٩٨٣	=	١٨	٣٧٣*	٦	٣٦١	بهار ثالث	٢٩	٩٨٣	=	١٥	٩٨٤*	٣	٣٦٢	=	١٦	٣٧٣*	=	٢٤
٣٦٣	٤	٣٧٤	=	١٧	٩٨٤*	=	١٧	٣٧٤	٤	٣٦٢	=	١٩	٩٨٤*	=	٤	٩٨٥	٥	٣٦٣	=	١٧	٣٧٤	شعبان	٥
٣٦٤*	٥	٣٧٥	=	٢٨	٩٨٥	=	١٧	٣٧٥	١	٣٦٣	=	٨	٩٨٥	مايه	٢٤	٩٨٦	٦	٣٦٤*	=	١٧	٣٧٥	=	١٦
٣٦٥	٧	٣٧٦*	جمادى الاول	١١	٩٨٦	=	١٨	٣٧٦*	٥	٣٦٤*	بهار ثانى	٢٨	٩٨٦	=	١٣	٩٨٧	٧	٣٦٥	=	١٦	٣٧٦*	=	٢٧
٣٦٦	١	٣٧٧	=	٢١	٩٨٧	=	١٨	٣٧٧	٣	٣٦٥	=	١٧	٩٨٧	=	٣	٩٨٨*	١	٣٦٦	=	١٦	٣٧٧	رمضان	٨
٣٦٧	٢	٣٧٨*	جمادى الثانى	٢	٩٨٨*	=	١٧	٣٧٨*	٧	٣٦٦	=	٦	٩٨٨*	اوريل	٢١	٩٨٩	٣	٣٦٧	=	١٧	٣٧٨*	=	٢٠
٣٦٨*	٣	٣٧٩	=	١٢	٩٨٩	=	١٧	٣٧٩	٥	٣٦٧	بهار اول	٢٧	٩٨٩	=	١١	٩٩٠	٤	٣٦٨*	=	١٧	٣٧٩	=	٣٠
٣٦٩	٥	٣٨٠	=	٢٤	٩٩٠	=	١٨	٣٨٠	٢	٣٦٨*	=	١٦	٩٩٠	مارث	٣١	٩٩١	٥	٣٦٩	=	١٦	٣٨٠	شوال	١١
٣٧٠	٦	٣٨١*	رجب	٦	٩٩١	=	١٨	٣٨١*	٦	٣٦٩	=	٤	٩٩١	=	٢٠	٩٩٢*	٦	٣٧٠	=	١٦	٣٨١*	=	٢٢
٣٧١	٧	٣٨٢	=	١٦	٩٩٢*	=	١٧	٣٨٢	٤	٣٧٠	شتاى ثالث	٢٤	٩٩٢*	=	٩	٩٩٣	١	٣٧١	=	١٧	٣٨٢	ذى القعده	٤
٣٧٢*	١	٣٨٣	=	٢٧	٩٩٣	=	١٧	٣٨٣	١	٣٧١	=	١٣	٩٩٣	فوريه	٢٦	٩٩٤	٢	٣٧٢*	=	١٧	٣٨٣	=	١٥
٣٧٣	٣	٣٨٤*	شعبان	٩	٩٩٤	=	١٨	٣٨٤*	٥	٣٧٢*	=	٢	٩٩٤	=	١٥	٩٩٥	٣	٣٧٣	=	١٦	٣٨٤*	=	٢٦
٣٧٤	٤	٣٨٥	=	١٩	٩٩٥	=	١٨	٣٨٥	٣	٣٧٣	شتاى ثانى	٢١	٩٩٥	=	٥	٩٩٦*	٤	٣٧٤	=	١٦	٣٨٥	ذى الحجه	٦
٣٧٥	٥	٣٨٦*	رمضان	١	٩٩٦*	=	١٧	٣٨٦*	٧	٣٧٤	=	١٠	٩٩٦*	زانويه	٢٥	٩٩٧	٦	٣٧٥	=	١٧	٣٨٦*	=	١٨
٣٧٦*	٦	٣٨٧	=	١١	٩٩٧	=	١٧	٣٨٧	٥	٣٧٥	شتاى اول	٣٠	٩٩٧	=	١٤	٩٩٨	٧	٣٧٦*	=	١٧	٣٨٧	=	٢٨
٣٧٧	١	٣٨٨	=	٢٣	٩٩٨	=	١٨	٣٨٨	٢	٣٧٦*	=	١٩	٩٩٨	=	٣						٣٨٨		
٣٧٨	٢	٣٨٩*	شوال	٤	٩٩٩	=	١٨	٣٨٩*	٦	٣٧٧	=	٧	=	دسامبر	٢٣	٩٩٩	١	٣٧٧	=	١٦	٣٨٩*	محرم	١٠
٣٧٩	٣	٣٩٠	=	١٤	١٠٠٠*	=	١٧	٣٩٠	٤	٣٧٨	خريف ثالث	٢٧	٩٩٩	=	١٣	١٠٠٠*	٢	٣٧٨	=	١٦	٣٩٠	=	٢٠
٣٨٠*	٤	٣٩١	=	٢٥	١٠٠١	=	١٧	٣٩١	١	٣٧٩	=	١٦	١٠٠٠*	=	١	١٠٠١	٤	٣٧٩	=	١٧	٣٩١	صفر	٢
٣٨١	٦	٣٩٢*	ذى القعده	٨	١٠٠٢	=	١٨	٣٩٢*	٥	٣٨٠*	=	٥	١٠٠١	نوامبر	٢٠	١٠٠٢	٥	٣٨٠*	=	١٧	٣٩٢*	=	١٣
٣٨٢	٧	٣٩٣	=	١٨	١٠٠٣	=	١٨	٣٩٣	٣	٣٨١	خريف ثانى	٢٤	١٠٠٢	=	١٠	١٠٠٣	٦	٣٨١	=	١٦	٣٩٣	=	٢٣
٣٨٣	١	٣٩٤	=	٢٩	١٠٠٤*	=	١٧	٣٩٤	٧	٣٨٢	=	١٣	١٠٠٣	اوقتوبر	٣٠	١٠٠٤*	٧	٣٨٢	=	١٦	٣٩٤	ربيع الاول	٥
٣٨٤	٢	٣٩٥*	ذى الحجه	١٠	١٠٠٥	=	١٧	٣٩٥*	٤	٣٨٣	=	٢	١٠٠٤*	=	١٨	١٠٠٥	٢	٣٨٣	=	١٧	٣٩٥*	=	١٧
٣٨٥	٣	٣٩٦	=	٢٠	١٠٠٦	=	١٧	٣٩٦	٢	٣٨٤	خريف اول	٢٢	١٠٠٥	=	٨	١٠٠٦	٣	٣٨٤	=	١٧	٣٩٦	=	٢٧
		٣٩٧*						٣٩٧*	٦	٣٨٥	=	١١	١٠٠٦	سبتمبر	٢٧	١٠٠٧	٤	٣٨٥	=	١٧	٣٩٧*	ربيع الثانى	٨
٣٨٦	٤	٣٩٨	محرم	١	١٠٠٧	=	١٧	٣٩٨	٤	=	=	١	١٠٠٧	=	١٧	١٠٠٨*	٥	٣٨٦	=	١٧	٣٩٨	=	١٨
٣٨٧	٥	٣٩٩	=	١٢	١٠٠٨*	=	١٦	٣٩٩	١	٣٨٦	صيف ثالث	٢٠	١٠٠٨*	=	٥	١٠٠٩	٧	٣٨٧	=	١٨	٣٩٩	جمادى الاول	١
٣٨٨*	٦	٤٠٠*	=	٢٣	١٠٠٩	=	١٦	٤٠٠*	٥	٣٨٧	=	٩	١٠٠٩	اغستوس	٢٥	١٠١٠	١	٣٨٨*	=	١٨	٤٠٠*	=	١٢

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٣٨٩	١	٤٠١	صفر	٤	١٠١٠	سبتمبر	١٧	٤٠١	٣	٣٨٨*	صیف ثانی	٣٠	١٠١٠	اغستوس	١٥	١٠١١	٢	٣٨٩	شتای اول	١٧	٤٠١	جمادی الاول	٢٢
٣٩٠	٢	٤٠٢	=	١٥	١٠١١	=	١٧	٤٠٢	٧	٣٨٩	=	١٨	١٠١١	=	٤	١٠١٢*	٣	٣٩٠	=	١٧	٤٠٢	جمادی الثانی	٣
٣٩١	٣	٤٠٣*	=	٢٦	١٠١٢*	=	١٦	٤٠٣*	٤	٣٩٠	=	٧	١٠١٢*	یولیه	٢٣	١٠١٣	٥	٣٩١	=	١٨	٤٠٣*	=	١٥
٣٩٢*	٤	٤٠٤	ربیع الاول	٧	١٠١٣	=	١٦	٤٠٤	٢	٣٩١	صیف اول	٢٨	١٠١٣	=	١٣	١٠١٤	٦	٣٩٢*	=	١٨	٤٠٤	=	٢٥
٣٩٣	٦	٤٠٥	=	١٩	١٠١٤	=	١٧	٤٠٥	٦	٣٩٢*	=	١٧	١٠١٤	=	٢	١٠١٥	٧	٣٩٣	=	١٧	٤٠٥	رجب	٧
٣٩٤	٧	٤٠٦*	=	٣٠	١٠١٥	=	١٧	٤٠٦*	٣	٣٩٣	=	٥	١٠١٥	یونیه	٢١	١٠١٦*	١	٣٩٤	=	١٧	٤٠٦*	=	١٨
٣٩٥	١	٤٠٧	ربیع الثانی	١٠	١٠١٦*	=	١٦	٤٠٧	١	٣٩٤	بهار ثالث	٢٦	١٠١٦*	=	١٠	١٠١٧	٣	٣٩٥	=	١٨	٤٠٧	=	٢٩
٣٩٦*	٢	٤٠٨*	=	٢١	١٠١٧	=	١٦	٤٠٨*	٥	٣٩٥	=	١٥	١٠١٧	مایه	٣٠	١٠١٨	٤	٣٩٦*	=	١٨	٤٠٨*	شعبان	١٠
٣٩٧	٤	٤٠٩	جمادی الاول	٣	١٠١٨	=	١٧	٤٠٩	٣	٣٩٦*	=	٥	١٠١٨	=	٢٠	١٠١٩	٥	٣٩٧	=	١٧	٤٠٩	=	٢٠
٣٩٨	٥	٤١٠	=	١٤	١٠١٩	=	١٧	٤١٠	٧	٣٩٧	بهار ثانی	٢٤	١٠١٩	=	٩	١٠٢٠*	٦	٣٩٨	=	١٧	٤١٠	رمضان	٢
٣٩٩	٦	٤١١*	=	٢٥	١٠٢٠*	=	١٦	٤١١*	٤	٣٩٨	=	١٣	١٠٢٠*	اوریل	٢٧	١٠٢١	١	٣٩٩	=	١٨	٤١١*	=	١٤
٤٠٠*	٧	٤١٢	جمادی الثانی	٥	١٠٢١	=	١٦	٤١٢	٢	٣٩٩	=	٣	١٠٢١	=	١٧	١٠٢٢	٢	٤٠٠*	=	١٨	٤١٢	=	٢٤
٤٠١	٢	٤١٣	=	١٧	١٠٢٢	=	١٧	٤١٣	٦	٤٠٠*	بهار اول	٢٣	١٠٢٢	=	٦	١٠٢٣	٣	٤٠١	=	١٧	٤١٣	شوال	٥
٤٠٢	٣	٤١٤*	=	٢٨	١٠٢٣	=	١٧	٤١٤*	٣	٤٠١	=	١١	١٠٢٣	مارث	٢٦	١٠٢٤*	٤	٤٠٢	=	١٧	٤١٤*	=	١٦
٤٠٣	٤	٤١٥	رجب	٩	١٠٢٤*	=	١٦	٤١٥	١	٤٠٢	=	١	١٠٢٤*	=	١٥	١٠٢٥	٦	٤٠٣	=	١٨	٤١٥	=	٢٧
٤٠٤*	٥	٤١٦*	=	٢٠	١٠٢٥	=	١٦	٤١٦*	٥	٤٠٣	شتای ثالث	٢٠	١٠٢٥	=	٤	١٠٢٦	٧	٤٠٤*	=	١٨	٤١٦*	ذی القعدة	٩
٤٠٥	٧	٤١٧	شعبان	١	١٠٢٦	=	١٧	٤١٧	٣	٤٠٤*	=	١٠	١٠٢٦	فوریه	٢٢	١٠٢٧	١	٤٠٥	=	١٧	٤١٧	=	١٧
٤٠٦	١	٤١٨	=	١٢	١٠٢٧	=	١٧	٤١٨	٧	٤٠٥	شتای ثانی	٢٨	١٠٢٧	=	١١	١٠٢٨*	٢	٤٠٦	=	١٧	٤١٨	=	٣٠
٤٠٧	٢	٤١٩*	=	٢٣	١٠٢٨*	=	١٦	٤١٩*	٤	٤٠٦	=	١٧	١٠٢٨*	ژانویه	٣١	١٠٢٩	٤	٤٠٧	=	١٨	٤١٩*	ذی الحجة	١٢
٤٠٨*	٣	٤٢٠	رمضان	٤	١٠٢٩	=	١٦	٤٢٠	٢	٤٠٧	=	٧	١٠٢٩	=	٢٠	١٠٣٠	٥	٤٠٨*	=	١٨	٤٢٠	=	٢٢
٤٠٩	٥	٤٢١	=	١٦	١٠٣٠	=	١٧	٤٢١	٦	٤٠٨*	شتای اول	٢٦	١٠٣٠	=	٩						٤٢١		
٤١٠	٦	٤٢٢*	=	٢٧	١٠٣١	=	١٧	٤٢٢*	٣	٤٠٩	=	١٤	=	دهسامبر	٢٩	١٠٣١	٦	٤٠٩	=	١٧	٤٢٢*	محرم	٤
٤١١	٧	٤٢٣	شوال	٧	١٠٣٢*	=	١٦	٤٢٣	١	٤١٠	=	٤	١٠٣١	=	١٩	١٠٣٢*	٧	٤١٠	=	١٧	٤٢٣	=	١٤
٤١٢*	١	٤٢٤	=	١٨	١٠٣٣	=	١٦	٤٢٤	٥	٤١١	خریف ثالث	٢٣	١٠٣٢*	=	٧	١٠٣٣	٢	٤١١	=	١٨	٤٢٤	=	٢٦
٤١٣	٣	٤٢٥*	ذی القعدة	١	١٠٣٤	=	١٧	٤٢٥*	٢	٤١٢*	=	١٢	١٠٣٣	نوامبر	٢٦	١٠٣٤	٣	٤١٢*	=	١٨	٤٢٥*	صفر	٧
٤١٤	٤	٤٢٦	=	١١	١٠٣٥	=	١٧	٤٢٦	٧	٤١٣	=	١	١٠٣٤	=	١٦	١٠٣٥	٤	٤١٣	=	١٧	٤٢٦	=	١٧
٤١٥	٥	٤٢٧*	=	٢٢	١٠٣٦*	=	١٦	٤٢٧*	٤	٤١٤	خریف ثانی	٢٠	١٠٣٥	=	٥	١٠٣٦*	٥	٤١٤	=	١٧	٤٢٧*	=	٢٨
٤١٦*	٦	٤٢٨	ذی الحجة	٢	١٠٣٧	=	١٦	٤٢٨	٢	٤١٥	=	١٠	١٠٣٦*	اوقتوبر	٢٥	١٠٣٧	٧	٤١٥	=	١٨	٤٢٨	ربیع الاول	١٠
٤١٧	١	٤٢٩	=	١٤	١٠٣٨	=	١٧	٤٢٩	٦	٤١٦*	خریف اول	٢٩	١٠٣٧	=	١٤	١٠٣٨	١	٤١٦*	=	١٨	٤٢٩	=	٢١
٤١٨	٢	٤٣٠*	=	٢٥	١٠٣٩	=	١٧	٤٣٠*	٣	٤١٧	=	١٧	١٠٣٨	=	٣	١٠٣٩	٢	٤١٧	=	١٧	٤٣٠*	ربیع الثانی	٢
		٤٣١						٤٣١	١	٤١٨	=	٧	١٠٣٩	سبتمبر	٢٣	١٠٤٠*	٣	٤١٨	=	١٧	٤٣١	=	١٢
٤١٩	٣	٤٣٢	محرم	٦	١٠٤٠*	=	١٦	٤٣٢	٥	=	صیف ثالث	٢٦	١٠٤٠*	=	١١	١٠٤١	٥	٤١٩	=	١٨	٤٣٢	=	٢٤
٤٢٠*	٤	٤٣٣*	=	١٧	١٠٤١	=	١٦	٤٣٣*	٢	٤١٩	=	١٥	١٠٤١	اغستوس	٣١	١٠٤٢	٦	٤٢٠*	=	١٨	٤٣٣*	جمادی الاول	٦
٤٢١	٦	٤٣٤	=	٢٨	١٠٤٢	=	١٧	٤٣٤	٧	٤٢٠*	=	٥	١٠٤٢	=	٢١	١٠٤٣	٧	٤٢١	=	١٧	٤٣٤	=	١٦
٤٢٢	٧	٤٣٥	صفر	٩	١٠٤٣	=	١٧	٤٣٥	٤	٤٢١	صیف ثانی	٢٤	١٠٤٣	=	١٠	١٠٤٤*	١	٤٢٢	=	١٧	٤٣٥	=	٢٧
٤٢٣	١	٤٣٦*	=	٢٠	١٠٤٤*	=	١٦	٤٣٦*	١	٤٢٢	=	١٣	١٠٤٤*	یولیه	٢٩	١٠٤٥	٣	٤٢٣	=	١٨	٤٣٦*	جمادی الثانی	٩
٤٢٤*	٢	٤٣٧	ربیع الاول	١	١٠٤٥	=	١٦	٤٣٧	٦	٤٢٣	=	٣	١٠٤٥	=	١٩	١٠٤٦	٤	٤٢٤*	=	١٨	٤٣٧	=	١٩
٤٢٥	٤	٤٣٨*	=	١٣	١٠٤٦	=	١٧	٤٣٨*	٣	٤٢٤*	صیف اول	٢٣	١٠٤٦	=	٨	١٠٤٧	٥	٤٢٥	=	١٧	٨٣٨*	رجب	١
٤٢٦	٥	٤٣٩	=	٢٣	١٠٤٧	=	١٧	٤٣٩	١	٤٢٥	=	١٢	١٠٤٧	یونیه	٢٨	١٠٤٨*	٦	٤٢٦	=	١٧	٤٣٩	=	١١
٤٢٧	٦	٤٤٠	ربیع الثانی	٤	١٠٤٨*	=	١٦	٤٤٠	٥	٤٢٦	=	١	١٠٤٨*	=	١٦	١٠٤٩	١	٤٢٧	=	١٨	٤٤٠	=	٢٣
٤٢٨*	٧	٤٤١*	=	١٥	١٠٤٩	=	١٦	٤٤١*	٢	٤٢٧	بهار ثالث	٢١	١٠٤٩	=	٥	١٠٥٠	٢	٤٢٨*	=	١٨	٤٤١*	شعبان	٤
٤٢٩	٢	٤٤٢	=	٢٦	١٠٥٠	=	١٧	٤٤٢	٧	٤٢٨*	=	١١	١٠٥٠	مایه	٢٦	١٠٥١	٣	٤٢٩	=	١٧	٤٤٢	=	١٤
٤٣٠	٣	٤٤٣	جمادی الاول	٨	١٠٥١	=	١٧	٤٤٣	٤	٤٢٩	بهار ثانی	٣٠	١٠٥١	=	١٥	١٠٥٢*	٤	٤٣٠	=	١٧	٤٤٣	=	٢٥
٤٣١	٤	٤٤٤*	=	١٩	١٠٥٢*	=	١٦	٤٤٤*	١	٤٣٠	=	١٨	١٠٥٢*	=	٣	١٠٥٣	٦	٤٣١	=	١٨	٤٤٤*	رمضان	٨
٤٣٢*	٥	٤٤٥	=	٢٩	١٠٥٣	=	١٦	٤٤٥	٦	٤٣١	=	٩	١٠٥٣	اوریل	٢٣	١٠٥٤	٧	٤٣٢*	=	١٨	٤٤٥	=	١٨
٤٣٣	٧	٤٤٦*	جمادی الثانی	١١	١٠٥٤	=	١٧	٤٤٦*	٣	٤٣٢*	بهار اول	٢٩	١٠٥٤	=	١٢	١٠٥٥	١	٤٣٣	=	١٧	٤٤٦*	=	٢٩
٤٣٤	١	٤٤٧	=	٢١	١٠٥٥	=	١٧	٤٤٧	١	٤٣٣	=	١٨	١٠٥٥	=	٢	١٠٥٦*	٢	٤٣٤	=	١٧	٤٤٧	شوال	٩
٤٣٥	٢	٤٤٨	رجب	٣	١٠٥٦*	=	١٦	٤٤٨	٥	٤٣٤	=	٧	١٠٥٦*	مارث	٢١	١٠٥٧	٤	٤٣٥	=	١٨	٤٤٨	=	٢١
٤٣٦*	٣	٤٤٩*	=	١٤	١٠٥٧	=	١٦	٤٤٩*	٢	٤٣٥	شتای ثالث	٢٦	١٠٥٧	=	١٠	١٠٥٨	٥	٤٣٦*	=	١٨	٤٤٩*	ذی القعدة	٣
٤٣٧	٥	٤٥٠	=	٢٥	١٠٥٨	=	١٧	٤٥٠	٧	٤٣٦*	=	١٦	١٠٥٨	فوریه	٢٨	١٠٥٩	٦	٤٣٧	=	١٧	٤٥٠	=	١٣

مابعد (١)

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
		التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
٤٣٨	٦	٤٥١	شعبان	٦	١٠٥٩	سبتمبر	١٧	٤٥١	٤	٤٣٧	شتاى ثالث	٤	١٠٥٩	فوريه	١٧	*١٠٦٠	٧	٤٣٨	شتاى اول	١٧	٤٥١	ذى القعدة	٢٤
٤٣٩	٧	*٤٥٢	=	١٧	*١٠٦٠	=	١٦	*٤٥٢	١	٤٣٨	شتاى ثانى	٢٣	*١٠٦٠	=	٦	١٠٦١	٢	٤٣٩	=	١٨	*٤٥٢	ذى الحجه	٦
*٤٤٠	١	٤٥٣	=	٢٨	١٠٦١	=	١٦	٤٥٣	٥	٤٣٩	=	١٣	١٠٦١	ژانويه	٢٦	١٠٦٢	٣	*٤٤٠	=	١٨	٤٥٣	=	١٦
٤٤١	٣	٤٥٤	رمضان	١٠	١٠٦٢	=	١٧	٤٥٤	٣	*٤٤٠	=	١	١٠٦٢	=	١٥	١٠٦٣	٤	٤٤١	=	١٧	٤٥٤	=	٢٧
٤٤٢	٤	*٤٥٥	=	٢١	١٠٦٣	=	١٧	*٤٥٥	٧	٤٤١	شتاى اول	٢٠	١٠٦٣	=	٤						*٤٥٥		
٤٤٣	٥	٤٥٦	شوال	١	*١٠٦٤	=	١٦	٤٥٦	٥	٤٤٢	=	١٠	=	دهسامبر	٢٥	*١٠٦٤	٥	٤٤٢	=	١٧	٤٥٦	محرم	٨
*٤٤٤	٦	*٤٥٧	=	١٢	١٠٦٥	=	١٦	*٤٥٧	٢	٤٤٣	خريف ثالث	٢٩	*١٠٦٤	=	١٣	١٠٦٥	٧	٤٤٣	=	١٨	*٤٥٧	=	٢٠
٤٤٥	١	٤٥٨	=	٢٣	١٠٦٦	=	١٧	٤٥٨	٧	*٤٤٤	=	١٩	١٠٦٥	=	٣	١٠٦٦	١	*٤٤٤	=	١٨	٤٥٨	=	٣٠
٤٤٦	٢	٤٥٩	ذى القعدة	٥	١٠٦٧	=	١٧	٤٥٩	٤	٤٤٥	=	٧	١٠٦٦	نوامبر	٢٢	١٠٦٧	٢	٤٤٥	=	١٧	٤٥٩	صفر	١١
٤٤٧	٣	*٤٦٠	=	١٦	*١٠٦٨	=	١٦	*٤٦٠	١	٤٤٦	خريف ثانى	٢٦	١٠٦٧	=	١١	*١٠٦٨	٣	٤٤٦	=	١٧	*٤٦٠	=	٢٢
*٤٤٨	٤	٤٦١	=	٢٦	١٠٦٩	=	١٦	٤٦١	٦	٤٤٧	=	١٦	*١٠٦٨	اوقتوبر	٣١	١٠٦٩	٥	٤٤٧	=	١٨	٤٦١	ربيع الاول	٤
٤٤٩	٦	٤٦٢	ذى الحجة	٨	١٠٧٠	=	١٧	٤٦٢	٣	*٤٤٨	=	٥	١٠٦٩	=	٢٠	١٠٧٠	٦	*٤٤٨	=	١٨	٤٦٢	=	١٥
٤٥٠	٧	*٤٦٣	=	١٩	١٠٧١	=	١٧	*٤٦٣	٧	٤٤٩	خريف اول	٢٣	١٠٧٠	=	٩	١٠٧١	٧	٤٤٩	=	١٧	*٤٦٣	=	٢٦
٤٥١	١	٤٦٤	=	٢٩	*١٠٧٢	=	١٦	٤٦٤	٥	٤٥٠	=	١٣	١٠٧١	سبتمبر	٢٩	*١٠٧٢	١	٤٥٠	=	١٧	٤٦٤	ربيع الثانى	٦
		٤٦٥						٤٦٥	٢	٤٥١	=	٢	*١٠٧٢	=	١٧	١٠٧٣	٣	٤٥١	=	١٨	٤٦٥	=	١٨
*٤٥٢	٢	*٤٦٦	محرم	١١	١٠٧٣	=	١٦	*٤٦٦	٦	=	صيف ثالث	٢١	١٠٧٣	=	٦	١٠٧٤	٤	*٤٥٢	=	١٨	*٤٦٦	=	٢٩
٤٥٣	٤	٤٦٧	=	٢٢	١٠٧٤	=	١٧	٤٦٧	٤	*٤٥٢	=	١١	١٠٧٤	اغستوس	٢٧	١٠٧٥	٥	٤٥٣	=	١٧	٤٦٧	جمادى الاول	١٠
٤٥٤	٥	*٤٦٨	صفر	٣	١٠٧٥	=	١٧	*٤٦٨	١	٤٥٣	صيف ثانى	٣٠	١٠٧٥	=	١٦	*١٠٧٦	٦	٤٥٤	=	١٧	*٤٦٨	=	٢١
٤٥٥	٦	٤٦٩	=	١٣	*١٠٧٦	=	١٦	٤٦٩	٦	٤٥٤	=	٢٠	*١٠٧٦	=	٥	١٠٧٧	١	٤٥٥	=	١٨	٤٦٩	جمادى الثانى	٢
*٤٥٦	٧	٤٧٠	=	٢٤	١٠٧٧	=	١٦	٤٧٠	٣	٤٥٥	=	٩	١٠٧٧	يوليه	٢٥	١٠٧٨	٢	*٤٥٦	=	١٨	٤٧٠	=	١٣
٤٥٧	٢	*٤٧١	ربيع الاول	٧	١٠٧٨	=	١٧	*٤٧١	٧	*٤٥٦	صيف اول	٢٩	١٠٧٨	=	١٤	١٠٧٩	٣	٤٥٧	=	١٧	*٤٧١	=	٢٤
٤٥٨	٣	٤٧٢	=	١٧	١٠٧٩	=	١٧	٤٧٢	٥	٤٥٧	=	١٨	١٠٧٩	=	٤	*١٠٨٠	٤	٤٥٨	=	١٧	٤٧٢	رجب	٥
٤٥٩	٤	٤٧٣	=	٢٨	*١٠٨٠	=	١٦	٤٧٣	٢	٤٥٨	=	٧	*١٠٨٠	يونيه	٢٢	١٠٨١	٦	٤٥٩	=	١٨	٤٧٣	=	١٧
*٤٦٠	٥	*٤٧٤	ربيع الثانى	٩	١٠٨١	=	١٦	*٤٧٤	٦	٤٥٩	بهار ثالث	٢٧	١٠٨١	=	١١	١٠٨٢	٧	*٤٦٠	=	١٨	*٤٧٤	=	٢٨
٤٦١	٧	٤٧٥	=	٢٠	١٠٨٢	=	١٧	٤٧٥	٤	*٤٦٠	=	١٧	١٠٨٢	=	١	١٠٨٣	١	٤٦١	=	١٧	٤٧٥	شعبان	٨
٤٦٢	١	*٤٧٦	جمادى الاول	٢	١٠٨٣	=	١٧	*٤٧٦	١	٤٦١	=	٥	١٠٨٣	مايه	٢١	*١٠٨٤	٢	٤٦٢	=	١٧	*٤٧٦	=	١٩
٤٦٣	٢	٤٧٧	=	١٢	*١٠٨٤	=	١٦	٤٧٧	٦	٤٦٢	بهار ثانى	٢٦	*١٠٨٤	=	١٠	١٠٨٥	٤	٤٦٣	=	١٨	٤٧٧	رمضان	١
*٤٦٤	٣	٤٧٨	=	٢٣	١٠٨٥	=	١٦	٤٧٨	٣	٤٦٣	=	١٥	١٠٨٥	اوريل	٢٩	١٠٨٦	٥	*٤٦٤	=	١٨	٤٧٨	=	١٢
٤٦٥	٥	*٤٧٩	جمادى الثانى	٥	١٠٨٦	=	١٧	*٤٧٩	٧	*٤٦٤	=	٤	١٠٨٦	=	١٨	١٠٨٧	٦	٤٦٥	=	١٧	*٤٧٩	=	٢٣
٤٦٦	٦	٤٨٠	=	١٥	١٠٨٧	=	١٧	٤٨٠	٥	٤٦٥	بهار اول	٢٤	١٠٨٧	=	٨	*١٠٨٨	٧	٤٦٦	=	١٧	٤٨٠	شوال	٣
٤٦٧	٧	٤٨١	=	٢٦	*١٠٨٨	=	١٦	٤٨١	٢	٤٦٦	=	١٣	*١٠٨٨	مارث	٢٧	١٠٨٩	٢	٤٦٧	=	١٨	٤٨١	=	١٥
*٤٦٨	١	*٤٨٢	رجب	٨	١٠٨٩	=	١٦	*٤٨٢	٦	٤٦٧	=	٢	١٠٨٩	=	١٦	١٠٩٠	٣	*٤٦٨	=	١٨	*٤٨٢	=	٢٦
٤٦٩	٣	٤٨٣	=	١٩	١٠٩٠	=	١٧	٤٨٣	٤	*٤٦٨	شتاى ثالث	٢٢	١٠٩٠	=	٦	١٠٩١	٤	٤٦٩	=	١٧	٤٨٣	ذى القعدة	٧
٤٧٠	٤	٤٨٤	=	٣٠	١٠٩١	=	١٧	٤٨٤	١	٤٦٩	=	١٠	١٠٩١	فوريه	٢٣	*١٠٩٢	٥	٤٧٠	=	١٧	٤٨٤	=	١٨
٤٧١	٥	*٤٨٥	شعبان	١١	*١٠٩٢	=	١٦	*٤٨٥	٥	٤٧٠	شتاى ثانى	٢٩	*١٠٩٢	=	١٢	١٠٩٣	٧	٤٧١	=	١٨	*٤٨٥	=	٣٠
*٤٧٢	٦	٤٨٦	=	٢١	١٠٩٣	=	١٦	٤٨٦	٣	٤٧١	=	١٩	١٠٩٣	=	١	١٠٩٤	١	*٤٧٢	=	١٨	٤٨٦	ذى الحجة	١٠
٤٧٣	١	*٤٨٧	رمضان	٤	١٠٩٤	=	١٧	*٤٨٧	٧	*٤٧٢	=	٨	١٠٩٤	ژانويه	٢١	١٠٩٥	٢	٤٧٣	=	١٧	*٤٨٧	=	٢١
٤٧٤	٢	٤٨٨	=	١٤	١٠٩٥	=	١٧	٤٨٨	٥	٤٧٣	شتاى اول	٢٧	١٠٩٥	=	١١						٤٨٨		
٤٧٥	٣	٤٨٩	=	٢٥	*١٠٩٦	=	١٦	٤٨٩	٢	٤٧٤	=	١٦	=	دهسامبر	٣١	*١٠٩٦	٣	٤٧٤	=	١٧	٤٨٩	محرم	٢
*٤٧٦	٤	*٤٩٠	شوال	٦	١٠٩٧	=	١٦	*٤٩٠	٦	٤٧٥	=	٥	*١٠٩٦	=	١٩	١٠٩٧	٥	٤٧٥	=	١٨	*٤٩٠	=	١٤
٤٧٧	٦	٤٩١	=	١٧	١٠٩٨	=	١٧	٤٩١	٤	*٤٧٦	خريف ثالث	٢٥	١٠٩٧	=	٩	١٠٩٨	٦	*٤٧٦	=	١٨	٤٩١	=	٢٤
٤٧٨	٧	٤٩٢	=	٢٨	١٠٩٩	=	١٧	٤٩٢	١	٤٧٧	=	١٣	١٠٩٨	نوامبر	٢٨	١٠٩٩	٧	٤٧٧	=	١٧	٤٩٢	صفر	٥
٤٧٩	١	*٤٩٣	ذى القعدة	١٠	*١١٠٠	=	١٦	*٤٩٣	٥	٤٧٨	=	٢	١٠٩٩	=	١٧	*١١٠٠	١	٤٧٨	=	١٧	*٤٩٣	=	١٦
*٤٨٠	٢	٤٩٤	=	٢٠	١١٠١	=	١٦	٤٩٤	٣	٤٧٩	خريف ثانى	٢٢	*١١٠٠	=	٦	١١٠١	٣	٤٧٩	=	١٨	٤٩٤	=	٢٧
٤٨١	٤	٤٩٥	ذى الحجة	٢	١١٠٢	=	١٧	٤٩٥	٧	*٤٨٠	=	١١	١١٠١	اوقتوبر	٢٦	١١٠٢	٤	*٤٨٠	=	١٨	٤٩٥	ربيع الاول	٩
٤٨٢	٥	*٤٩٦	=	١٣	١١٠٣	=	١٧	*٤٩٦	٤	٤٨١	خريف اول	٢٩	١١٠٢	=	١٥	١١٠٣	٥	٤٨١	=	١٧	*٤٩٦	=	٢٠
٤٨٣	٦	٤٩٧	=	٢٣	*١١٠٤	=	١٦	٤٩٧	٢	٤٨٢	=	١٩	١١٠٣	=	٥	*١١٠٤	٦	٤٨٢	=	١٧	٤٩٧	=	٣٠
		*٤٩٨						*٤٩٨	٦	٤٨٣	=	٨	*١١٠٤	سبتمبر	٢٣	١١٠٥	١	٤٨٣	=	١٨	*٤٩٨	ربيع الثانى	١٢
*٤٨٤	٧	٤٩٩	محرم	٤	١١٠٥	=	١٦	٤٩٩	٤	=	صيف ثالث	٢٨	١١٠٥	=	١٣	١١٠٦	٢	*٤٨٤	=	١٨	٤٩٩	=	٢٢
٤٨٥	٢	٥٠٠	=	١٦	١١٠٦	=	١٧	٥٠٠	١	*٤٨٤	=	١٧	١١٠٦	=	٢	١١٠٧	٣	٤٨٥	=	١٧	٥٠٠	جمادى الاول	٤



التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	شهورها	يومنه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة ﴿ط ٠ ع﴾: السنة الميلادية	شهورها	يومنه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	شهورها	يومنه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة ﴿ط ٠ ع﴾: السنة الميلادية	شهورها	يومنه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	شهورها	يومنه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	شهورها	يومنه
٤٨٦	٣	*٥٠١	محرم	٢٧	١١٠٧	سبتمبر	١٧	*٥٠١	٥	٤٨٥	صيف ثالث	٥	١١٠٧	اغستوس	٢٢	*١١٠٨	٤	٤٨٦	شتاى اول	١٧	*٥٠١	جمادى الاول	١٥
٤٨٧	٤	٥٠٢	صفر	٧	*١١٠٨	=	١٦	٥٠٢	٣	٤٨٦	صيف ثانى	٢٦	*١١٠٨	=	١١	١١٠٩	٦	٤٨٧	=	١٨	٥٠٢	=	٢٦
*٤٨٨	٥	٥٠٣	=	١٨	١١٠٩	=	١٦	٥٠٣	٧	٤٨٧	=	١٥	١١٠٩	يوليه	٣١	١١١٠	٧	*٤٨٨	=	١٨	٥٠٣	جمادى الثانى	٧
٤٨٩	٧	*٥٠٤	ربيع الاول	١	١١١٠	=	١٧	*٥٠٤	٤	*٤٨٨	=	٤	١١١٠	=	٢٠	١١١١	١	٤٨٩	=	١٧	*٥٠٤	=	١٨
٤٩٠	١	٥٠٥	=	١١	١١١١	=	١٧	٥٠٥	٢	٤٨٩	صيف اول	٢٤	١١١١	=	١٠	*١١١٢	٢	٤٩٠	=	١٧	٥٠٥	=	٢٨
٤٩١	٢	*٥٠٦	=	٢٢	*١١١٢	=	١٦	*٥٠٦	٦	٤٩٠	=	١٣	*١١١٢	يونيه	٢٨	١١١٣	٤	٤٩١	=	١٨	*٥٠٦	رجب	١١
*٤٩٢	٣	٥٠٧	ربيع الثانى	٢	١١١٣	=	١٦	٥٠٧	٤	٤٩١	=	٣	١١١٣	=	١٨	١١١٤	٥	*٤٩٢	=	١٨	٥٠٧	=	٢١
٤٩٣	٥	٥٠٨	=	١٤	١١١٤	=	١٧	٥٠٨	١	*٤٩٢	بهار ثالث	٢٣	١١١٤	=	٧	١١١٥	٦	٤٩٣	=	١٧	٥٠٨	شعبان	٢
٤٩٤	٦	*٥٠٩	=	٢٥	١١١٥	=	١٧	*٥٠٩	٥	٤٩٣	=	١١	١١١٥	مايه	٢٧	*١١١٦	٧	٤٩٤	=	١٧	*٥٠٩	=	١٣
٤٩٥	٧	٥١٠	جمادى الاول	٦	*١١١٦	=	١٦	٥١٠	٣	٤٩٤	=	١	*١١١٦	=	١٦	١١١٧	٢	٤٩٥	=	١٨	٥١٠	=	٢٤
*٤٩٦	١	٥١١	=	١٧	١١١٧	=	١٦	٥١١	٧	٤٩٥	بهار ثانى	٢١	١١١٧	=	٥	١١١٨	٣	*٤٩٦	=	١٨	٥١١	رمضان	٦
٤٩٧	٣	*٥١٢	=	٢٩	١١١٨	=	١٧	*٥١٢	٤	*٤٩٦	=	١٠	١١١٨	اوريل	٢٤	١١١٩	٤	٤٩٧	=	١٧	*٥١٢	=	١٧
٤٩٨	٤	٥١٣	جمادى الثانى	٩	١١١٩	=	١٧	٥١٣	٢	٤٩٧	بهار اول	٣٠	١١١٩	=	١٤	*١١٢٠	٥	٤٩٨	=	١٧	٥١٣	=	٢٧
٤٩٩	٥	٥١٤	=	٢٠	*١١٢٠	=	١٦	٥١٤	٦	٤٩٨	=	١٩	*١١٢٠	=	٢	١١٢١	٧	٤٩٩	=	١٨	٥١٤	شوال	٩
*٥٠٠	٦	*٥١٥	رجب	٢	١١٢١	=	١٦	*٥١٥	٣	٤٩٩	=	٩	١١٢١	مارث	٢٢	١١٢٢	١	*٥٠٠	=	١٨	*٥١٥	=	٢٠
٥٠١	١	٥١٦	=	١٣	١١٢٢	=	١٧	٥١٦	١	*٥٠٠	شتاى ثالث	٢٧	١١٢٢	=	١٢	١١٢٣	٢	٥٠١	=	١٧	٥١٦	ذى القعدة	١
٥٠٢	٢	*٥١٧	=	٢٤	١١٢٣	=	١٧	*٥١٧	٥	٥٠١	=	١٦	١١٢٣	=	١	*١١٢٤	٣	٥٠٢	=	١٧	*٥١٧	=	١٢
٥٠٣	٣	٥١٨	شعبان	٤	*١١٢٤	=	١٦	٥١٨	٣	٥٠٢	=	٦	*١١٢٤	فوريه	١٩	١١٢٥	٥	٥٠٣	=	١٨	٥١٨	=	٢٣
*٥٠٤	٤	٥١٩	=	١٥	١١٢٥	=	١٦	٥١٩	٧	٥٠٣	شتاى ثانى	٢٥	١١٢٥	=	٧	١١٢٦	٦	*٥٠٤	=	١٨	٥١٩	ذى الحجة	٤

٥٠٥	٦	*٥٢٠	=	٢٦	١١٢٦	=	١٧	*٥٢٠	٤	*٥٠٤	=	١٤	١١٢٦	ژانویه	٢٧	١١٢٧	٧	٥٠٥	=	١٧	*٥٢٠	=	١٥
٥٠٦	٧	٥٢١	رمضان	٨	١١٢٧	=	١٧	٥٢١	٢	٥٠٥	=	٤	١١٢٧	=	١٧	*١١٢٨	١	٥٠٦	=	١٧	٥٢١	=	٢٥
٥٠٧	١	٥٢٢	=	١٩	*١١٢٨	=	١٦	٥٢٢	٦	٥٠٦	شتاى اول	٢٢	*١١٢٨	=	٦						٥٢٢		
*٥٠٨	٢	*٥٢٣	=	٣٠	١١٢٩	=	١٦	*٥٢٣	٣	٥٠٧	=	١١	=	دسامبر	٢٥	١١٢٩	٣	٥٠٧	=	١٨	*٥٢٣	محرم	٨
٥٠٩	٤	٥٢٤	شوال	١١	١١٣٠	=	١٧	٥٢٤	١	*٥٠٨	=	١	١١٢٩	=	١٥	١١٣٠	٤	*٥٠٨	=	١٨	٥٢٤	=	١٨
٥١٠	٥	٥٢٥	=	٢٢	١١٣١	=	١٧	٥٢٥	٥	٥٠٩	خريف ثالث	١٩	١١٣٠	=	٤	١١٣١	٥	٥٠٩	=	١٧	٥٢٥	=	٢٩
٥١١	٦	*٥٢٦	ذى القعده	٤	*١١٣٢	=	١٦	*٥٢٦	٢	٥١٠	=	٨	١١٣١	نوامبر	٢٣	*١١٣٢	٦	٥١٠	=	١٧	*٥٢٦	صفر	١٠
٥١٢	٧	٥٢٧	=	١٤	١١٣٣	=	١٦	٥٢٧	٧	٥١١	خريف ثانى	٢٨	*١١٣٢	=	١٢	١١٣٣	١	٥١١	=	١٨	٥٢٧	=	٢١
٥١٣	١	*٥٢٨	=	٢٥	١١٣٤	=	١٦	*٥٢٨	٤	٥١٢	=	١٧	١١٣٣	=	١	١١٣٤	٢	٥١٢	=	١٨	*٥٢٨	ربيع الاول	٣
٥١٤	٢	٥٢٩	ذى الحجه	٥	١١٣٥	=	١٦	٥٢٩	٢	٥١٣	=	٧	١١٣٤	اوقتوبر	٢٢	١١٣٥	٣	٥١٣	=	١٨	٥٢٩	=	١٣
٥١٥	٣	٥٣٠	=	١٦	*١١٣٦	=	١٥	٥٣٠	٦	٥١٤	خريف اول	٢٦	١١٣٥	=	١١	*١١٣٦	٤	٥١٤	=	١٨	٥٣٠	=	٢٤
*٥١٦	٤	*٥٣١	=	٢٧	١١٣٧	=	١٥	*٥٣١	٣	٥١٥	=	١٥	*١١٣٦	سبتمبر	٢٩	١١٣٧	٦	٥١٥	=	١٩	*٥٣١	ربيع الثانى	٦
		٥٣٢						٥٣٢	١	*٥١٦	=	٥	١١٣٧	=	١٩	١١٣٨	٧	*٥١٦	=	١٩	٥٣٢	=	١٦
٥١٧	٦	٥٣٣	محرم	٩	١١٣٨	=	١٦	٥٣٣	٥	=	صيف ثالث	٢٤	١١٣٨	=	٨	١١٣٩	١	٥١٧	=	١٨	٥٣٣	=	٢٧
٥١٨	٧	*٥٣٤	=	٢٠	١١٣٩	=	١٦	*٥٣٤	٢	٥١٧	=	١٢	١١٣٩	اغستوس	٢٨	*١١٤٠	٢	٥١٨	=	١٨	*٥٣٤	جمادى الاول	٩
٥١٩	١	٥٣٥	=	٣٠	*١١٤٠	=	١٥	٥٣٥	٧	٥١٨	=	٢	*١١٤٠	=	١٧	١١٤١	٤	٥١٩	=	١٩	٥٣٥	=	٢٠
*٥٢٠	٢	*٥٣٦	صفر	١١	١١٤١	=	١٥	*٥٣٦	٤	٥١٩	صيف ثانى	٢٢	١١٤١	=	٦	١١٤٢	٥	*٥٢٠	=	١٩	*٥٣٦	جمادى الثانى	١
٥٢١	٤	٥٣٧	=	٢٢	١١٤٢	=	١٦	٥٣٧	٢	*٥٢٠	=	١٢	١١٤٢	يوليه	٢٧	١١٤٣	٦	٥٢١	=	١٨	٥٣٧	=	١١
٥٢٢	٥	٥٣٨	ربيع الاول	٤	١١٤٣	=	١٦	٥٣٨	٦	٥٢١	صيف اول	٣١	١١٤٣	=	١٦	*١١٤٤	٧	٥٢٢	=	١٨	٥٣٨	=	٢٢
٥٢٣	٦	*٥٣٩	=	١٥	*١١٤٤	=	١٥	*٥٣٩	٣	٥٢٢	=	٢٠	*١١٤٤	=	٤	١١٤٥	٢	٥٢٣	=	١٩	*٥٣٩	رجب	٥
*٥٢٤	٧	٥٤٠	=	٢٥	١١٤٥	=	١٥	٥٤٠	١	٥٢٣	=	١٠	١١٤٥	يونيه	٢٤	١١٤٦	٣	*٥٢٤	=	١٩	٥٤٠	=	١٥
٥٢٥	٢	٥٤١	ربيع الثانى	٧	١١٤٦	=	١٦	٥٤١	٥	*٥٢٤	بهار ثالث	٣٠	١١٤٦	=	١٣	١١٤٧	٤	٥٢٥	=	١٨	٥٤١	=	٢٦
٥٢٦	٣	*٥٤٢	=	١٨	١١٤٧	=	١٦	*٥٤٢	٢	٥٢٥	=	١٨	١١٤٧	=	٢	*١١٤٨	٥	٥٢٦	=	١٨	*٥٤٢	شعبان	٧
٥٢٧	٤	٥٤٣	=	٢٨	*١١٤٨	=	١٥	٥٤٣	٧	٥٢٦	=	٨	*١١٤٨	مايه	٢٢	١١٤٩	٧	٥٢٧	=	١٩	٥٤٣	=	١٨
*٥٢٨	٥	٥٤٤	جمادى الاول	١٠	١١٤٩	=	١٥	٥٤٤	٤	٥٢٧	بهار ثانى	٢٨	١١٤٩	=	١١	٢١٥٠	١	*٥٢٨	=	١٩	٥٤٤	=	٢٩
٥٢٩	٧	*٥٤٥	=	٢٢	١١٥٠	=	١٦	*٥٤٥	١	*٥٢٨	=	١٧	١١٥٠	اوريل	٣٠	١١٥١	٢	٥٢٩	=	١٨	*٥٤٥	رمضان	١١
٥٣٠	١	٥٤٦	جمادى الثانى	٢	١١٥١	=	١٦	٥٤٦	٦	٥٢٩	=	٦	١١٥١	=	٢٠	*١١٥٢	٣	٥٣٠	=	١٨	٥٤٦	=	٢١
٥٣١	٢	*٥٤٧	=	١٣	*١١٥٢	=	١٥	*٥٤٧	٣	٥٣٠	بهار اول	٢٦	*١١٥٢	=	٨	١١٥٣	٥	٥٣١	=	١٩	*٥٤٧	شوال	٣
*٥٣٢	٣	٥٤٨	=	٢٣	١١٥٣	=	١٥	٥٤٨	١	٥٣١	=	١٦	١١٥٣	مارث	٢٩	١١٥٤	٦	*٥٣٢	=	١٩	٥٤٨	=	١٣
٥٣٣	٥	٥٤٩	رجب	٦	١١٥٤	=	١٦	٥٤٩	٥	*٥٣٢	=	٥	١١٥٤	=	١٨	١١٥٥	٧	٥٣٣	=	١٨	٥٤٩	=	٢٤
٥٣٤	٦	*٥٥٠	=	١٧	١١٥٥	=	١٦	*٥٥٠	٢	٥٣٣	شتاى ثالث	٢٣	١١٥٥	=	٧	*١١٥٦	١	٥٣٤	=	١٨	*٥٥٠	ذى القعدة	٦

التقويم الشمسى الهجرى								التقويم القمرى الهجرى								التقويم الميلادى (ط ٠ ع)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة ﴿ط ٠ ع﴾			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة ﴿ط ٠ ع﴾			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٥٣٥	٧	٥٥١	رجب	٢٧	١١٥٦*	سبتمبر	١٥	٥٥١	٧	٥٣٤	شتاى ثالث	١٣	١١٥٦*	فوريه	٢٥	١١٥٧	٣	٥٣٥	شتاى اول	١٩	٥٥١	ذى القعدة	١٧
٥٣٦*	١	٥٥٢	شعبان	٨	١١٥٧	=	١٥	٥٥٢	٤	٥٣٥	=	٢	١١٥٧	=	١٣	١١٥٨	٤	٥٣٦*	=	١٩	٥٥٢	=	٢٨
٥٣٧	٣	٥٥٣*	=	٢٠	١١٥٨	=	١٦	٥٥٣*	١	٥٣٦*	شتاى ثانى	٢١	١١٥٨	=	٢	١١٥٩	٥	٥٣٧	=	١٨	٥٥٣*	ذى الحجه	٩
٥٣٨	٤	٥٥٤	رمضان	١	١١٥٩	=	١٦	٥٥٤	٦	٥٣٧	=	١٠	١١٥٩	زانويه	٢٣	١١٦٠*	٦	٥٣٨	=	١٨	٥٥٤	=	١٩
٥٣٩	٥	٥٥٥	=	١٢	١١٦٠*	=	١٥	٥٥٥	٣	٥٣٨	شتاى اول	٢٩	١١٦٠*	=	١٢						٥٥٥		
٥٤٠*	٦	٥٥٦*	=	٢٣	١١٦١	=	١٥	٥٥٦*	٧	٥٣٩	=	١٨	=	دهسامبر	٣١	١١٦١	١	٥٣٩	=	١٩	٥٥٦*	محرم	٢
٥٤١	١	٥٥٧	شوال	٤	١١٦٢	=	١٦	٥٥٧	٥	٥٤٠*	=	٨	١١٦١	=	٢١	١١٦٢	٢	٥٤٠*	=	١٩	٥٥٧	=	١٢
٥٤٢	٢	٥٥٨*	=	١٥	١١٦٣	=	١٦	٥٥٨*	٢	٥٤١	خريف ثالث	٢٦	١١٦٢	=	١٠	١١٦٣	٣	٥٤١	=	١٨	٥٥٨*	=	٢٣
٥٤٣	٣	٥٥٩	=	٢٥	١١٦٤*	=	١٥	٥٥٩	٧	٥٤٢	=	١٦	١١٦٣	نووامبر	٣٠	١١٦٤*	٤	٥٤٢	=	١٨	٥٥٩	صفر	٣
٥٤٤*	٤	٥٦٠	ذى القعدة	٧	١١٦٥	=	١٥	٥٦٠	٤	٥٤٣	=	٥	١١٦٤*	=	١٨	١١٦٥	٦	٥٤٣	=	١٩	٥٦٠	=	١٥
٥٤٥	٦	٥٦١*	=	١٩	١١٦٦	=	١٦	٥٦١*	١	٥٤٤*	خريف ثانى	٢٤	١١٦٥	=	٧	١١٦٦	٧	٥٤٤*	=	١٩	٥٦١*	=	٢٦
٥٤٦	٧	٥٦٢	=	٢٩	١١٦٧	=	١٦	٥٦٢	٦	٥٤٥	=	١٣	١١٦٦	اوقتوبر	٢٨	١١٦٧	١	٥٤٥	=	١٨	٥٦٢	ربيع الاول	٨
٥٤٧	١	٥٦٣	ذى الحجة	١٠	١١٦٨*	=	١٥	٥٦٣	٣	٥٤٦	=	٢	١١٦٧	=	١٧	١١٦٨*	٢	٥٤٦	=	١٨	٥٦٣	=	١٨
٥٤٨*	٢	٥٦٤*	=	٢١	١١٦٩	=	١٥	٥٦٤*	٧	٥٤٧	خريف اول	٢١	١١٦٨*	=	٥	١١٦٩	٤	٥٤٧	=	١٩	٥٦٤*	=	٣٠
		٥٦٥						٥٦٥	٥	٥٤٨*	=	١١	١١٦٩	سبتمبر	٢٥	١١٧٠	٥	٥٤٨*	=	١٩	٥٦٥	ربيع الثانى	١٠
٥٤٩	٤	٥٦٦*	محرم	٣	١١٧٠	=	١٦	٥٦٦*	٢	=	صيف ثالث	٣٠	١١٧٠	=	١٤	١١٧١	٦	٥٤٩	=	١٨	٥٦٦*	=	٢١
٥٥٠	٥	٥٦٧	=	١٣	١١٧١	=	١٦	٥٦٧	٧	٥٤٩	=	١٩	١١٧١	=	٤	١١٧٢*	٧	٥٥٠	=	١٨	٥٦٧	جمادى الاول	٢
٥٥١	٦	٥٦٨	=	٢٤	١١٧٢*	=	١٥	٥٦٨	٤	٥٥٠	=	٨	١١٧٢*	اغستوس	٢٣	١١٧٣	٢	٥٥١	=	١٩	٥٦٨	=	١٤
٥٥٢*	٧	٥٦٩*	صفر	٥	١١٧٣	=	١٥	٥٦٩*	١	٥٥١	صيف ثانى	٢٨	١١٧٣	=	١٢	١١٧٤	٣	٥٥٢*	=	١٩	٥٦٩*	=	٢٥

٥٥٣	٢	٥٧٠	=	١٦	١١٧٤	=	١٦	٥٧٠	٦	٥٥٢*	=	١٨	١١٧٤	=	٢	١١٧٥	٤	٥٥٣	=	١٨	٥٧٠	جمادى الثانى	٥
٥٥٤	٣	٥٧١	=	٢٧	١١٧٥	=	١٦	٥٧١	٣	٥٥٣	=	٦	١١٧٥	يوليه	٢٢	١١٧٦*	٥	٥٥٤	=	١٨	٥٧١	=	١٦
٥٥٥	٤	٥٧٢*	ربيع الاول	٩	١١٧٦*	=	١٥	٥٧٢*	٧	٥٥٤	صيف اول	٢٦	١١٧٦*	=	١٠	١١٧٧	٧	٥٥٥	=	١٩	٥٧٢*	=	٢٨
٥٥٦*	٥	٥٧٣	=	١٩	١١٧٧	=	١٥	٥٧٣	٥	٥٥٥	=	١٦	١١٧٧	يونيه	٣٠	١١٧٨	١	٥٥٦*	=	١٩	٥٧٣	رجب	٩
٥٥٧	٧	٥٧٤	ربيع الثانى	١	١١٧٨	=	١٦	٥٧٤	٢	٥٥٦*	=	٥	١١٧٨	=	١٩	١١٧٩	٢	٥٥٧	=	١٨	٥٧٤	=	٢٠
٥٥٨	١	٥٧٥*	=	١٢	١١٧٩	=	١٦	٥٧٥*	٦	٥٥٧	بهار ثالث	٢٤	١١٧٩	=	٨	١١٨٠*	٣	٥٥٨	=	١٨	٥٧٥*	شعبان	١
٥٥٩	٢	٥٧٦	=	٢٢	١١٨٠*	=	١٥	٥٧٦	٤	٥٥٨	=	١٤	١١٨٠*	مايه	٢٨	١١٨١	٥	٥٥٩	=	١٩	٥٧٦	=	١٢
٥٦٠*	٣	٥٧٧*	جمادى الاول	٤	١١٨١	=	١٥	٥٧٧*	١	٥٥٩	=	٣	١١٨١	=	١٧	١١٨٢	٦	٥٦٠*	=	١٩	٥٧٧*	=	٢٣
٥٦١	٥	٥٧٨	=	١٥	١١٨٢	=	١٦	٥٧٨	٦	٥٦٠*	بهار ثانى	٢٤	١١٨٢	=	٧	١١٨٣	٧	٥٦١	=	١٨	٥٧٨	رمضان	٤
٥٦٢	٦	٥٧٩	=	٢٦	١١٨٣	=	١٦	٥٧٩	٣	٥٦١	=	١٢	١١٨٣	اوريل	٢٦	١١٨٤*	١	٥٦٢	=	١٨	٥٧٩	=	١٥
٥٦٣	٧	٥٨٠*	جمادى الثانى	٨	١١٨٤*	=	١٥	٥٨٠*	٧	٥٦٢	=	١	١١٨٤*	=	١٤	١١٨٥	٣	٥٦٣	=	١٩	٥٨٠*	=	٢٧
٥٦٤*	١	٥٨١	=	١٧	١١٨٥	=	١٥	٥٨١	٥	٥٦٣	بهار اول	٢١	١١٨٥	=	٤	١١٨٦	٤	٥٦٤*	=	١٩	٥٨١	شوال	٧
٥٦٥	٣	٥٨٢	=	٢٩	١١٨٦	=	١٦	٥٨٢	٢	٥٦٤*	=	١١	١١٨٦	مارث	٢٤	١١٨٧	٥	٥٦٥	=	١٨	٥٨٢	=	١٨
٥٦٦	٤	٥٨٣*	رجب	١١	١١٨٧	=	١٦	٥٨٣*	٦	٥٦٥	شتاى ثالث	٢٩	١١٨٧	=	١٣	١١٨٨*	٦	٥٦٦	=	١٨	٥٨٣*	=	٢٩
٥٦٧	٥	٥٨٤	=	٢١	١١٨٨*	=	١٥	٥٨٤	٤	٥٦٦	=	١٩	١١٨٨*	=	٢	١١٨٩	١	٥٦٧	=	١٩	٥٨٤	ذى القعدة	١١
٥٦٨*	٦	٥٨٥	شعبان	٢	١١٨٩	=	١٥	٥٨٥	١	٥٦٧	=	٨	١١٨٩	فوريه	١٩	١١٩٠	٢	٥٦٨*	=	١٩	٥٨٥	=	٢٢
٥٦٩	١	٥٨٦*	=	١٤	١١٩٠	=	١٦	٥٨٦*	٥	٥٦٨*	شتاى ثانى	٢٧	١١٩٠	=	٨	١١٩١	٣	٥٦٩	=	١٨	٥٨٦*	ذى الحجة	٣
٥٧٠	٢	٥٨٧	=	٢٤	١١٩١	=	١٦	٥٨٧	٣	٥٦٩	=	١٦	١١٩١	زانويه	٢٩	١١٩٢*	٤	٥٧٠	=	١٨	٥٨٧	=	١٣
٥٧١	٣	٥٨٨*	رمضان	٦	١١٩٢*	=	١٥	٥٨٨*	٧	٥٧٠	=	٥	١١٩٢*	=	١٨	١١٩٣	٦	٥٧١	=	١٩	٥٨٨*	=	٢٥
٥٧٢*	٤	٥٨٩	=	١٦	١١٩٣	=	١٥	٥٨٩	٥	٥٧١	شتاى اول	٢٥	١١٩٣	=	٧						٥٨٩		
٥٧٣	٦	٥٩٠	=	٢٨	١١٩٤	=	١٦	٥٩٠	٢	٥٧٢*	=	١٤	=	دهسامبر	٢٧	١١٩٤	٧	٥٧٢*	=	١٩	٥٩٠	محرم	٦
٥٧٤	٧	٥٩١*	شوال	٩	١١٩٥	=	١٦	٥٩١*	٦	٥٧٣	=	٢	١١٩٤	=	١٦	١١٩٥	١	٥٧٣	=	١٨	٥٩١*	=	١٧
٥٧٥	١	٥٩٢	=	١٩	١١٩٦*	=	١٥	٥٩٢	٤	٥٧٤	خريف ثالث	٢٢	١١٩٥	=	٦	١١٩٦*	٢	٥٧٤	=	١٨	٥٩٢	=	٢٧
٥٧٦*	٢	٥٩٣	ذى القعدة	١	١١٩٧	=	١٥	٥٩٣	١	٥٧٥	=	١١	١١٩٦*	نووامبر	٢٤	١١٩٧	٤	٥٧٥	=	١٩	٥٩٣	صفر	٩
٥٧٧	٤	٥٩٤*	=	١٣	١١٩٨	=	١٦	٥٩٤*	٥	٥٧٦*	خريف ثانى	٣٠	١١٩٧	=	١٣	١١٩٨	٥	٥٧٦*	=	١٩	٥٩٤*	=	٢٠
٥٧٨	٥	٥٩٥	=	٢٣	١١٩٩	=	١٦	٥٩٥	٣	٥٧٧	=	١٩	١١٩٨	=	٣	١١٩٩	٦	٥٧٧	=	١٨	٥٩٥	ربيع الاول	١
٥٧٩	٦	٥٩٦*	ذى الحجة	٤	١٢٠٠*	=	١٥	٥٩٦*	٧	٥٧٨	=	٨	١١٩٩	اوقتوبر	٢٣	١٢٠٠*	٧	٥٧٨	=	١٨	٥٩٦*	=	١٢
٥٨٠*	٧	٥٩٧	=	١٤	١٢٠١	=	١٥	٥٩٧	٥	٥٧٩	خريف اول	٢٨	١٢٠٠*	=	١٢	١٢٠١	٢	٥٧٩	=	١٩	٥٩٧	=	٢٣
٥٨١	٢	٥٩٨	=	٢٦	١٢٠٢	=	١٦	٥٩٨	٢	٥٨٠*	=	١٧	١٢٠١	=	١	١٢٠٢	٣	٥٨٠*	=	١٩	٥٩٨	ربيع الثانى	٤
		٥٩٩*						٥٩٩*	٦	٥٨١	=	٥	١٢٠٢	سبتمبر	٢٠	١٢٠٣	٤	٥٨١	=	١٨	٥٩٩*	=	١٥
٥٨٢	٣	٦٠٠	محرم	٧	١٢٠٣	=	١٦	٦٠٠	٤	=	صيف ثالث	٢٥	١٢٠٣	=	١٠	١٢٠٤*	٥	٥٨٢	=	١٨	٦٠٠	=	٢٥

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة ﴿ط ٠ ع﴾: السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٥٨٣	٤	٦٠١	محرم	١٨	*١٢٠٤	سبتمبر	١٥
*٥٨٤	٥	*٦٠٢	=	٢٩	١٢٠٥	=	١٥
٥٨٥	٧	٦٠٣	صفر	١٠	١٢٠٦	=	١٦
٥٨٦	١	٦٠٤	=	٢١	١٢٠٧	=	١٦
٥٨٧	٢	*٦٠٥	ربيع الاول	٣	*١٢٠٨	=	١٥
*٥٨٨	٣	٦٠٦	=	١٥	١٢٠٩	=	١٥
٥٨٩	٥	*٦٠٧	=	٢٥	١٢١٠	=	١٦
٥٩٠	٦	٦٠٨	ربيع الثانى	٥	١٢١١	=	١٦
٥٩١	٧	٦٠٩	=	١٦	*١٢١٢	=	١٥
*٥٩٢	١	*٦١٠	=	٢٧	١٢١٣	=	١٥
٥٩٣	٣	٦١١	جمادى الاول	٩	١٢١٤	=	١٦
٥٩٤	٤	٦١٢	=	٢٠	١٢١٥	=	١٦
٥٩٥	٥	*٦١٣	جمادى الثانى	١	*١٢١٦	=	١٥
*٥٩٦	٦	٦١٤	=	١١	١٢١٧	=	١٥
٥٩٧	١	٦١٥	=	٢٣	١٢١٨	=	١٦
٥٩٨	٢	*٦١٦	رجب	٥	١٢١٩	=	١٦
٥٩٩	٣	٦١٧	=	١٥	*١٢٢٠	=	١٥
*٦٠٠	٤	*٦١٨	=	٢٦	١٢٢١	=	١٥
٦٠١	٦	٦١٩	شعبان	٧	١٢٢٢	=	١٦
٦٠٢	٧	٦٢٠	=	١٨	١٢٢٣	=	١٦
٦٠٣	١	*٦٢١	=	٢٩	*١٢٢٤	=	١٥
*٦٠٤	٢	٦٢٢	رمضان	١٠	١٢٢٥	=	١٥
٦٠٥	٤	٦٢٣	=	٢١	١٢٢٦	=	١٦
٦٠٦	٥	*٦٢٤	شوال	٣	١٢٢٧	=	١٦
٦٠٧	٦	٦٢٥	=	١٣	*١٢٢٨	=	١٥
*٦٠٨	٧	*٦٢٦	=	٢٤	١٢٢٩	=	١٥
٦٠٩	٢	٦٢٧	ذى القعده	٦	١٢٣٠	=	١٦
٦١٠	٣	٦٢٨	=	١٧	١٢٣١	=	١٦
٦١١	٤	*٦٢٩	=	٢٨	*١٢٣٢	=	١٥
*٦١٢	٥	٦٣٠	ذى الحجه	٨	١٢٣٣	=	١٥
٦١٣	٧	٦٣١	=	٢٠	١٢٣٤	=	١٦
		*٦٣٢					
٦١٤	١	٦٣٣	محرم	١	١٢٣٥	=	١٦
٦١٥	٢	٦٣٤	=	١٢	*١٢٣٦	=	١٥
*٦١٦	٣	*٦٣٥	=	٢٣	١٢٣٧	=	١٥
٦١٧	٥	٦٣٦	صفر	٤	١٢٣٨	=	١٦
٦١٨	٦	*٦٣٧	=	١٥	١٢٣٩	=	١٦
٦١٩	٧	٦٣٨	=	٢٥	*١٢٤٠	=	١٥
*٦٢٠	١	٦٣٩	ربيع الاول	٨	١٢٤١	=	١٥
٦٢١	٣	*٦٤٠	=	١٩	١٢٤٢	=	١٦
٦٢٢	٤	٦٤١	=	٢٩	١٢٤٣	=	١٦
٦٢٣	٥	٦٤٢	ربيع الثانى	١٠	*١٢٤٤	=	١٥
*٦٢٤	٦	*٦٤٣	=	٢١	١٢٤٥	=	١٥
٦٢٥	١	٦٤٤	جمادى الاول	٣	١٢٤٦	=	١٦
٦٢٦	٢	٦٤٥	=	١٤	١٢٤٧	=	١٦
٦٢٧	٣	*٦٤٦	=	٢٥	*١٢٤٨	=	١٥
*٦٢٨	٤	٦٤٧	جمادى الثانى	٥	١٢٤٩	=	١٥
٦٢٩	٦	*٦٤٨	=	١٦	١٢٥٠	=	١٦
٦٣٠	٧	٦٤٩	=	٢٧	١٢٥١	=	١٦
٦٣١	١	٦٥٠	رجب	٩	*١٢٥٢	=	١٥

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة ﴿ط ٠ ع﴾: السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٦٠١	١	٥٨٢	صيف ثالث	١٤	*١٢٠٤	اغستوس	٢٩
*٦٠٢	٥	٥٨٣	=	٣	١٢٠٥	=	١٨
٦٠٣	٣	*٥٨٤	صيف ثانى	٢٤	١٢٠٦	=	٨
٦٠٤	٧	٥٨٥	=	١٢	١٢٠٧	يوليه	٢٨
*٦٠٥	٤	٥٨٦	=	١	*١٢٠٨	=	١٦
٦٠٦	٢	٥٨٧	صيف اول	٢٢	١٢٠٩	=	٦
*٦٠٧	٦	*٥٨٨	=	٩	١٢١٠	يونيه	٢٥
٦٠٨	٤	٥٨٩	بهار ثالث	٣١	١٢١١	=	١٥
٦٠٩	١	٥٩٠	=	٢٠	*١٢١٢	=	٥
*٦١٠	٥	٥٩١	=	٩	١٢١٣	مايه	٢٣
٦١١	٣	*٥٩٢	بهار ثانى	٣٠	١٢١٤	=	١٣
٦١٢	٧	٥٩٣	=	١٨	١٢١٥	=	٢
*٦١٣	٤	٥٩٤	=	٧	*١٢١٦	اوريل	٢٠
٦١٤	٢	٥٩٥	بهار اول	٢٨	١٢١٧	=	١٠
٦١٥	٦	*٥٩٦	=	١٧	١٢١٨	مارث	٣٠
*٦١٦	٣	٥٩٧	=	٥	١٢١٩	=	١٩
٦١٧	١	٥٩٨	شتاى ثالث	٢٥	*١٢٢٠	=	٨
*٦١٨	٥	٥٩٩	=	١٤	١٢٢١	فوريه	٢٥
٦١٩	٣	*٦٠٠	=	٤	١٢٢٢	=	١٥
٦٢٠	٧	٦٠١	شتاى ثانى	٢٢	١٢٢٣	=	٤
*٦٢١	٤	٦٠٢	=	١١	*١٢٢٤	ژانويه	٢٤
٦٢٢	٢	٦٠٣	=	١	١٢٢٥	=	١٣
٦٢٣	٦	*٦٠٤	شتاى اول	٢٠	١٢٢٦	=	٢
*٦٢٤	٣	٦٠٥	=	٩	=	دەسامبر	٢٢
٦٢٥	١	٦٠٦	خريف ثالث	٢٨	١٢٢٧	=	١٢
*٦٢٦	٥	٦٠٧	=	١٧	*١٢٢٨	نوامبر	٣٠
٦٢٧	٣	*٦٠٨	=	٧	١٢٢٩	=	٢٠
٦٢٨	٧	٦٠٩	خريف ثانى	٢٥	١٢٣٠	=	٩
*٦٢٩	٤	٦١٠	=	١٤	١٢٣١	اوقتوبر	٢٩
٦٣٠	٢	٦١١	=	٤	*١٢٣٢	=	١٨
٦٣١	٦	*٦١٢	خريف اول	٢٣	١٢٣٣	=	٧
*٦٣٢	٣	٦١٣	=	١١	١٢٣٤	سبتمبر	٢٦
٦٣٣	١	٦١٤	=	١	١٢٣٥	=	١٦
٦٣٤	٥	=	صيف ثالث	٢٠	*١٢٣٦	=	٤
*٦٣٥	٢	٦١٥	=	٩	١٢٣٧	اغستوس	٢٤
٦٣٦	٧	*٦١٦	صيف ثانى	٣٠	١٢٣٨	=	١٤
*٦٣٧	٤	٦١٧	=	١٨	١٢٣٩	=	٣
٦٣٨	٢	٦١٨	=	٨	*١٢٤٠	يوليه	٢٣
٦٣٩	٦	٦١٩	صيف اول	٢٨	١٢٤١	=	١٢
*٦٤٠	٣	*٦٢٠	=	١٦	١٢٤٢	=	١
٦٤١	١	٦٢١	=	٦	١٢٤٣	يونيه	٢١
٦٤٢	٥	٦٢٢	بهار ثالث	٢٦	*١٢٤٤	=	٩
*٦٤٣	٢	٦٢٣	=	١٥	١٢٤٥	مايه	٢٩
٦٤٤	٧	*٦٢٤	=	٥	١٢٤٦	=	١٩
٦٤٥	٤	٦٢٥	بهار ثانى	٢٤	١٢٤٧	=	٨
*٦٤٦	١	٦٢٦	=	١٤	*١٢٤٨	اوريل	٢٦
٦٤٧	٦	٦٢٧	=	٣	١٢٤٩	=	١٦
*٦٤٨	٣	*٦٢٨	بهار اول	٢٣	١٢٥٠	=	٥
٦٤٩	١	٦٢٩	=	١٣	١٢٥١	مارث	٢٦
٦٥٠	٥	٦٣٠	=	١	*١٢٥٢	=	١٤

التقويم الميلادي (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٢٠٥	٧	٥٨٣	شتاى اول	١٩	٦٠١	جمادى الاول	٨
١٢٠٦	١	*٥٨٤	=	١٩	*٦٠٢	=	١٩
١٢٠٧	٢	٥٨٥	=	١٨	٦٠٣	=	٢٩
*١٢٠٨	٣	٥٨٦	=	١٨	٦٠٤	جمادى الثانى	١٠
١٢٠٩	٥	٥٨٧	=	١٩	*٦٠٥	=	٢٢
١٢١٠	٦	*٥٨٨	=	١٩	٦٠٦	رجب	٣
١٢١١	٧	٥٨٩	=	١٨	*٦٠٧	=	١٤
*١٢١٢	١	٥٩٠	=	١٨	٦٠٨	=	٢٤
١٢١٣	٣	٥٩١	=	١٩	٦٠٩	شعبان	٤
١٢١٤	٤	*٥٩٢	=	١٩	*٦١٠	=	١٧
١٢١٥	٥	٥٩٣	=	١٨	٦١١	=	٢٧
*١٢١٦	٦	٥٩٤	=	١٨	٦١٢	رمضان	٩
١٢١٧	١	٥٩٥	=	١٩	*٦١٣	=	٢١
١٢١٨	٢	*٥٩٦	=	١٩	٦١٤	شوال	١
١٢١٩	٣	٥٩٧	=	١٨	٦١٥	=	١٢
*١٢٢٠	٤	٥٩٨	=	١٨	*٦١٦	=	٢٣
١٢٢١	٦	٥٩٩	=	١٩	٦١٧	ذى القعدة	٥
١٢٢٢	٧	*٦٠٠	=	١٩	*٦١٨	=	١٦
١٢٢٣	١	٦٠١	=	١٨	٦١٩	=	٢٦
*١٢٢٤	٢	٦٠٢	=	١٨	٦٢٠	ذى الحجة	٧
١٢٢٥	٤	٦٠٣	=	١٩	*٦٢١	=	١٩
١٢٢٦	٥	*٦٠٤	=	١٩	٦٢٢	=	٢٩
					٦٢٣		
١٢٢٧	٦	٦٠٥	=	١٨	*٦٢٤	محرم	١١
*١٢٢٨	٧	٦٠٦	=	١٨	٦٢٥	=	٢١
١٢٢٩	٢	٦٠٧	=	١٩	*٦٢٦	صفر	٣
١٢٣٠	٣	*٦٠٨	=	١٩	٦٢٧	=	١٣
١٢٣١	٤	٦٠٩	=	١٨	٦٢٨	=	٢٤
*١٢٣٢	٥	٦١٠	=	١٨	*٦٢٩	ربيع الاول	٦
١٢٣٣	٧	٦١١	=	١٩	٦٣٠	=	١٧
١٢٣٤	١	*٦١٢	=	١٩	٦٣١	=	٢٨
١٢٣٥	٢	٦١٣	=	١٨	*٦٣٢	ربيع الثانى	٩
*١٢٣٦	٣	٦١٤	=	١٨	٦٣٣	=	١٩
١٢٣٧	٥	٦١٥	=	١٩	٦٣٤	جمادى الاول	٢
١٢٣٨	٦	*٦١٦	=	١٩	*٦٣٥	=	١٣
١٢٣٩	٧	٦١٧	=	١٨	٦٣٦	=	٢٣
*١٢٤٠	١	٦١٨	=	١٨	*٦٣٧	جمادى الثانى	٤
١٢٤١	٣	٦١٩	=	١٩	٦٣٨	=	١٥
١٢٤٢	٤	*٦٢٠	=	١٩	٦٣٩	=	٢٦
١٢٤٣	٥	٦٢١	=	١٨	*٦٤٠	رجب	٨
*١٢٤٤	٦	٦٢٢	=	١٨	٦٤١	=	١٨
١٢٤٥	١	٦٢٣	=	١٩	٦٤٢	=	٣٠
١٢٤٦	٢	*٦٢٤	=	١٩	*٦٤٣	شعبان	١١
١٢٤٧	٣	٦٢٥	=	١٨	٦٤٤	=	٢١
*١٢٤٨	٤	٦٢٦	=	١٨	٦٤٥	رمضان	٣
١٢٤٩	٦	٦٢٧	=	١٩	*٦٤٦	=	١٥
١٢٥٠	٧	*٦٢٨	=	١٩	٦٤٧	=	٢٥
١٢٥١	١	٦٢٩	=	١٨	*٦٤٨	شوال	٦
*١٢٥٢	٢	٦٣٠	=	١٨	٦٤٩	=	١٦
١٢٥٣	٤	٦٣١	=	١٩	٦٥٠	=	٢٨

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ع)							
		التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة وفقا لاسبوع	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة وفقا لاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة وفقا لاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
٦٣٢*	٢	٦٥١*	رجب	٢٠	١٢٥٣	سبتمبر	١٥	٦٥١*	٢	٦٣١	شتاى ثالث	٢٠	١٢٥٣	مارث	٣	١٢٥٤	٥	٦٣٢*	شتاى اول	١٩	٦٥١*	ذى القعدة	١٠
٦٣٣	٤	٦٥٢	شعبان	١	١٢٥٤	=	١٦	٦٥٢	٧	٦٣٢*	=	١٠	١٢٥٤	فوريه	٢١	١٢٥٥	٦	٦٣٣	=	١٨	٦٥٢	=	٢٠
٦٣٤	٥	٦٥٣	=	١٢	١٢٥٥	=	١٦	٦٥٣	٤	٦٣٣	شتاى ثانى	٢٨	١٢٥٥	=	١٠	١٢٥٦*	٧	٦٣٤	=	١٨	٦٥٣	ذى الحجة	١
٦٣٥	٦	٦٥٤*	=	٢٣	١٢٥٦*	=	١٥	٦٥٤*	١	٦٣٤	=	١٧	١٢٥٦*	ژانويه	٣٠	١٢٥٧	٢	٦٣٥	=	١٩	٦٥٤*	=	١٣
٦٣٦*	٧	٦٥٥	رمضان	٤	١٢٥٧	=	١٥	٦٥٥	٦	٦٣٥	=	٧	١٢٥٧	=	١٩	١٢٥٨	٣	٦٣٦*	=	١٩	٦٥٥	=	٢٣
٦٣٧	٢	٦٥٦*	=	١٥	١٢٥٨	=	١٦	٦٥٦*	٣	٦٣٦*	شتاى اول	٢٦	١٢٥٨	=	٨						٦٥٦*		
٦٣٨	٣	٦٥٧	=	٢٦	١٢٥٩	=	١٦	٦٥٧	١	٦٣٧	=	١٦	=	دهسامبر	٢٩	١٢٥٩	٤	٦٣٧	=	١٨	٦٥٧	محرم	٤
٦٣٩	٤	٦٥٨	شوال	٧	١٢٦٠*	=	١٥	٦٥٨	٥	٦٣٨	=	٤	١٢٥٩	=	١٨	١٢٦٠*	٥	٦٣٨	=	١٨	٦٥٨	=	١٥
٦٤٠	٥	٦٥٩*	=	١٨	١٢٦١	=	١٥	٦٥٩*	٢	٦٣٩	خريف ثالث	٢٣	١٢٦٠*	=	٦	١٢٦١	٧	٦٣٩	=	١٩	٦٥٩*	=	٢٧
٦٤١	٦	٦٦٠	=	٢٨	١٢٦٢	=	١٥	٦٦٠	٧	٦٤٠	=	١٣	١٢٦١	نوامبر	٢٦	١٢٦٢	١	٦٤٠	=	١٩	٦٦٠	صفر	٨
٦٤٢	٧	٦٦١	ذى القعدة	١٠	١٢٦٣	=	١٥	٦٦١	٤	٦٤١	=	٢	١٢٦٢	=	١٥	١٢٦٣	٢	٦٤١	=	١٩	٦٦١	=	١٨
٦٤٣	١	٦٦٢*	=	٢١	١٢٦٤*	=	١٤	٦٦٢*	١	٦٤٢	خريف ثانى	٢١	١٢٦٣	=	٤	١٢٦٤*	٣	٦٤٢	=	١٩	٦٦٢*	=	٢٩
٦٤٤*	٢	٦٦٣	ذى الحجة	١	١٢٦٥	=	١٤	٦٦٣	٦	٦٤٣	=	١١	١٢٦٤*	اوقتوبر	٢٤	١٢٦٥	٥	٦٤٣	=	٢٠	٦٦٣	ربيع الاول	١١
٦٤٥	٤	٦٦٤	=	١٣	١٢٦٦	=	١٥	٦٦٤	٣	٦٤٤*	خريف اول	٣٠	١٢٦٥	=	١٣	١٢٦٦	٦	٦٤٤*	=	٢٠	٦٦٤	=	٢٢
٦٤٦	٥	٦٦٥*	=	٢٤	١٢٦٧	=	١٥	٦٦٥*	٧	٦٤٥	=	١٨	١٢٦٦	=	٢	١٢٦٧	٧	٦٤٥	=	١٩	٦٦٥*	ربيع الثانى	٣
		٦٦٦						٦٦٦	٥	٦٤٦	=	٨	١٢٦٧	سبتمبر	٢٢	١٢٦٨*	١	٦٤٦	=	١٩	٦٦٦	=	١٣
٦٤٧	٦	٦٦٧*	محرم	٥	١٢٦٨*	=	١٤	٦٦٧*	٢	=	صيف ثالث	٢٧	١٢٦٨*	=	١٠	١٢٦٩	٣	٦٤٧	=	٢٠	٦٦٧*	=	٢٥
٦٤٨*	٧	٦٦٨	=	١٥	١٢٦٩	=	١٤	٦٦٨	٧	٦٤٧	=	١٧	١٢٦٩	اغستوس	٣١	١٢٧٠	٤	٦٤٨*	=	٢٠	٦٦٨	جمادى الاول	٦
٦٤٩	٢	٦٦٩	=	٢٧	١٢٧٠	=	١٥	٦٦٩	٤	٦٤٨*	=	٦	١٢٧٠	=	٢٠	١٢٧١	٥	٦٤٩	=	١٩	٦٦٩	=	١٧
٦٥٠	٣	٦٧٠*	صفر	٨	١٢٧١	=	١٥	٦٧٠*	١	٦٤٩	صيف ثانى	٢٥	١٢٧١	=	٩	١٢٧٢*	٦	٦٥٠	=	١٩	٦٧٠*	=	٢٨
٦٥١	٤	٦٧١	=	١٨	١٢٧٢*	=	١٤	٦٧١	٦	٦٥٠	=	١٥	١٢٧٢*	يوليه	٢٩	١٢٧٣	١	٦٥١	=	٢٠	٦٧١	جمادى الثانى	٩
٦٥٢*	٥	٦٧٢	=	٢٩	١٢٧٣	=	١٤	٦٧٢	٣	٦٥١	=	٤	١٢٧٣	=	١٨	١٢٧٤	٢	٦٥٢*	=	٢٠	٦٧٢	=	٢٠
٦٥٣	٧	٦٧٣*	ربيع الاول	١٢	١٢٧٤	=	١٥	٦٧٣*	٧	٦٥٢*	صيف اول	٢٤	١٢٧٤	=	٧	١٢٧٥	٣	٦٥٣	=	١٩	٦٧٣*	رجب	٢
٦٥٤	١	٦٧٤	=	٢٢	١٢٧٥	=	١٥	٦٧٤	٥	٦٥٣	=	١٣	١٢٧٥	يونيه	٢٧	١٢٧٦*	٤	٦٥٤	=	١٩	٦٧٤	=	١٢
٦٥٥	٢	٦٧٥	ربيع الثانى	٣	١٢٧٦*	=	١٤	٦٧٥	٢	٦٥٤	=	٢	١٢٧٦*	=	١٥	١٢٧٧	٦	٦٥٥	=	٢٠	٦٧٥	=	٢٤
٦٥٦*	٣	٦٧٦*	=	١٤	١٢٧٧	=	١٤	٦٧٦*	٦	٦٥٥	بهار ثالث	٢٢	١٢٧٧	=	٤	١٢٧٨	٧	٦٥٦*	=	٢٠	٦٧٦*	شعبان	٥
٦٥٧	٥	٦٧٧	=	٢٥	١٢٧٨	=	١٥	٦٧٧	٤	٦٥٦*	=	١٢	١٢٧٨	مايه	٢٥	١٢٧٩	١	٦٥٧	=	١٩	٦٧٧	=	١٥
٦٥٨	٦	٦٧٨*	جمادى الاول	٧	١٢٧٩	=	١٥	٦٧٨*	١	٦٥٧	بهار ثانى	٣١	١٢٧٩	=	١٤	١٢٨٠*	٢	٦٥٨	=	١٩	٦٧٨*	=	٢٦
٦٥٩	٧	٦٧٩	=	١٧	١٢٨٠*	=	١٤	٦٧٩	٦	٦٥٨	=	٢١	١٢٨٠*	=	٣	١٢٨١	٤	٦٥٩	=	٢٠	٦٧٩	رمضان	٨
٦٦٠*	١	٦٨٠	=	٢٨	١٢٨١	=	١٤	٦٨٠	٣	٦٥٩	=	٩	١٢٨١	اوريل	٢٢	١٢٨٢	٥	٦٦٠*	=	٢٠	٦٨٠	=	١٩
٦٦١	٣	٦٨١*	جمادى الثانى	١٠	١٢٨٢	=	١٥	٦٨١*	٧	٦٦٠*	بهار اول	٣٠	١٢٨٢	=	١١	١٢٨٣	٦	٦٦١	=	١٩	٦٨١*	=	٣٠
٦٦٢	٤	٦٨٢	=	٢٠	١٢٨٣	=	١٥	٦٨٢	٥	٦٦١	=	١٩	١٢٨٣	=	١	١٢٨٤*	٧	٦٦٢	=	١٩	٦٨٢	شوال	١٠
٦٦٣	٥	٦٨٣	رجب	٢	١٢٨٤*	=	١٤	٦٨٣	٢	٦٦٢	=	٨	١٢٨٤*	مارث	٢٠	١٢٨٥	٢	٦٦٣	=	٢٠	٦٨٣	=	٢٢
٦٦٤*	٦	٦٨٤*	=	١٣	١٢٨٥	=	١٤	٦٨٤*	٦	٦٦٣	شتاى ثالث	٢٧	١٢٨٥	=	٩	١٢٨٦	٣	٦٦٤*	=	٢٠	٦٨٤*	ذى القعده	٤
٦٦٥	١	٦٨٥	=	٢٤	١٢٨٦	=	١٥	٦٨٥	٤	٦٦٤*	=	١٧	١٢٨٦	فوريه	٢٧	١٢٨٧	٤	٦٦٥	=	١٩	٦٨٥	=	١٤
٦٦٦	٢	٦٨٦*	شعبان	٥	١٢٨٧	=	١٥	٦٨٦*	١	٦٦٥	=	٥	١٢٨٧	=	١٦	١٢٨٨*	٥	٦٦٦	=	١٩	٦٨٦*	=	٢٥
٦٦٧	٣	٦٨٧	=	١٥	١٢٨٨*	=	١٤	٦٨٧	٦	٦٦٦	شتاى ثانى	٢٥	١٢٨٨*	=	٦	١٢٨٩	٧	٦٦٧	=	٢٠	٦٨٧	ذى الحجه	٦
٦٦٨*	٤	٦٨٨	=	٢٦	١٢٨٩	=	١٤	٦٨٨	٣	٦٦٧	=	١٤	١٢٨٩	ژانويه	٢٥	١٢٩٠	١	٦٦٨*	=	٢٠	٦٨٨	=	١٧
٦٦٩	٦	٦٨٩*	رمضان	٩	١٢٩٠	=	١٥	٦٨٩*	٧	٦٦٨*	=	٣	١٢٩٠	=	١٤	١٢٩١	٢	٦٦٩	=	١٩	٦٨٩*	=	٢٨
٦٧٠	٧	٦٩٠	=	١٩	١٢٩١	=	١٥	٦٩٠	٥	٦٦٩	شتاى اول	٢٢	١٢٩١	=	٤						٦٩٠		
٦٧١	١	٦٩١	=	٣٠	١٢٩٢*	=	١٤	٦٩١	٢	٦٧٠	=	١١	=	دهسامبر	٢٤	١٢٩٢*	٣	٦٧٠	=	١٩	٦٩١	محرم	٩
٦٧٢*	٢	٦٩٢*	شوال	١١	١٢٩٣	=	١٤	٦٩٢*	٦	٦٧١	خريف ثالث	٣٠	١٢٩٢*	=	١٢	١٢٩٣	٥	٦٧١	=	٢٠	٦٩٢*	=	٢١
٦٧٣	٤	٦٩٣	=	٢٢	١٢٩٤	=	١٥	٦٩٣	٤	٦٧٢*	=	٢٠	١٢٩٣	=	٢	١٢٩٤	٦	٦٧٢*	=	٢٠	٦٩٣	صفر	١
٦٧٤	٥	٦٩٤	ذى القعده	٤	١٢٩٥	=	١٥	٦٩٤	١	٦٧٣	=	٨	١٢٩٤	نوامبر	٢٢	١٢٩٥	٧	٦٧٣	=	١٩	٦٩٤	=	١١
٦٧٥	٦	٦٩٥*	=	١٥	١٢٩٦*	=	١٤	٦٩٥*	٥	٦٧٤	خريف ثانى	٢٧	١٢٩٥	=	١٠	١٢٩٦*	١	٦٧٤	=	١٩	٦٩٥*	=	٢٣
٦٧٦*	٧	٦٩٦	=	٢٥	١٢٩٧	=	١٤	٦٩٦	٣	٦٧٥	=	١٧	١٢٩٦*	اوقتوبر	٣٠	١٢٩٧	٣	٦٧٥	=	٢٠	٦٩٦	ربيع الاول	٥
٦٧٧	٢	٦٩٧*	ذى الحجه	٧	١٢٩٨	=	١٥	٦٩٧*	٧	٦٧٦*	=	٦	١٢٩٧	=	١٩	١٢٩٨	٤	٦٧٦*	=	٢٠	٦٩٧*	=	١٦
٦٧٨	٣	٦٩٨	=	١٧	١٢٩٩	=	١٥	٦٩٨	٥	٦٧٧	خريف اول	٢٥	١٢٩٨	=	٩	١٢٩٩	٥	٦٧٧	=	١٩	٦٩٨	=	٢٦
٦٧٩	٤	٦٩٩	=	٢٨	١٣٠٠*	=	١٤	٦٩٩	٢	٦٧٨	=	١٤	١٢٩٩	سبتمبر	٢٨	١٣٠٠*	٦	٦٧٨	=	١٩	٦٩٩	ربيع الثانى	٧
		٧٠٠*						٧٠٠*	٦	٦٧٩	=	٣	١٣٠٠*	=	١٦	١٣٠١	١	٦٧٩	=	٢٠	٧٠٠*	=	١٩

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ع)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة وفق الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ع)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة وفق الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ع)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة وفق الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٦٨٠*	٥	٧٠١	محرم	٩	١٣٠١	سبتمبر	١٤	٧٠١	٤	=	صيف ثالث	٢٣	١٣٠١	سبتمبر	٦	١٣٠٢	٢	٦٨٠*	شتاى اول	٢٠	٧٠١	ربيع الثانى	٢٩
٦٨١	٧	٧٠٢	=	٢١	١٣٠٢	=	١٥	٧٠٢	١	٦٨٠*	=	١٢	١٣٠٢	اغستوس	٢٦	١٣٠٣	٣	٦٨١	=	١٩	٧٠٢	جمادى الاول	١١
٦٨٢	١	٧٠٣*	صفر	٢	١٣٠٣	=	١٥	٧٠٣*	٥	٦٨١	صيف ثانى	٣١	١٣٠٣	=	١٥	١٣٠٤*	٤	٦٨٢	=	١٩	٧٠٣*	=	٢٢
٦٨٣	٢	٧٠٤	=	١٢	١٣٠٤*	=	١٤	٧٠٤	٣	٦٨٢	=	٢١	١٣٠٤*	=	٤	١٣٠٥	٦	٦٨٣	=	٢٠	٧٠٤	جمادى الثانى	٣
٦٨٤*	٣	٧٠٥	=	٢٣	١٣٠٥	=	١٤	٧٠٥	٧	٦٨٣	=	١٠	١٣٠٥	يوليه	٢٤	١٣٠٦	٧	٦٨٤*	=	٢٠	٧٠٥	=	١٤
٦٨٥	٥	٧٠٦*	ربيع الاول	٦	١٣٠٦	=	١٥	٧٠٦*	٤	٦٨٤*	صيف اول	٣٠	١٣٠٦	=	١٣	١٣٠٧	١	٦٨٥	=	١٩	٧٠٦*	=	٢٥
٦٨٦	٦	٧٠٧	=	١٦	١٣٠٧	=	١٥	٧٠٧	٢	٦٨٥	=	١٩	١٣٠٧	=	٣	١٣٠٨*	٢	٦٨٦	=	١٩	٧٠٧	رجب	٦
٦٨٧	٧	٧٠٨*	=	٢٧	١٣٠٨*	=	١٤	٧٠٨*	٦	٦٨٦	=	٨	١٣٠٨*	يونيه	٢١	١٣٠٩	٤	٦٨٧	=	٢٠	٧٠٨*	=	١٨
٦٨٨*	١	٧٠٩	ربيع الثانى	٧	١٣٠٩	=	١٤	٧٠٩	٤	٦٨٧	بهار ثالث	٢٩	١٣٠٩	=	١١	١٣١٠	٥	٦٨٨*	=	٢٠	٧٠٩	=	٢٨
٦٨٩	٣	٧١٠	=	١٩	١٣١٠	=	١٥	٧١٠	١	٦٨٨*	=	١٨	١٣١٠	مايه	٣١	١٣١١	٦	٦٨٩	=	١٩	٧١٠	شعبان	٩
٦٩٠	٤	٧١١*	جمادى الاول	١	١٣١١	=	١٥	٧١١*	٥	٦٨٩	=	٦	١٣١١	=	٢٠	١٣١٢*	٧	٦٩٠	=	١٩	٧١١*	=	٢٠
٦٩١	٥	٧١٢	=	١١	١٣١٢*	=	١٤	٧١٢	٣	٦٩٠	بهار ثانى	٢٧	١٣١٢*	=	٩	١٣١٣	٢	٦٩١	=	٢٠	٧١٢	رمضان	٢
٦٩٢*	٦	٧١٣	=	٢٢	١٣١٣	=	١٤	٧١٣	٧	٦٩١	=	١٦	١٣١٣	اوريل	٢٨	١٣١٤	٣	٦٩٢*	=	٢٠	٧١٣	=	١٣
٦٩٣	١	٧١٤*	جمادى الثانى	٤	١٣١٤	=	١٥	٧١٤*	٤	٦٩٢*	=	٥	١٣١٤	=	١٧	١٣١٥	٤	٦٩٣	=	١٩	٧١٤*	=	٢٤
٦٩٤	٢	٧١٥	=	١٤	١٣١٥	=	١٥	٧١٥	٢	٦٩٣	بهار اول	٢٥	١٣١٥	=	٧	١٣١٦*	٥	٦٩٤	=	١٩	٧١٥	شوال	٤
٦٩٥	٣	٧١٦*	=	٢٥	١٣١٦*	=	١٤	٧١٦*	٦	٦٩٤	=	١٤	١٣١٦*	مارث	٢٦	١٣١٧	٧	٦٩٥	=	٢٠	٧١٦*	=	١٦
٦٩٦*	٤	٧١٧	رجب	٦	١٣١٧	=	١٤	٧١٧	٤	٦٩٥	=	٤	١٣١٧	=	١٦	١٣١٨	١	٦٩٦*	=	٢٠	٧١٧	=	٢٦
٦٩٧	٦	٧١٨	=	١٨	١٣١٨	=	١٥	٧١٨	١	٦٩٦*	شتاى ثالث	٢٣	١٣١٨	=	٥	١٣١٩	٢	٦٩٧	=	١٩	٧١٨	ذى القعدة	٨
٦٩٨	٧	٧١٩*	=	٢٩	١٣١٩	=	١٥	٧١٩*	٥	٦٩٧	=	١١	١٣١٩	فوريه	٢٢	١٣٢٠*	٣	٦٩٨	=	١٩	٧١٩*	=	١٩
٦٩٩	١	٧٢٠	شعبان	٩	١٣٢٠*	=	١٤	٧٢٠	٣	٦٩٨	=	١	١٣٢٠*	=	١٢	١٣٢١	٥	٦٩٩	=	٢٠	٧٢٠	=	٣٠
٧٠٠*	٢	٧٢١	=	٢٠	١٣٢١	=	١٤	٧٢١	٧	٦٩٩	شتاى ثانى	٢٠	١٣٢١	ژانويه	٣١	١٣٢٢	٦	٧٠٠*	=	٢٠	٧٢١	ذى الحجة	١١
٧٠١	٤	٧٢٢*	رمضان	٣	١٣٢٢	=	١٥	٧٢٢*	٤	٧٠٠*	=	٩	١٣٢٢	=	٢٠	١٣٢٣	٧	٧٠١	=	١٩	٧٢٢*	=	٢٢
٧٠٢	٥	٧٢٣	=	١٣	١٣٢٣	=	١٥	٧٢٣	٢	٧٠١	شتاى اول	٢٨	١٣٢٣	=	١٠						٧٢٣		
٧٠٣	٦	٧٢٤	=	٢٤	١٣٢٤*	=	١٤	٧٢٤	٦	٧٠٢	=	١٧	=	دهسامبر	٣٠	١٣٢٤*	١	٧٠٢	=	١٩	٧٢٤	محرم	٣
٧٠٤*	٧	٧٢٥*	شوال	٥	١٣٢٥	=	١٤	٧٢٥*	٣	٧٠٣	=	٦	١٣٢٤*	=	١٨	١٣٢٥	٣	٧٠٣	=	٢٠	٧٢٥*	=	١٥
٧٠٥	٢	٧٢٦	=	١٦	١٣٢٦	=	١٥	٧٢٦	١	٧٠٤*	خريف ثالث	٢٦	١٣٢٥	=	٨	١٣٢٦	٤	٧٠٤*	=	٢٠	٧٢٦	=	٢٥
٧٠٦	٣	٧٢٧*	=	٢٧	١٣٢٧	=	١٥	٧٢٧*	٥	٧٠٥	=	١٤	١٣٢٦	نوامبر	٢٧	١٣٢٧	٥	٧٠٥	=	١٩	٧٢٧*	صفر	٦
٧٠٧	٤	٧٢٨	ذى القعدة	٨	١٣٢٨*	=	١٤	٧٢٨	٣	٧٠٦	=	٤	١٣٢٧	=	١٧	١٣٢٨*	٦	٧٠٦	=	١٩	٧٢٨	=	١٦
٧٠٨*	٥	٧٢٩	=	١٩	١٣٢٩	=	١٤	٧٢٩	٧	٧٠٧	خريف ثانى	٢٣	١٣٢٨*	=	٥	١٣٢٩	١	٧٠٧	=	٢٠	٧٢٩	=	٢٨
٧٠٩	٧	٧٣٠*	ذى الحجة	١	١٣٣٠	=	١٥	٧٣٠*	٤	٧٠٨*	=	١٢	١٣٢٩	اوقتوبر	٢٥	١٣٣٠	٢	٧٠٨*	=	٢٠	٧٣٠*	ربيع الاول	١٠
٧١٠	١	٧٣١	=	١١	١٣٣١	=	١٥	٧٣١	٢	٧٠٩	=	١	١٣٣٠	=	١٥	١٣٣١	٣	٧٠٩	=	١٩	٧٣١	=	٢٠
٧١١	٢	٧٣٢	=	٢٢	١٣٣٢*	=	١٤	٧٣٢	٦	٧١٠	خريف اول	٢٠	١٣٣١	=	٤	١٣٣٢*	٤	٧١٠	=	١٩	٧٣٢	ربيع الثانى	١
		٧٣٣*						٧٣٣*	٣	٧١١	=	٩	١٣٣٢*	سبتمبر	٢٢	١٣٣٣	٦	٧١١	=	٢٠	٧٣٣*	=	١٣
٧١٢*	٣	٧٣٤	محرم	٣	١٣٣٣	=	١٤	٧٣٤	١	=	صيف ثالث	٢٩	١٣٣٣	=	١٢	١٣٣٤	٧	٧١٢*	=	٢٠	٧٣٤	=	٢٣
٧١٣	٥	٧٣٥	=	١٥	١٣٣٤	=	١٥	٧٣٥	٥	٧١٢*	=	١٨	١٣٣٤	=	١	١٣٣٥	١	٧١٣	=	١٩	٧٣٥	جمادى الاول	٤
٧١٤	٦	٧٣٦*	=	٢٦	١٣٣٥	=	١٥	٧٣٦*	٢	٧١٣	=	٦	١٣٣٥	اغستوس	٢١	١٣٣٦*	٢	٧١٤	=	١٩	٧٣٦*	=	١٦
٧١٥	٧	٧٣٧	صفر	٦	١٣٣٦*	=	١٤	٧٣٧	٧	٧١٤	صيف ثانى	٢٧	١٣٣٦*	=	١٠	١٣٣٧	٤	٧١٥	=	٢٠	٧٣٧	=	٢٧
٧١٦*	١	٧٣٨*	=	١٧	١٣٣٧	=	١٤	٧٣٨*	٤	٧١٥	=	١٦	١٣٣٧	يوليه	٣٠	١٣٣٨	٥	٧١٦*	=	٢٠	٧٣٨*	جمادى الثانى	٨
٧١٧	٣	٧٣٩	=	٢٨	١٣٣٨	=	١٥	٧٣٩	٢	٧١٦*	=	٦	١٣٣٨	=	٢٠	١٣٣٩	٦	٧١٧	=	١٩	٧٣٩	=	١٨
٧١٨	٤	٧٤٠	ربيع الاول	١٠	١٣٣٩	=	١٥	٧٤٠	٦	٧١٧	صيف اول	٢٥	١٣٣٩	=	٩	١٣٤٠*	٧	٧١٨	=	١٩	٧٤٠	=	٢٩
٧١٩	٥	٧٤١*	=	٢١	١٣٤٠*	=	١٤	٧٤١*	٣	٧١٨	=	١٤	١٣٤٠*	يونيه	٢٧	١٣٤١	٢	٧١٩	=	٢٠	٧٤١*	رجب	١٢
٧٢٠*	٦	٧٤٢	ربيع الثانى	١	١٣٤١	=	١٤	٧٤٢	١	٧١٩	=	٤	١٣٤١	=	١٧	١٣٤٢	٣	٧٢٠*	=	٢٠	٧٤٢	=	٢٢
٧٢١	١	٧٤٣	=	١٣	١٣٤٢	=	١٥	٧٤٣	٥	٧٢٠*	بهار ثالث	٢٤	١٣٤٢	=	٦	١٣٤٣	٤	٧٢١	=	١٩	٧٤٣	شعبان	٣
٧٢٢	٢	٧٤٤*	=	٢٤	١٣٤٣	=	١٥	٧٤٤*	٢	٧٢١	=	١٢	١٣٤٣	مايه	٢٦	١٣٤٤*	٥	٧٢٢	=	١٩	٧٤٤*	=	١٤
٧٢٣	٣	٧٤٥	جمادى الاول	٥	١٣٤٤*	=	١٤	٧٤٥	٧	٧٢٢	=	٣	١٣٤٤*	=	١٥	١٣٤٥	٧	٧٢٣	=	٢٠	٧٤٥	=	٢٥
٧٢٤*	٤	٧٤٦*	=	١٦	١٣٤٥	=	١٤	٧٤٦*	٤	٧٢٣	بهار ثانى	٢٢	١٣٤٥	=	٤	١٣٤٦	١	٧٢٤*	=	٢٠	٧٤٦*	رمضان	٧
٧٢٥	٦	٧٤٧	=	٢٧	١٣٤٦	=	١٥	٧٤٧	٢	٧٢٤*	=	١٢	١٣٤٦	اوريل	٢٤	١٣٤٧	٢	٧٢٥	=	١٩	٧٤٧	=	١٧
٧٢٦	٧	٧٤٨	جمادى الثانى	٨	١٣٤٧	=	١٥	٧٤٨	٦	٧٢٥	بهار اول	٣١	١٣٤٧	=	١٣	١٣٤٨*	٣	٧٢٦	=	١٩	٧٤٨	=	٢٨
٧٢٧	١	٧٤٩*	=	١٩	١٣٤٨*	=	١٤	٧٤٩*	٣	٧٢٦	=	٢٠	١٣٤٨*	=	١	١٣٤٩	٥	٧٢٧	=	٢٠	٧٤٩*	شوال	١٠
٧٢٨*	٢	٧٥٠	=	٢٩	١٣٤٩	=	١٤	٧٥٠	١	٧٢٧	=	١٠	١٣٤٩	مارث	٢٢	١٣٥٠	٦	٧٢٨*	=	٢٠	٧٥٠	=	٢٠

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهورها	اليومونه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهورها	اليومونه
٧٢٩	٤	٧٥١	رجب	١٢	١٣٥٠	سبتمبر	١٥
٧٣٠	٥	*٧٥٢	=	٢٣	١٣٥١	=	١٥
٧٣١	٦	٧٥٣	شعبان	٣	*١٣٥٢	=	١٤
*٧٣٢	٧	٧٥٤	=	١٤	١٣٥٣	=	١٤
٧٣٣	٢	*٧٥٥	=	٢٦	١٣٥٤	=	١٥
٧٣٤	٣	٧٥٦	رمضان	٧	١٣٥٥	=	١٥
٧٣٥	٤	*٧٥٧	=	١٨	*١٣٥٦	=	١٤
*٧٣٦	٥	٧٥٨	=	٢٨	١٣٥٧	=	١٤
٧٣٧	٧	٧٥٩	شوال	١٠	١٣٥٨	=	١٥
٧٣٨	١	*٧٦٠	=	٢١	١٣٥٩	=	١٥
٧٣٩	٢	٧٦١	ذى القعدة	٢	*١٣٦٠	=	١٤
*٧٤٠	٣	٧٦٢	=	١٣	١٣٦١	=	١٤
٧٤١	٥	*٧٦٣	=	٢٥	١٣٦٢	=	١٥
٧٤٢	٦	٧٦٤	ذى الحجة	٥	١٣٦٣	=	١٥
٧٤٣	٧	٧٦٥	=	١٦	*١٣٦٤	=	١٤
*٧٤٤	١	*٧٦٦	=	٢٧	١٣٦٥	=	١٤
		٧٦٧					
٧٤٥	٣	*٧٦٨	محرم	٩	١٣٦٦	=	١٥
٧٤٦	٤	٧٦٩	=	١٩	١٣٦٧	=	١٥
٧٤٧	٥	٧٧٠	=	٣٠	*١٣٦٨	=	١٤
*٧٤٨	٦	*٧٧١	صفر	١١	١٣٦٩	=	١٤
٧٤٩	١	٧٧٢	=	٢٢	١٣٧٠	=	١٥
٧٥٠	٢	٧٧٣	ربيع الاول	٤	١٣٧١	=	١٥
٧٥١	٣	*٧٧٤	=	١٥	*١٣٧٢	=	١٤
*٧٥٢	٤	٧٧٥	=	٢٥	١٣٧٣	=	١٤
٧٥٣	٦	*٧٧٦	ربيع الثانى	٧	١٣٧٤	=	١٥
٧٥٤	٧	٧٧٧	=	١٧	١٣٧٥	=	١٥
٧٥٥	١	٧٧٨	=	٢٨	*١٣٧٦	=	١٤
*٧٥٦	٢	*٧٧٩	جمادى الاول	١٠	١٣٧٧	=	١٤
٧٥٧	٤	٧٨٠	=	٢١	١٣٧٨	=	١٥
٧٥٨	٥	٧٨١	جمادى الثانى	٢	١٣٧٩	=	١٥
٧٥٩	٦	*٧٨٢	=	١٣	*١٣٨٠	=	١٤
*٧٦٠	٧	٧٨٣	=	٢٣	١٣٨١	=	١٤
٧٦١	٢	٧٨٤	رجب	٦	١٣٨٢	=	١٥
٧٦٢	٣	*٧٨٥	=	١٧	١٣٨٣	=	١٥
٧٦٣	٤	٧٨٦	=	٢٧	*١٣٨٤	=	١٤
*٧٦٤	٥	*٧٨٧	شعبان	٨	١٣٨٥	=	١٤
٧٦٥	٧	٧٨٨	=	١٩	١٣٨٦	=	١٥
٧٦٦	١	٧٨٩	رمضان	١	١٣٨٧	=	١٥
٧٦٧	٢	*٧٩٠	=	١٢	*١٣٨٨	=	١٤
٧٦٨	٣	٧٩١	=	٢٢	١٣٨٩	=	١٤
٧٦٩	٤	٧٩٢	شوال	٣	١٣٩٠	=	١٤
٧٧٠	٥	*٧٩٣	=	١٤	١٣٩١	=	١٤
٧٧١	٦	٧٩٤	=	٢٤	*١٣٩٢	=	١٣
*٧٧٢	٧	٧٩٥	ذى القعدة	٦	١٣٩٣	=	١٣
٧٧٣	٢	*٧٩٦	=	١٨	١٣٩٤	=	١٤
٧٧٤	٣	٧٩٧	=	٢٨	١٣٩٥	=	١٤
٧٧٥	٤	*٧٩٨	ذى الحجة	٩	*١٣٩٦	=	١٣
*٧٧٦	٥	٧٩٩	=	١٩	١٣٩٧	=	١٣
		٨٠٠					

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهورها	اليومونه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهورها	اليومونه
٧٥١	٥	*٧٢٨	شتاى ثالث	٢٩	١٣٥٠	مارث	١١
*٧٥٢	٢	٧٢٩	=	١٧	١٣٥١	فوريه	٢٨
٧٥٣	٧	٧٣٠	=	٧	*١٣٥٢	=	١٨
٧٥٤	٤	٧٣١	شتاى ثانى	٢٦	١٣٥٣	=	٦
*٧٥٥	١	*٧٣٢	=	١٥	١٣٥٤	ژانويه	٢٦
٧٥٦	٦	٧٣٣	=	٤	١٣٥٥	=	١٦
*٧٥٧	٣	٧٣٤	شتاى اول	٢٣	*١٣٥٦	=	٥
٧٥٨	١	٧٣٥	=	١٣	=	دهسامبر	٢٥
٧٥٩	٥	*٧٣٦	=	٢	١٣٥٧	=	١٤
*٧٦٠	٢	٧٣٧	خريف ثالث	٢٠	١٣٥٨	=	٣
٧٦١	٧	٧٣٨	=	١٠	١٣٥٩	نوامبر	٢٣
٧٦٢	٤	*٧٣٩	خريف ثانى	٢٩	*١٣٦٠	=	١١
*٧٦٣	١	*٧٤٠	=	١٨	١٣٦١	اوقتوبر	٣١
٧٦٤	٦	٧٤١	=	٧	١٣٦٢	=	٢١
٧٦٥	٣	٧٤٢	خريف اول	٢٦	١٣٦٣	=	١٠
*٧٦٦	٧	٧٤٣	=	١٥	*١٣٦٤	سبتمبر	٢٨
٧٦٧	٥	*٧٤٤	=	٥	١٣٦٥	=	١٨
*٧٦٨	٢	=	صيف ثالث	٢٤	١٣٦٦	=	٧
٧٦٩	٧	٧٤٥	=	١٣	١٣٦٧	اغستوس	٢٨
٧٧٠	٤	٧٤٦	=	٢	*١٣٦٨	=	١٦
*٧٧١	١	٧٤٧	صيف ثانى	٢٢	١٣٦٩	=	٥
٧٧٢	٦	*٧٤٨	=	١٢	١٣٧٠	يوليه	٢٦
٧٧٣	٣	٧٤٩	صيف اول	٣١	١٣٧١	=	١٥
*٧٧٤	٧	٧٥٠	=	٢٠	*١٣٧٢	=	٣
٧٧٥	٥	٧٥١	=	١٠	١٣٧٣	يونيه	٢٣
*٧٧٦	٢	*٧٥٢	بهار ثالث	٣٠	١٣٧٤	=	١٢
٧٧٧	٧	٧٥٣	=	١٩	١٣٧٥	=	٢
٧٧٨	٤	٧٥٤	=	٨	*١٣٧٦	مايه	٢١
*٧٧٩	١	٧٥٥	بهار ثانى	٢٨	١٣٧٧	=	١٠
٧٨٠	٦	*٧٥٦	=	١٨	١٣٧٨	اوريل	٣٠
٧٨١	٣	٧٥٧	=	٦	١٣٧٩	=	١٩
*٧٨٢	٧	٧٥٨	بهار اول	٢٦	*١٣٨٠	=	٧
٧٨٣	٥	٧٥٩	=	١٦	١٣٨١	مارث	٢٨
٧٨٤	٢	*٧٦٠	=	٥	١٣٨٢	=	١٧
*٧٨٥	٦	٧٦١	شتاى ثالث	٢٣	١٣٨٣	=	٦
٧٨٦	٤	٧٦٢	=	١٣	*١٣٨٤	فوريه	٢٤
*٧٨٧	١	٧٦٣	=	٢	١٣٨٥	=	١٢
٧٨٨	٦	*٧٦٤	شتاى ثانى	٢٢	١٣٨٦	=	٢
٧٨٩	٣	٧٦٥	=	١٠	١٣٨٧	ژانويه	٢٢
*٧٩٠	٧	٧٦٦	شتاى اول	٢٩	*١٣٨٨	=	١١
٧٩١	٥	٧٦٧	=	١٩	=	دهسامبر	٣١
٧٩٢	٢	٧٦٨	=	٨	١٣٨٩	=	٢٠
*٧٩٣	٦	٧٦٩	خريف ثالث	٢٧	١٣٩٠	=	٩
٧٩٤	٤	٧٧٠	=	١٧	١٣٩١	نوامبر	٢٩
٧٩٥	١	٧٧١	=	٦	*١٣٩٢	=	١٧
*٧٩٦	٥	*٧٧٢	خريف ثانى	٢٥	١٣٩٣	=	٦
٧٩٧	٣	٧٧٣	=	١٤	١٣٩٤	اوقتوبر	٢٧
*٧٩٨	٧	٧٧٤	=	٣	١٣٩٥	=	١٦
٧٩٩	٥	٧٧٥	خريف اول	٢٣	*١٣٩٦	=	٥
٨٠٠	٢	*٧٧٦	=	١٢	١٣٩٧	سبتمبر	٢٤

التقويم الميلادي (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهورها	اليومونه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهورها	اليومونه
١٣٥١	٧	٧٢٩	شتاى اول	١٩	٧٥١	ذى القعدة	٢
*١٣٥٢	١	٧٣٠	=	١٩	*٧٥٢	=	١٣
١٣٥٣	٣	٧٣١	=	٢٠	٧٥٣	=	٢٤
١٣٥٤	٤	*٧٣٢	=	٢٠	٧٥٤	ذى الحجه	٥
١٣٥٥	٥	٧٣٣	=	١٩	*٧٥٥	=	١٦
*١٣٥٦	٦	٧٣٤	=	١٩	٧٥٦	=	٢٦
					*٧٥٧		
١٣٥٧	١	٧٣٥	=	٢٠	٧٥٨	محرم	٨
١٣٥٨	٢	*٧٣٦	=	٢٠	٧٥٩	=	١٩
١٣٥٩	٣	٧٣٧	=	١٩	*٧٦٠	=	٣٠
*١٣٦٠	٤	٧٣٨	=	١٩	٧٦١	صفر	١٠
١٣٦١	٦	٧٣٩	=	٢٠	٧٦٢	=	٢٢
١٣٦٢	٧	*٧٤٠	=	٢٠	*٧٦٣	ربيع الاول	٤
١٣٦٣	١	٧٤١	=	١٩	٧٦٤	=	١٤
*١٣٦٤	٢	٧٤٢	=	١٩	٧٦٥	=	٢٥
١٣٦٥	٤	٧٤٣	=	٢٠	*٧٦٦	ربيع الثانى	٧
١٣٦٦	٥	*٧٤٤	=	٢٠	٧٦٧	=	١٧
١٣٦٧	٦	٧٤٥	=	١٩	*٧٦٨	=	٢٨
*١٣٦٨	٧	٧٤٦	=	١٩	٧٦٩	جمادى الاول	٩
١٣٦٩	٢	٧٤٧	=	٢٠	٧٧٠	=	٢١
١٣٧٠	٣	*٧٤٨	=	٢٠	*٧٧١	جمادى الثانى	٢
١٣٧١	٤	٧٤٩	=	١٩	٧٧٢	=	١٢
*١٣٧٢	٥	٧٥٠	=	١٩	٧٧٣	=	٢٣
١٣٧٣	٧	٧٥١	=	٢٠	*٧٧٤	رجب	٦
١٣٧٤	١	*٧٥٢	=	٢٠	٧٧٥	=	١٦
١٣٧٥	٢	٧٥٣	=	١٩	*٧٧٦	=	٢٧
*١٣٧٦	٣	٧٥٤	=	١٩	٧٧٧	شعبان	٧
١٣٧٧	٥	٧٥٥	=	٢٠	٧٧٨	=	١٩
١٣٧٨	٦	*٧٥٦	=	٢٠	*٧٧٩	رمضان	١
١٣٧٩	٧	٧٥٧	=	١٩	٧٨٠	=	١١
*١٣٨٠	١	٧٥٨	=	١٩	٧٨١	=	٢٢
١٣٨١	٣	٧٥٩	=	٢٠	*٧٨٢	شوال	٤
١٣٨٢	٤	*٧٦٠	=	٢٠	٧٨٣	=	١٤
١٣٨٣	٥	٧٦١	=	١٩	٧٨٤	=	٢٥
*١٣٨٤	٦	٧٦٢	=	١٩	*٧٨٥	ذى القعدة	٧
١٣٨٥	١	٧٦٣	=	٢٠	٧٨٦	=	١٨
١٣٨٦	٢	*٧٦٤	=	٢٠	*٧٨٧	=	٢٩
١٣٨٧	٣	٧٦٥	=	١٩	٧٨٨	ذى الحجة	٩
*١٣٨٨	٤	٧٦٦	=	١٩	٧٨٩	=	٢٠
					*٧٩٠		
١٣٨٩	٦	٧٦٧	=	٢٠	٧٩١	محرم	٢
١٣٩٠	٧	٧٦٨	=	٢٠	٧٩٢	=	١٣
١٣٩١	١	٧٦٩	=	٢٠	*٧٩٣	=	٢٤
*١٣٩٢	٢	٧٧٠	=	٢٠	٧٩٤	صفر	٤
١٣٩٣	٤	٧٧١	=	٢١	٧٩٥	=	١٦
١٣٩٤	٥	*٧٧٢	=	٢١	*٧٩٦	=	٢٧
١٣٩٥	٦	٧٧٣	=	٢٠	٧٩٧	ربيع الاول	٨
*١٣٩٦	٧	٧٧٤	=	٢٠	*٧٩٨	=	١٩
١٣٩٧	٢	٧٧٥	=	٢١	٧٩٩	=	٣٠
١٣٩٨	٣	*٧٧٦	=	٢١	٨٠٠	ربيع الثانى	١١



التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر فيها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر فيها	اليوم منه
٧٧٧	٧	٨٠١*	محرم	٢	١٣٩٨	سبتمبر	١٤
٧٧٨	١	٨٠٢	=	١٢	١٣٩٩	=	١٤
٧٧٩	٢	٨٠٣	=	٢٣	*١٤٠٠	=	١٣
*٧٨٠	٣	٨٠٤*	صفر	٤	١٤٠١	=	١٣
٧٨١	٥	٨٠٥	=	١٥	١٤٠٢	=	١٤
٧٨٢	٦	٨٠٦*	=	٢٦	١٤٠٣	=	١٤
٧٨٣	٧	٨٠٧	ربيع الاول	٧	*١٤٠٤	=	١٣
*٧٨٤	١	٨٠٨	=	١٨	١٤٠٥	=	١٣
٧٨٥	٣	٨٠٩*	=	٣٠	١٤٠٦	=	١٤
٧٨٦	٤	٨١٠	ربيع الثانى	١٠	١٤٠٧	=	١٤
٧٨٧	٥	٨١١	=	٢١	*١٤٠٨	=	١٣
*٧٨٨	٦	٨١٢*	جمادى الاول	٣	١٤٠٩	=	١٣
٧٨٩	١	٨١٣	=	١٤	١٤١٠	=	١٤
٧٩٠	٢	٨١٤	=	٢٥	١٤١١	=	١٤
٧٩١	٣	٨١٥*	جمادى الثانى	٦	*١٤١٢	=	١٣
*٧٩٢	٤	٨١٦	=	١٦	١٤١٣	=	١٣
٧٩٣	٦	٨١٧*	=	٢٨	١٤١٤	=	١٤
٧٩٤	٧	٨١٨	رجب	٩	١٤١٥	=	١٤
٧٩٥	١	٨١٩	=	٢٠	*١٤١٦	=	١٣
*٧٩٦	٢	٨٢٠*	شعبان	١	١٤١٧	=	١٣
٧٩٧	٤	٨٢١	=	١٢	١٤١٨	=	١٤
٧٩٨	٥	٨٢٢	=	٢٣	١٤١٩	=	١٤
٧٩٩	٦	٨٢٣*	رمضان	٥	*١٤٢٠	=	١٣
*٨٠٠	٧	٨٢٤	=	١٥	١٤٢١	=	١٣
٨٠١	٢	٨٢٥	=	٢٧	١٤٢٢	=	١٤
٨٠٢	٣	٨٢٦*	شوال	٨	١٤٢٣	=	١٤
٨٠٣	٤	٨٢٧	=	١٨	*١٤٢٤	=	١٣
*٨٠٤	٥	٨٢٨*	=	٢٩	١٤٢٥	=	١٣
٨٠٥	٧	٨٢٩	ذى القعده	١١	١٤٢٦	=	١٤
٨٠٦	١	٨٣٠	=	٢٢	١٤٢٧	=	١٤
٨٠٧	٢	٨٣١*	ذى الحجه	٣	*١٤٢٨	=	١٣
*٨٠٨	٣	٨٣٢	=	١٣	١٤٢٩	=	١٣
٨٠٩	٥	٨٣٣	=	٢٥	١٤٣٠	=	١٤
		٨٣٤*					
٨١٠	٦	٨٣٥	محرم	٦	١٤٣١	=	١٤
٨١١	٧	٨٣٦*	=	١٧	*١٤٣٢	=	١٣
*٨١٢	١	٨٣٧	=	٢٧	١٤٣٣	=	١٣
٨١٣	٣	٨٣٨	صفر	٩	١٤٣٤	=	١٤
٨١٤	٤	٨٣٩*	=	٢٠	١٤٣٥	=	١٤
٨١٥	٥	٨٤٠	ربيع الاول	١	*١٤٣٦	=	١٣
*٨١٦	٦	٨٤١	=	١٢	١٤٣٧	=	١٣
٨١٧	١	٨٤٢*	=	٢٤	١٤٣٨	=	١٤
٨١٨	٢	٨٤٣	ربيع الثانى	٤	١٤٣٩	=	١٤
٨١٩	٣	٨٤٤	=	١٥	*١٤٤٠	=	١٣
*٨٢٠	٤	٨٤٥*	=	٢٦	١٤٤١	=	١٣
٨٢١	٦	٨٤٦	جمادى الاول	٨	١٤٤٢	=	١٤
٨٢٢	٧	٨٤٧*	=	١٩	١٤٤٣	=	١٤
٨٢٣	١	٨٤٨	=	٢٩	*١٤٤٤	=	١٣
*٨٢٤	٢	٨٤٩	جمادى الثانى	١٠	١٤٤٥	=	١٣
٨٢٥	٤	٨٥٠*	=	٢٢	١٤٤٦	=	١٤

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر فيها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر فيها	اليوم منه
*٨٠١	٦	=	صيف ثالث	٣١	١٣٩٨	سبتمبر	١٣
٨٠٢	٤	٧٧٧	=	٢٠	١٣٩٩	=	٣
٨٠٣	١	٧٧٨	=	٩	١٤٠٠*	اغستوس	٢٢
*٨٠٤	٥	٧٧٩	صيف ثانى	٢٩	١٤٠١	=	١١
٨٠٥	٣	*٧٨٠	=	١٩	١٤٠٢	=	١
*٨٠٦	٧	٧٨١	=	٧	١٤٠٣	يوليه	٢١
٨٠٧	٥	٧٨٢	صيف اول	٢٨	*١٤٠٤	=	١٠
٨٠٨	٢	٧٨٣	=	١٧	١٤٠٥	يونيه	٢٩
*٨٠٩	٦	*٧٨٤	=	٦	١٤٠٦	=	١٨
٨١٠	٤	٧٨٥	بهار ثالث	٢٦	١٤٠٧	=	٨
٨١١	١	٧٨٦	=	١٥	*١٤٠٨	مايه	٢٧
*٨١٢	٥	٧٨٧	=	٤	١٤٠٩	=	١٦
٨١٣	٣	*٧٨٨	بهار ثانى	٢٥	١٤١٠	=	٦
٨١٤	٧	٧٨٩	=	١٣	١٤١١	اوريل	٢٥
*٨١٥	٤	٧٩٠	=	٢	*١٤١٢	=	١٣
٨١٦	٢	٧٩١	بهار اول	٢٣	١٤١٣	=	٣
*٨١٧	٦	*٧٩٢	=	١٢	١٤١٤	مارث	٢٣
٨١٨	٤	٧٩٣	=	١	١٤١٥	=	١٣
٨١٩	١	٧٩٤	شتاى ثالث	٢٠	*١٤١٦	=	١
*٨٢٠	٥	٧٩٥	=	٩	١٤١٧	فوريه	١٨
٨٢١	٣	٧٩٦*	شتاى ثانى	٢٩	١٤١٨	=	٨
٨٢٢	٧	٧٩٧	=	١٧	١٤١٩	ژانويه	٢٨
*٨٢٣	٤	٧٩٨	=	٦	*١٤٢٠	=	١٧
٨٢٤	٢	٧٩٩	شتاى اول	٢٦	١٤٢١	=	٦
٨٢٥	٦	*٨٠٠	=	١٥	=	دسامبر	٢٦
*٨٢٦	٣	٨٠١	=	٣	١٤٢٢	=	١٥
٨٢٧	١	٨٠٢	خريف ثالث	٢٣	١٤٢٣	=	٥
*٨٢٨	٥	٨٠٣	=	١٢	١٤٢٤*	نوامبر	٢٣
٨٢٩	٣	*٨٠٤	=	٢	١٤٢٥	=	١٣
٨٣٠	٧	٨٠٥	خريف ثانى	٢٠	١٤٢٦	=	٢
*٨٣١	٤	٨٠٦	=	٩	١٤٢٧	اوقتوبر	٢٢
٨٣٢	٢	٨٠٧	خريف اول	٢٩	*١٤٢٨	=	١١
٨٣٣	٦	*٨٠٨	=	١٨	١٤٢٩	سبتمبر	٣٠
*٨٣٤	٣	٨٠٩	=	٦	١٤٣٠	=	١٩
٨٣٥	١	=	صيف ثالث	٢٦	١٤٣١	=	٩
*٨٣٦	٥	٨١٠	=	١٥	١٤٣٢*	اغستوس	٢٨
٨٣٧	٣	٨١١	=	٥	١٤٣٣	=	١٨
٨٣٨	٧	٨١٢*	صيف ثانى	٢٥	١٤٣٤	=	٧
*٨٣٩	٤	٨١٣	=	١٣	١٤٣٥	يوليه	٢٧
٨٤٠	٢	٨١٤	=	٣	*١٤٣٦	=	١٦
٨٤١	٦	٨١٥	صيف اول	٢٣	١٤٣٧	=	٥
*٨٤٢	٣	*٨١٦	=	١٢	١٤٣٨	يونيه	٢٤
٨٤٣	١	٨١٧	=	١	١٤٣٩	=	١٤
٨٤٤	٥	٨١٨	بهار ثالث	٢١	*١٤٤٠	=	٢
*٨٤٥	٢	٨١٩	=	١٠	١٤٤١	مايه	٢٢
٨٤٦	٧	٨٢٠*	بهار ثانى	٣١	١٤٤٢	=	١٢
*٨٤٧	٤	٨٢١	=	١٩	١٤٤٣	=	١
٨٤٨	٢	٨٢٢	=	٩	١٤٤٤*	اوريل	٢٠
٨٤٩	٦	٨٢٣	بهار اول	٢٩	١٤٤٥	=	٩
*٨٥٠	٣	*٨٢٤	=	١٨	١٤٤٦	مارث	٢٩

التقويم الميلادي (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر فيها	اليوم منه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر فيها	اليوم منه
١٣٩٩	٤	٧٧٧	شتاى اول	٢٠	٨٠١*	ربيع الثانى	٢٢
*١٤٠٠	٥	٧٧٨	=	٢٠	٨٠٢	جمادى الاول	٣
١٤٠١	٧	٧٧٩	=	٢١	٨٠٣	=	١٥
١٤٠٢	١	*٧٨٠	=	٢١	*٨٠٤	=	٢٦
١٤٠٣	٢	٧٨١	=	٢٠	٨٠٥	جمادى الثانى	٦
*١٤٠٤	٣	٧٨٢	=	٢٠	*٨٠٦	=	١٧
١٤٠٥	٥	٧٨٣	=	٢١	٨٠٧	=	٢٨
١٤٠٦	٦	*٧٨٤	=	٢١	٨٠٨	رجب	١٠
١٤٠٧	٧	٧٨٥	=	٢٠	*٨٠٩	=	٢١
*١٤٠٨	١	٧٨٦	=	٢٠	٨١٠	شعبان	١
١٤٠٩	٣	٧٨٧	=	٢١	٨١١	=	١٣
١٤١٠	٤	*٧٨٨	=	٢١	*٨١٢	=	٢٤
١٤١١	٥	٧٨٩	=	٢٠	٨١٣	رمضان	٥
*١٤١٢	٦	٧٩٠	=	٢٠	٨١٤	=	١٦
١٤١٣	١	٧٩١	=	٢١	*٨١٥	=	٢٨
١٤١٤	٢	*٧٩٢	=	٢١	٨١٦	شوال	٨
١٤١٥	٣	٧٩٣	=	٢٠	*٨١٧	=	١٩
*١٤١٦	٤	٧٩٤	=	٢٠	٨١٨	=	٢٩
١٤١٧	٦	٧٩٥	=	٢١	٨١٩	ذى القعدة	١٢
١٤١٨	٧	*٧٩٦	=	٢١	*٨٢٠	=	٢٣
١٤١٩	١	٧٩٧	=	٢٠	٨٢١	ذى الحجة	٣
*١٤٢٠	٢	٧٩٨	=	٢٠	٨٢٢	=	١٤
١٤٢١	٤	٧٩٩	=	٢١	*٨٢٣	=	٢٦
					٨٢٤		
١٤٢٢	٥	*٨٠٠	=	٢١	٨٢٥	محرم	٧
١٤٢٣	٦	٨٠١	=	٢٠	*٨٢٦	=	١٨
*١٤٢٤	٧	٨٠٢	=	٢٠	٨٢٧	=	٢٨
١٤٢٥	٢	٨٠٣	=	٢١	٨٢٨*	صفر	١٠
١٤٢٦	٣	*٨٠٤	=	٢١	٨٢٩	=	٢٠
١٤٢٧	٤	٨٠٥	=	٢٠	٨٣٠	ربيع الاول	٢
*١٤٢٨	٥	٨٠٦	=	٢٠	*٨٣١	=	١٣
١٤٢٩	٧	٨٠٧	=	٢١	٨٣٢	=	٢٤
١٤٣٠	١	*٨٠٨	=	٢١	٨٣٣	ربيع الثانى	٥
١٤٣١	٢	٨٠٩	=	٢٠	*٨٣٤	=	١٦
*١٤٣٢	٣	٨١٠	=	٢٠	٨٣٥	=	٢٦
١٤٣٣	٥	٨١١	=	٢١	٨٣٦*	جمادى الاول	٩
١٤٣٤	٦	*٨١٢	=	٢١	٨٣٧	=	١٩
١٤٣٥	٧	٨١٣	=	٢٠	٨٣٨	=	٢٩
*١٤٣٦	١	٨١٤	=	٢٠	٨٣٩*	جمادى الثانى	١١
١٤٣٧	٣	٨١٥	=	٢١	٨٤٠	=	٢٢
١٤٣٨	٤	*٨١٦	=	٢١	٨٤١	رجب	٤
١٤٣٩	٥	٨١٧	=	٢٠	*٨٤٢	=	١٥
*١٤٤٠	٦	٨١٨	=	٢٠	٨٤٣	=	٢٥
١٤٤١	١	٨١٩	=	٢١	٨٤٤	شعبان	٧
١٤٤٢	٢	*٨٢٠	=	٢١	*٨٤٥	=	١٨
١٤٤٣	٣	٨٢١	=	٢٠	٨٤٦	=	٢٨
*١٤٤٤	٤	٨٢٢	=	٢٠	٨٤٧*	رمضان	١٠
١٤٤٥	٦	٨٢٣	=	٢١	٨٤٨	=	٢١
١٤٤٦	٧	*٨٢٤	=	٢١	٨٤٩	شوال	٢
١٤٤٧	١	٨٢٥	=	٢٠	*٨٥٠	=	١٣

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٨٢٦	٥	٨٥١	رجب	٣	١٤٤٧	سبتمبر	١٤
٨٢٧	٦	٨٥٢	=	١٤	*١٤٤٨	=	١٣
*٨٢٨	٧	*٨٥٣	=	٢٥	١٤٤٩	=	١٣
٨٢٩	٢	٨٥٤	شعبان	٦	١٤٥٠	=	١٤
٨٣٠	٣	٨٥٥	=	١٧	١٤٥١	=	١٤
٨٣١	٤	*٨٥٦	=	٢٨	*١٤٥٢	=	١٣
*٨٣٢	٥	٨٥٧	رمضان	٩	١٤٥٣	=	١٣
٨٣٣	٧	*٨٥٨	=	٢١	١٤٥٤	=	١٤
٨٣٤	١	٨٥٩	شوال	١	١٤٥٥	=	١٤
٨٣٥	٢	٨٦٠	=	١٢	*١٤٥٦	=	١٣
*٨٣٦	٣	*٨٦١	=	٢٣	١٤٥٧	=	١٣
٨٣٧	٥	٨٦٢	ذى القعدة	٥	١٤٥٨	=	١٤
٨٣٨	٦	٨٦٣	=	١٦	١٤٥٩	=	١٤
٨٣٩	٧	*٨٦٤	=	٢٧	*١٤٦٠	=	١٣
*٨٤٠	١	٨٦٥	ذى الحجة	٧	١٤٦١	=	١٣
٨٤١	٣	*٨٦٦	=	١٩	١٤٦٢	=	١٤
٨٤٢	٤	٨٦٧	=	٢٩	١٤٦٣	=	١٤
		٨٦٨					
٨٤٣	٥	*٨٦٩	محرم	١١	*١٤٦٤	=	١٣
*٨٤٤	٦	٨٧٠	=	٢٢	١٤٦٥	=	١٣
٨٤٥	١	٨٧١	صفر	٣	١٤٦٦	=	١٤
٨٤٦	٢	*٨٧٢	=	١٤	١٤٦٧	=	١٤
٨٤٧	٣	٨٧٣	=	٢٤	*١٤٦٨	=	١٣
*٨٤٨	٤	٨٧٤	ربيع الاول	٦	١٤٦٩	=	١٣
٨٤٩	٦	*٨٧٥	=	١٨	١٤٧٠	=	١٤
٨٥٠	٧	٨٧٦	=	٢٨	١٤٧١	=	١٤
٨٥١	١	*٨٧٧	ربيع الثانى	٩	*١٤٧٢	=	١٣
*٨٥٢	٢	٨٧٨	=	١٩	١٤٧٣	=	١٣
٨٥٣	٤	٨٧٩	جمادى الاول	٢	١٤٧٤	=	١٤
٨٥٤	٥	*٨٨٠	=	١٣	١٤٧٥	=	١٤
٨٥٥	٦	٨٨١	=	٢٣	*١٤٧٦	=	١٣
*٨٥٦	٧	٨٨٢	جمادى الثانى	٤	١٤٧٧	=	١٣
٨٥٧	٢	*٨٨٣	=	١٦	١٤٧٨	=	١٤
٨٥٨	٣	٨٨٤	=	٢٦	١٤٧٩	=	١٤
٨٥٩	٤	٨٨٥	رجب	٨	*١٤٨٠	=	١٣
*٨٦٠	٥	*٨٨٦	=	١٩	١٤٨١	=	١٣
٨٦١	٧	٨٨٧	=	٣٠	١٤٨٢	=	١٤
٨٦٢	١	*٨٨٨	شعبان	١١	١٤٨٣	=	١٤
٨٦٣	٢	٨٨٩	=	٢١	*١٤٨٤	=	١٣
*٨٦٤	٣	٨٩٠	رمضان	٣	١٤٨٥	=	١٣
٨٦٥	٥	*٨٩١	=	١٥	١٤٨٦	=	١٤
٨٦٦	٦	٨٩٢	=	٢٥	١٤٨٧	=	١٤
٨٦٧	٧	٨٩٣	شوال	٦	*١٤٨٨	=	١٣
*٨٦٨	١	*٨٩٤	=	١٧	١٤٨٩	=	١٣
٨٦٩	٣	٨٩٥	=	٢٨	١٤٩٠	=	١٤
٨٧٠	٤	*٨٩٦	ذى القعده	١٠	١٤٩١	=	١٤
٨٧١	٥	٨٩٧	=	٢٠	*١٤٩٢	=	١٣
*٨٧٢	٦	٨٩٨	ذى الحجه	١	١٤٩٣	=	١٣
٨٧٣	١	*٨٩٩	=	١٣	١٤٩٤	=	١٤
٨٧٤	٢	٩٠٠	=	٢٣	١٤٩٥	=	١٤

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
٨٥١	١	٨٢٥	بهار اول	٧	١٤٤٧	مارث	١٩
٨٥٢	٥	٨٢٦	شتاى ثالث	٢٦	*١٤٤٨	=	٧
*٨٥٣	٢	٨٢٧	=	١٥	١٤٤٩	فوريه	٢٤
٨٥٤	٧	*٨٢٨	=	٥	١٤٥٠	=	١٤
٨٥٥	٤	٨٢٩	شتاى ثانى	٢٣	١٤٥١	=	٣
*٨٥٦	١	٨٣٠	=	١٢	*١٤٥٢	ژانويه	٢٣
٨٥٧	٦	٨٣١	=	٢	١٤٥٣	=	١٢
*٨٥٨	٣	*٨٣٢	شتاى اول	٢١	١٤٥٤	=	١
٨٥٩	١	٨٣٣	=	١٠	=	دسامبر	٢٢
٨٦٠	٥	٨٣٤	خريف ثالث	٢٩	١٤٥٥	=	١١
*٨٦١	٢	٨٣٥	=	١٨	*١٤٥٦	نوامبر	٢٩
٨٦٢	٧	*٨٣٦	=	٨	١٤٥٧	=	١٩
٨٦٣	٤	٨٣٧	خريف ثانى	٢٦	١٤٥٨	=	٨
*٨٦٤	١	٨٣٨	=	١٥	١٤٥٩	اوقتوبر	٢٨
٨٦٥	٦	٨٣٩	=	٥	*١٤٦٠	=	١٧
*٨٦٦	٣	*٨٤٠	خريف اول	٢٤	١٤٦١	=	٦
٨٦٧	١	٨٤١	=	١٣	١٤٦٢	سبتمبر	٢٦
٨٦٨	٥	٨٤٢	=	٢	١٤٦٣	=	١٥
*٨٦٩	٢	=	صيف ثالث	٢١	*١٤٦٤	=	٣
٨٧٠	٧	٨٤٣	=	١١	١٤٦٥	اغستوس	٢٤
٨٧١	٤	*٨٤٤	صيف ثانى	٣٠	١٤٦٦	=	١٣
*٨٧٢	١	٨٤٥	=	١٩	١٤٦٧	=	٢
٨٧٣	٦	٨٤٦	=	٩	*١٤٦٨	يوليه	٢٢
٨٧٤	٣	٨٤٧	صيف اول	٢٩	١٤٦٩	=	١١
*٨٧٥	٧	*٨٤٨	=	١٨	١٤٧٠	يونيه	٣٠
٨٧٦	٥	٨٤٩	=	٧	١٤٧١	=	٢٠
*٨٧٧	٢	٨٥٠	بهار ثالث	٢٧	*١٤٧٢	=	٨
٨٧٨	٧	٨٥١	=	١٧	١٤٧٣	مايه	٢٩
٨٧٩	٤	*٨٥٢	=	٦	١٤٧٤	=	١٨
*٨٨٠	١	٨٥٣	بهار ثانى	٢٥	١٤٧٥	=	٧
٨٨١	٦	٨٥٤	=	١٥	*١٤٧٦	اوريل	٢٦
٨٨٢	٣	٨٥٥	=	٤	١٤٧٧	=	١٥
*٨٨٣	٧	*٨٥٦	بهار اول	٢٤	١٤٧٨	=	٤
٨٨٤	٥	٨٥٧	=	١٣	١٤٧٩	مارث	٢٥
٨٨٥	٢	٨٥٨	=	٢	*١٤٨٠	=	١٣
*٨٨٦	٦	٨٥٩	شتاى ثالث	٢١	١٤٨١	=	٢
٨٨٧	٤	*٨٦٠	=	١١	١٤٨٢	فوريه	٢٠
*٨٨٨	١	٨٦١	شتاى ثانى	٢٩	١٤٨٣	=	٩
٨٨٩	٦	٨٦٢	=	١٩	*١٤٨٤	ژانويه	٣٠
٨٩٠	٣	٨٦٣	=	٨	١٤٨٥	=	١٨
*٨٩١	٧	*٨٦٤	شتاى اول	٢٧	١٤٨٦	=	٧
٨٩٢	٥	٨٦٥	=	١٦	=	دسامبر	٢٨
٨٩٣	٢	٨٦٦	=	٥	١٤٨٧	=	١٧
*٨٩٤	٦	٨٦٧	خريف ثالث	٢٤	*١٤٨٨	=	٥
٨٩٥	٤	*٨٦٨	=	١٤	١٤٨٩	نوامبر	٢٥
*٨٩٦	١	٨٦٩	=	٢	١٤٩٠	=	١٤
٨٩٧	٦	٨٧٠	خريف ثانى	٢١	١٤٩١	=	٤
٨٩٨	٣	٨٧١	=	١١	*١٤٩٢	اوقتوبر	٢٣
*٨٩٩	٧	*٨٧٢	خريف اول	٣٠	١٤٩٣	=	١٢
٩٠٠	٥	٨٧٣	=	١٩	١٤٩٤	=	٢

التقويم الميلادي (ط ٠ ع)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
*١٤٤٨	٢	٨٢٦	شتاى اول	٢٠	٨٥١	شوال	٢٣
١٤٤٩	٤	٨٢٧	=	٢١	٨٥٢	ذى القعدة	٦
١٤٥٠	٥	*٨٢٨	=	٢١	*٨٥٣	=	١٧
١٤٥١	٦	٨٢٩	=	٢٠	٨٥٤	=	٢٧
*١٤٥٢	٧	٨٣٠	=	٢٠	٨٥٥	ذى الحجة	٨
١٤٥٣	٢	٨٣١	=	٢١	*٨٥٦	=	٢٠
					٨٥٧		
١٤٥٤	٣	*٨٣٢	=	٢١	*٨٥٨	محرم	١
١٤٥٥	٤	٨٣٣	=	٢٠	٨٥٩	=	١١
*١٤٥٦	٥	٨٣٤	=	٢٠	٨٦٠	=	٢٢
١٤٥٧	٧	٨٣٥	=	٢١	*٨٦١	صفر	٤
١٤٥٨	١	*٨٣٦	=	٢١	٨٦٢	=	١٤
١٤٥٩	٢	٨٣٧	=	٢٠	٨٦٣	=	٢٥
*١٤٦٠	٣	٨٣٨	=	٢٠	*٨٦٤	ربيع الاول	٨
١٤٦١	٥	٨٣٩	=	٢١	٨٦٥	=	١٨
١٤٦٢	٦	*٨٤٠	=	٢١	*٨٦٦	=	٢٩
١٤٦٣	٧	٨٤١	=	٢٠	٨٦٧	ربيع الثانى	٩
*١٤٦٤	١	٨٤٢	=	٢٠	٨٦٨	=	٢٠
١٤٦٥	٣	٨٤٣	=	٢١	*٨٦٩	جمادى الاول	٣
١٤٦٦	٤	*٨٤٤	=	٢١	٨٧٠	=	١٣
١٤٦٧	٥	٨٤٥	=	٢٠	٨٧١	=	٢٤
*١٤٦٨	٦	٨٤٦	=	٢٠	*٨٧٢	جمادى الثانى	٥
١٤٦٩	١	٨٤٧	=	٢١	٨٧٣	=	١٦
١٤٧٠	٢	*٨٤٨	=	٢١	٨٧٤	=	٢٧
١٤٧١	٣	٨٤٩	=	٢٠	*٨٧٥	رجب	٩
*١٤٧٢	٤	٨٥٠	=	٢٠	٨٧٦	=	١٩
١٤٧٣	٦	٨٥١	=	٢١	*٨٧٧	شعبان	١
١٤٧٤	٧	*٨٥٢	=	٢١	٨٧٨	=	١١
١٤٧٥	١	٨٥٣	=	٢٠	٨٧٩	=	٢٢
*١٤٧٦	٢	٨٥٤	=	٢٠	*٨٨٠	رمضان	٤
١٤٧٧	٤	٨٥٥	=	٢١	٨٨١	=	١٥
١٤٧٨	٥	*٨٥٦	=	٢١	٨٨٢	=	٢٦
١٤٧٩	٦	٨٥٧	=	٢٠	*٨٨٣	شوال	٧
*١٤٨٠	٧	٨٥٨	=	٢٠	٨٨٤	=	١٧
١٤٨١	٢	٨٥٩	=	٢١	٨٨٥	=	٢٩
١٤٨٢	٣	*٨٦٠	=	٢١	*٨٨٦	ذى القعده	١١
١٤٨٣	٤	٨٦١	=	٢٠	٨٨٧	=	٢١
*١٤٨٤	٥	٨٦٢	=	٢٠	*٨٨٨	ذى الحجه	٢
١٤٨٥	٧	٨٦٣	=	٢١	٨٨٩	=	١٣
١٤٨٦	١	*٨٦٤	=	٢١	٨٩٠	=	٢٤
					*٨٩١		
١٤٨٧	٢	٨٦٥	=	٢٠	٨٩٢	محرم	٥
*١٤٨٨	٣	٨٦٦	=	٢٠	٨٩٣	=	١٦
١٤٨٩	٥	٨٦٧	=	٢١	*٨٩٤	=	٢٨
١٤٩٠	٦	*٨٦٨	=	٢١	٨٩٥	صفر	٨
١٤٩١	٧	٨٦٩	=	٢٠	*٨٩٦	=	١٩
*١٤٩٢	١	٨٧٠	=	٢٠	٨٩٧	=	٢٩
١٤٩٣	٣	٨٧١	=	٢١	٨٩٨	ربيع الاول	١٢
١٤٩٤	٤	*٨٧٢	=	٢١	*٨٩٩	=	٢٣
١٤٩٥	٥	٨٧٣	=	٢٠	٩٠٠	ربيع الثانى	٣

التقویم الشمسی الهجری								التقویم القمری الهجری								التقویم المیلادی (ط ٠ ع)							
عدد السنة الشمسیة	مدخل السنة المذكورة فی الاسبوع	التاریخ القمری لمدخل السنة المذكورة			التاریخ المیلادی لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)			عدد السنة القمریة	مدخل السنة المذكورة فی الاسبوع	التاریخ الشمسی لمدخل السنة المذكورة			التاریخ المیلادی لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ع)			عدد السنة المیلادیة	مدخل السنة المذكورة فی الاسبوع	التاریخ الشمسی لمدخل السنة المذكورة			التاریخ القمری لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمریة	الشهر فیها	الیوم منه	السنة المیلادیة	الشهر فیها	الیوم منه			السنة الشمسیة	الشهر فیها	الیوم منه	السنة المیلادیة	الشهر فیها	الیوم منه			السنة الشمسیة	الشهر فیها	الیوم منه	السنة القمریة	الشهر فیها	الیوم منه
		٩٠١						٩٠١	٢	٨٧٤	خریف اول	٨	١٤٩٥	سبتمبر	٢١	١٤٩٦*	٦	٨٧٤	شتای اول	٢٠	٩٠١	ربیع الثانی	١٤
٨٧٥	٣	٩٠٢*	محرم	٥	١٤٩٦*	سبتمبر	١٣	٩٠٢*	٦	=	صیف ثالث	٢٧	١٤٩٦*	=	٩	١٤٩٧	١	٨٧٥	=	٢١	٩٠٢*	=	٢٦
٨٧٦*	٤	٩٠٣	=	١٥	١٤٩٧	=	١٣	٩٠٣	٤	٨٧٥	=	١٧	١٤٩٧	اغستوس	٣٠	١٤٩٨	٢	٨٧٦*	=	٢١	٩٠٣	جمادی الاول	٧
٨٧٧	٦	٩٠٤	=	٢٧	١٤٩٨	=	١٤	٩٠٤	١	٨٧٦*	=	٦	١٤٩٨	=	١٩	١٤٩٩	٣	٨٧٧	=	٢٠	٩٠٤	=	١٨
٨٧٨	٧	٩٠٥*	صفر	٨	١٤٩٩	=	١٤	٩٠٥*	٥	٨٧٧	صیف ثانی	٢٥	١٤٩٩	=	٨	١٥٠٠*	٤	٨٧٨	=	٢٠	٩٠٥*	=	٢٩
٨٧٩	١	٩٠٦	=	١٨	١٥٠٠*	=	١٣	٩٠٦	٣	٨٧٨	=	١٥	١٥٠٠*	یولیه	٢٨	١٥٠١	٦	٨٧٩	=	٢١	٩٠٦	جمادی الثانی	١٠
٨٨٠*	٢	٩٠٧*	=	٢٩	١٥٠١	=	١٣	٩٠٧*	٧	٨٧٩	=	٤	١٥٠١	=	١٧	١٥٠٢	٧	٨٨٠*	=	٢١	٩٠٧*	=	٢١
٨٨١	٤	٩٠٨	ربیع الاول	١١	١٥٠٢	=	١٤	٩٠٨	٥	٨٨٠*	صیف اول	٢٥	١٥٠٢	=	٧	١٥٠٣	١	٨٨١	=	٢٠	٩٠٨	رجب	٢
٨٨٢	٥	٩٠٩	=	٢٢	١٥٠٣	=	١٤	٩٠٩	٢	٨٨١	=	١٣	١٥٠٣	یونیه	٢٦	١٥٠٤*	٢	٨٨٢	=	٢٠	٩٠٩	=	١٣
٨٨٣	٦	٩١٠*	ربیع الثانی	٣	١٥٠٤*	=	١٣	٩١٠*	٦	٨٨٢	=	٢	١٥٠٤*	=	١٤	١٥٠٥	٤	٨٨٣	=	٢١	٩١٠*	=	٢٥
٨٨٤*	٧	٩١١	=	١٣	١٥٠٥	=	١٣	٩١١	٤	٨٨٣	بهار ثالث	٢٣	١٥٠٥	=	٤	١٥٠٦	٥	٨٨٤*	=	٢١	٩١١	شعبان	٥
٨٨٥	٢	٩١٢	=	٢٥	١٥٠٦	=	١٤	٩١٢	١	٨٨٤*	=	١٢	١٥٠٦	مایه	٢٤	١٥٠٧	٦	٨٨٥	=	٢٠	٩١٢	=	١٦
٨٨٦	٣	٩١٣*	جمادی الاول	٨	١٥٠٧	=	١٤	٩١٣*	٥	٨٨٥	بهار ثانی	٣١	١٥٠٧	=	١٣	١٥٠٨*	٧	٨٨٦	=	٢٠	٩١٣*	=	٢٧
٨٨٧	٤	٩١٤	=	١٧	١٥٠٨*	=	١٣	٩١٤	٣	٨٨٦	=	٢٠	١٥٠٨*	=	٢	١٥٠٩	٢	٨٨٧	=	٢١	٩١٤	رمضان	٩
٨٨٨*	٥	٩١٥	=	٢٨	١٥٠٩	=	١٣	٩١٥	٧	٨٨٧	=	١٠	١٥٠٩	اوریل	٢١	١٥١٠	٣	٨٨٨*	=	٢١	٩١٥	=	٢١
٨٨٩	٧	٩١٦*	جمادی الثانی	١٠	١٥١٠	=	١٤	٩١٦*	٤	٨٨٨*	بهار اول	٣٠	١٥١٠	=	١٠	١٥١١	٤	٨٨٩	=	٢٠	٩١٦*	شوال	١
٨٩٠	١	٩١٧	=	٢٠	١٥١١	=	١٤	٩١٧	٢	٨٨٩	=	١٩	١٥١١	مارث	٣١	١٥١٢*	٥	٨٩٠	=	٢٠	٩١٧	=	١١
٨٩١	٢	٩١٨*	رجب	٢	١٥١٢*	=	١٣	٩١٨*	٦	٨٩٠	=	٨	١٥١٢*	=	١٩	١٥١٣	٧	٨٩١	=	٢١	٩١٨*	=	٢٣
٨٩٢*	٣	٩١٩	=	١٢	١٥١٣	=	١٣	٩١٩	٤	٨٩١	شتای ثالث	٢٨	١٥١٣	=	٩	١٥١٤	١	٨٩٢*	=	٢١	٩١٩	ذی القعدة	٤
٨٩٣	٥	٩٢٠	=	٢٤	١٥١٤	=	١٤	٩٢٠	١	٨٩٢*	=	١٧	١٥١٤	فوریه	٢٦	١٥١٥	٢	٨٩٣	=	٢٠	٩٢٠	=	١٥
٨٩٤	٦	٩٢١*	شعبان	٥	١٥١٥	=	١٤	٩٢١*	٥	٨٩٣	=	٥	١٥١٥	=	١٥	١٥١٦*	٣	٨٩٤	=	٢٠	٩٢١*	=	٢٦
٨٩٥	٧	٩٢٢	=	١٥	١٥١٦*	=	١٣	٩٢٢	٣	٨٩٤	شتای ثانی	٢٥	١٥١٦*	=	٥	١٥١٧	٥	٨٩٥	=	٢١	٩٢٢	ذی الحجة	٧
٨٩٦	١	٩٢٣	=	٢٦	١٥١٧	=	١٣	٩٢٣	٧	٨٩٥	=	١٤	١٥١٧	ژانویه	٢٤	١٥١٨	٦	٨٩٦	=	٢١	٩٢٣	=	١٨
٨٩٧	٢	٩٢٤*	رمضان	٨	١٥١٨	=	١٣	٩٢٤*	٤	٨٩٦	=	٣	١٥١٨	=	١٣	١٥١٩	٧	٨٩٧	=	٢١	٩٢٤*	=	٢٩
٨٩٨	٣	٩٢٥	=	١٨	١٥١٩	=	١٣	٩٢٥	٢	٨٩٧	شتای اول	٢٣	١٥١٩	=	٣						٩٢٥		
٨٩٩	٤	٩٢٦*	=	٢٩	١٥٢٠*	=	١٢	٩٢٦*	٦	٨٩٨	=	١٢	=	دسامبر	٢٣	١٥٢٠*	١	٨٩٨	=	٢١	٩٢٦*	محرم	١٠
٩٠٠*	٥	٩٢٧	شوال	٩	١٥٢١	=	١٢	٩٢٧	٤	٨٩٩	=	٢	١٥٢٠*	=	١٢	١٥٢١	٣	٨٩٩	=	٢٢	٩٢٧	=	٢١
٩٠١	٧	٩٢٨	=	٢١	١٥٢٢	=	١٣	٩٢٨	١	٩٠٠*	خریف ثالث	٢١	١٥٢١	=	١	١٥٢٢	٤	٩٠٠*	=	٢٢	٩٢٨	صفر	٢
٩٠٢	١	٩٢٩*	ذی القعدة	٣	١٥٢٣	=	١٣	٩٢٩*	٥	٩٠١	=	٩	١٥٢٢	نوامبر	٢٠	١٥٢٣	٥	٩٠١	=	٢١	٩٢٩*	=	١٣
٩٠٣	٢	٩٣٠	=	١٣	١٥٢٤*	=	١٢	٩٣٠	٣	٩٠٢	خریف ثانی	٢٩	١٥٢٣	=	١٠	١٥٢٤*	٦	٩٠٢	=	٢١	٩٣٠	=	٢٣
٩٠٤*	٣	٩٣١	=	٢٤	١٥٢٥	=	١٢	٩٣١	٧	٩٠٣	=	١٨	١٥٢٤*	اوقتوبر	٢٩	١٥٢٥	١	٩٠٣	=	٢٢	٩٣١	ربیع الاول	٦
٩٠٥	٥	٩٣٢*	ذی الحجة	٦	١٥٢٦	=	١٣	٩٣٢*	٤	٩٠٤*	=	٧	١٥٢٥	=	١٨	١٥٢٦	٢	٩٠٤*	=	٢٢	٩٣٢*	=	١٧
٩٠٦	٦	٩٣٣	=	١٦	١٥٢٧	=	١٣	٩٣٣	٢	٩٠٥	خریف اول	٢٦	١٥٢٦	=	٨	١٥٢٧	٣	٩٠٥	=	٢١	٩٣٣	=	٢٧
٩٠٧	٧	٩٣٤	=	٢٧	١٥٢٨*	=	١٢	٩٣٤	٦	٩٠٦	=	١٥	١٥٢٧	سبتمبر	٢٧	١٥٢٨*	٤	٩٠٦	=	٢١	٩٣٤	ربیع الثانی	٨
		٩٣٥*						٩٣٥*	٣	٩٠٧	=	٤	١٥٢٨*	=	١٥	١٥٢٩	٦	٩٠٧	=	٢٢	٩٣٥*	=	٢٠
٩٠٨*	١	٩٣٦	محرم	٨	١٥٢٩	=	١٢	٩٣٦	١	=	صیف ثالث	٢٤	١٥٢٩	=	٥	١٥٣٠	٧	٩٠٨*	=	٢٢	٩٣٦	جمادی الاول	١
٩٠٩	٣	٩٣٧*	=	٢٠	١٥٣٠	=	١٣	٩٣٧*	٥	٩٠٨*	=	١٣	١٥٣٠	اغستوس	٢٥	١٥٣١	١	٩٠٩	=	٢١	٩٣٧*	=	١٢
٩١٠	٤	٩٣٨	=	٣٠	١٥٣١	=	١٣	٩٣٨	٣	٩٠٩	=	٢	١٥٣١	=	١٥	١٥٣٢*	٢	٩١٠	=	٢١	٩٣٨	=	٢٢
٩١١	٥	٩٣٩	صفر	١١	١٥٣٢*	=	١٢	٩٣٩	٧	٩١٠	صیف ثانی	٢٢	١٥٣٢*	=	٣	١٥٣٣	٤	٩١١	=	٢٢	٩٣٩	جمادی الثانی	٤
٩١٢*	٦	٩٤٠*	=	٢٢	١٥٣٣	=	١٢	٩٤٠*	٤	٩١١	=	١١	١٥٣٣	یولیه	٢٣	١٥٣٤	٥	٩١٢*	=	٢٢	٩٤٠*	=	١٥
٩١٣	١	٩٤١	ربیع الاول	٤	١٥٣٤	=	١٣	٩٤١	٢	٩١٢*	=	١	١٥٣٤	=	١٣	١٥٣٥	٦	٩١٣	=	٢١	٩٤١	=	٢٥
٩١٤	٢	٩٤٢	=	١٥	١٥٣٥	=	١٣	٩٤٢	٦	٩١٣	صیف اول	٢٠	١٥٣٥	=	٢	١٥٣٦*	٧	٩١٤	=	٢١	٩٤٢	رجب	٧
٩١٥	٣	٩٤٣*	=	٢٦	١٥٣٦*	=	١٢	٩٤٣*	٣	٩١٤	=	٩	١٥٣٦*	یونیه	٢٠	١٥٣٧	٢	٩١٥	=	٢٢	٩٤٣*	=	١٩
٩١٦*	٤	٩٤٤	ربیع الثانی	٦	١٥٣٧	=	١٢	٩٤٤	١	٩١٥	بهار ثالث	٣٠	١٥٣٧	=	١٠	١٥٣٨	٣	٩١٦*	=	٢٢	٩٤٤	=	٢٩
٩١٧	٦	٩٤٥	=	١٨	١٥٣٨	=	١٣	٩٤٥	٥	٩١٦*	=	١٩	١٥٣٨	مایه	٣٠	١٥٣٩	٤	٩١٧	=	٢١	٩٤٥	شعبان	١٠
٩١٨	٧	٩٤٦*	=	٢٩	١٥٣٩	=	١٣	٩٤٦*	٢	٩١٧	=	٧	١٥٣٩	=	١٩	١٥٤٠*	٥	٩١٨	=	٢١	٩٤٦*	=	٢١
٩١٩	١	٩٤٧	جمادی الاول	١٠	١٥٤٠*	=	١٢	٩٤٧	٧	٩١٨	بهار ثانی	٢٨	١٥٤٠*	=	٨	١٥٤١	٧	٩١٩	=	٢٢	٩٤٧	رمضان	٣
٩٢٠*	٢	٩٤٨*	=	٢١	١٥٤١	=	١٢	٩٤٨*	٤	٩١٩	=	١٧	١٥٤١	اوریل	٢٧	١٥٤٢	١	٩٢٠*	=	٢٢	٩٤٨*	=	١٤
٩٢١	٤	٩٤٩	جمادی الثانی	٢	١٥٤٢	=	١٣	٩٤٩	٢	٩٢٠*	=	٧	١٥٤٢	=	١٧	١٥٤٣	٢	٩٢١	=	٢١	٩٤٩	=	٢٤
٩٢٢	٥	٩٥٠	=	١٣	١٥٤٣	=	١٣	٩٥٠	٦	٩٢١	بهار اول	٢٦	١٥٤٣	=	٦	١٥٤٤*	٣	٩٢٢	=	٢١	٩٥٠	شوال	•

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهرنيا	اليومية	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ع): السنة الميلادية	الشهرنيا	اليومية	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهرنيا	اليومية	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ع): السنة الميلادية	الشهرنيا	اليومية	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهرنيا	اليومية	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهرنيا	اليومية
التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ع)							
٩٢٣	٦	٩٥١*	جمادى الثانى	٢٤	١٥٤٤*	سبتمبر	١٢	٩٥١*	٣	٩٢٢	بهار اول	١٥	١٥٤٤*	مارث	٢٥	١٥٤٥	٥	٩٢٣	شتاى اول	٢٢	٩٥١*	شوال	١٧
٩٢٤*	٧	٩٥٢	رجب	٥	١٥٤٥	=	١٢	٩٥٢	١	٩٢٣	=	٥	١٥٤٥	=	١٥	١٥٤٦	٦	٩٢٤*	=	٢٢	٩٥٢	=	٢٧
٩٢٥	٢	٩٥٣	=	١٧	١٥٤٦	=	١٣	٩٥٣	٥	٩٢٤*	شتاى ثالث	٢٤	١٥٤٦	=	٤	١٥٤٧	٧	٩٢٥	=	٢١	٩٥٣	ذى القعدة	٩
٩٢٦	٣	٩٥٤*	=	٢٨	١٥٤٧	=	١٣	٩٥٤*	٢	٩٢٥	=	١٢	١٥٤٧	فوريه	٢١	١٥٤٨*	١	٩٢٦	=	٢١	٩٥٤*	=	٢٠
٩٢٧	٤	٩٥٥	شعبان	٨	١٥٤٨*	=	١٢	٩٥٥	٧	٩٢٦	=	٢	١٥٤٨*	=	١١	١٥٤٩	٣	٩٢٧	=	٢٢	٩٥٥	ذى الحجه	١
٩٢٨*	٥	٩٥٦*	=	١٩	١٥٤٩	=	١٢	٩٥٦*	٤	٩٢٧	شتاى ثانى	٢١	١٥٤٩	زانويه	٣٠	١٥٥٠	٤	٩٢٨*	=	٢٢	٩٥٦*	=	١٢
٩٢٩	٧	٩٥٧	رمضان	١	١٥٥٠	=	١٣	٩٥٧	٢	٩٢٨*	=	١١	١٥٥٠	=	٢٠	١٥٥١	٥	٩٢٩	=	٢١	٩٥٧	=	٢٢
٩٣٠	١	٩٥٨	=	١٢	١٥٥١	=	١٣	٩٥٨	٦	٩٢٩	شتاى اول	٢٩	١٥٥١	=	٩						٩٥٨		
٩٣١	٢	٩٥٩*	=	٢٣	١٥٥٢*	=	١٢	٩٥٩*	٣	٩٣٠	=	١٨	=	دسامبر	٢٩	١٥٥٢*	٦	٩٣٠	=	٢١	٩٥٩*	محرم	٤
٩٣٢*	٣	٩٦٠	شوال	٣	١٥٥٣	=	١٢	٩٦٠	١	٩٣١	=	٨	١٥٥٢*	=	١٨	١٥٥٣	١	٩٣١	=	٢٢	٩٦٠	=	١٥
٩٣٣	٥	٩٦١	=	١٥	١٥٥٤	=	١٣	٩٦١	٥	٩٣٢*	خريف ثالث	٢٧	١٥٥٣	=	٧	١٥٥٤	٢	٩٣٢*	=	٢٢	٩٦١	=	٢٦
٩٣٤	٦	٩٦٢*	=	٢٦	١٥٥٥	=	١٣	٩٦٢*	٢	٩٣٣	=	١٥	١٥٥٤	نوامبر	٢٦	١٥٥٥	٣	٩٣٣	=	٢١	٩٦٢*	صفر	٧
٩٣٥	٧	٩٦٣	ذى القعدة	٧	١٥٥٦*	=	١٢	٩٦٣	٧	٩٣٤	=	٥	١٥٥٥	=	١٦	١٥٥٦*	٤	٩٣٤	=	٢١	٩٦٣	=	١٧
٩٣٦*	١	٩٦٤	=	١٨	١٥٥٧	=	١٢	٩٦٤	٤	٩٣٥	خريف ثانى	٢٤	١٥٥٦*	=	٤	١٥٥٧	٦	٩٣٥	=	٢٢	٩٦٤	=	٢٨
٩٣٧	٣	٩٦٥*	=	٣٠	١٥٥٨	=	١٣	٩٦٥*	١	٩٣٦*	=	١٣	١٥٥٧	اوقتوبر	٢٤	١٥٥٨	٧	٩٣٦*	=	٢٢	٩٦٥*	ربيع الاول	١١
٩٣٨	٤	٩٦٦	ذى الحجة	١٠	١٥٥٩	=	١٣	٩٦٦	٦	٩٣٧	=	٢	١٥٥٨	=	١٤	١٥٥٩	١	٩٣٧	=	٢١	٩٦٦	=	٢١
٩٣٩	٥	٩٦٧*	=	٢١	١٥٦٠*	=	١٢	٩٦٧*	٣	٩٣٨	خريف اول	٢١	١٥٥٩	=	٣	١٥٦٠*	٢	٩٣٨	=	٢١	٩٦٧*	ربيع الثانى	٢
		٩٦٨						٩٦٨	١	٩٣٩	=	١١	١٥٦٠*	سبتمبر	٢٢	١٥٦١	٤	٩٣٩	=	٢٢	٩٦٨	=	١٣
٩٤٠*	٦	٩٦٩	محرم	٢	١٥٦١	=	١٢	٩٦٩	٥	=	صيف ثالث	٣٠	١٥٦١	=	١١	١٥٦٢	٥	٩٤٠*	=	٢٢	٩٦٩	=	٢٤
٩٤١	١	٩٧٠*	=	١٤	١٥٦٢	=	١٣	٩٧٠*	٢	٩٤٠*	=	١٩	١٥٦٢	اغستوس	٣١	١٥٦٣	٦	٩٤١	=	٢١	٩٧٠*	جمادى الاول	٦
٩٤٢	٢	٩٧١	=	٢٤	١٥٦٣	=	١٣	٩٧١	٧	٩٤١	=	٨	١٥٦٣	=	٢١	١٥٦٤*	٧	٩٤٢	=	٢١	٩٧١	=	١٦
٩٤٣	٣	٩٧٢	صفر	٥	١٥٦٤*	=	١٢	٩٧٢	٤	٩٤٢	صيف ثانى	٢٨	١٥٦٤*	=	٩	١٥٦٥	٢	٩٤٣	=	٢٢	٩٧٢	=	٢٨
٩٤٤*	٤	٩٧٣*	=	١٦	١٥٦٥	=	١٢	٩٧٣*	١	٩٤٣	=	١٧	١٥٦٥	يوليه	٢٩	١٥٦٦	٣	٩٤٤*	=	٢٢	٩٧٣*	جمادى الثانى	٠
٩٤٥	٦	٩٧٤	=	٢٧	١٥٦٦	=	١٣	٩٧٤	٦	٩٤٤*	=	٧	١٥٦٦	=	١٩	١٥٦٧	٤	٩٤٥	=	٢١	٩٧٤	=	١٩
٩٤٦	٧	٩٧٥	ربيع الاول	٩	١٥٦٧	=	١٣	٩٧٥	٣	٩٤٥	صيف اول	٢٦	١٥٦٧	=	٨	١٥٦٨*	٥	٩٤٦	=	٢١	٩٧٥	رجب	١
٩٤٧	١	٩٧٦*	=	٢٠	١٥٦٨*	=	١٢	٩٧٦*	٧	٩٤٦	=	١٥	١٥٦٨*	يونيه	٢٦	١٥٦٩	٧	٩٤٧	=	٢٢	٩٧٦*	=	١٣
٩٤٨*	٢	٩٧٧	=	٣٠	١٥٦٩	=	١٢	٩٧٧	٥	٩٤٧	=	٥	١٥٦٩	=	١٦	١٥٧٠	١	٩٤٨*	=	٢٢	٩٧٧	=	٢٣
٩٤٩	٤	٩٧٨*	ربيع الثانى	١٢	١٥٧٠	=	١٣	٩٧٨*	٢	٩٤٨*	بهار ثالث	٢٥	١٥٧٠	=	٥	١٥٧١	٢	٩٤٩	=	٢١	٩٧٨*	شعبان	٤
٩٥٠	٥	٩٧٩	=	٢٢	١٥٧١	=	١٣	٩٧٩	٧	٩٤٩	=	١٤	١٥٧١	مايه	٢٦	١٥٧٢*	٣	٩٥٠	=	٢١	٩٧٩	=	١٤
٩٥١	٦	٩٨٠	جمادى الاول	٤	١٥٧٢*	=	١٢	٩٨٠	٤	٩٥٠	=	٣	١٥٧٢*	=	١٤	١٥٧٣	٥	٩٥١	=	٢٢	٩٨٠	=	٢٦
٩٥٢*	٧	٩٨١*	=	١٥	١٥٧٣	=	١٢	٩٨١*	١	٩٥١	بهار ثانى	٢٣	١٥٧٣	=	٣	١٥٧٤	٦	٩٥٢*	=	٢٢	٩٨١*	رمضان	٨
٩٥٣	٢	٩٨٢	=	٢٦	١٥٧٤	=	١٣	٩٨٢	٦	٩٥٢*	=	١٣	١٥٧٤	اوريل	٢٣	١٥٧٥	٧	٩٥٣	=	٢١	٩٨٢	=	١٨
٩٥٤	٣	٩٨٣	جمادى الثانى	٧	١٥٧٥	=	١٣	٩٨٣	٣	٩٥٣	=	١	١٥٧٥	=	١٢	١٥٧٦*	١	٩٥٤	=	٢١	٩٨٣	=	٢٩
٩٥٥	٤	٩٨٤*	=	١٨	١٥٧٦*	=	١٢	٩٨٤*	٧	٩٥٤	بهار اول	٢١	١٥٧٦*	مارث	٣١	١٥٧٧	٣	٩٥٥	=	٢٢	٩٨٤*	شوال	١١
٩٥٦*	٥	٩٨٥	=	٢٨	١٥٧٧	=	١٢	٩٨٥	٥	٩٥٥	=	١١	١٥٧٧	=	٢١	١٥٧٨	٤	٩٥٦*	=	٢٢	٩٨٥	=	٢١
٩٥٧	٧	٩٨٦*	رجب	١١	١٥٧٨	=	١٣	٩٨٦*	٢	٩٥٦*	شتاى ثالث	٣٠	١٥٧٨	=	١٠	١٥٧٩	٥	٩٥٧	=	٢١	٩٨٦*	ذى القعدة	٣
٩٥٨	١	٩٨٧	=	٢١	١٥٧٩	=	١٣	٩٨٧	٧	٩٥٧	=	١٩	١٥٧٩	فوريه	٢٨	١٥٨٠*	٦	٩٥٨	=	٢١	٩٨٧	=	١٣
٩٥٩	٢	٩٨٨	شعبان	٢	١٥٨٠*	=	١٢	٩٨٨	٤	٩٥٨	=	٨	١٥٨٠*	=	١٧	١٥٨١	١	٩٥٩	=	٢٢	٩٨٨	=	٢٥
٩٦٠*	٣	٩٨٩*	=	١٣	١٥٨١	=	١٢	٩٨٩*	١	٩٥٩	شتاى ثانى	٢٧	١٥٨١	=	٥	١٥٨٢	٢	٩٦٠*	=	٢٢	٩٨٩*	ذى الحجة	٦
٩٦١	٥	٩٩٠	=	٢٤	١٥٨٢	=	٢٣	٩٩٠	٦	٩٦٠*	=	١٧	١٥٨٢	زانويه	٢٦								

التقويم الشمسى الهجرى								التقويم القمرى الهجرى								التقويم الميلادى (على الطرز الجديد)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة ﴿على الطرز الجديد﴾			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة ﴿على الطرز الجديد﴾			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
٩٦٢	٦	٩٩١	رمضان	٦	١٥٨٣	=	٢٣	٩٩١	٣	٩٦١	شتاى ثانى	٥	١٥٨٣	زانويه	٢٥	١٥٨٣	٧	٩٦١	شتاى اول	١١	٩٩٠	ذى الحجه	٦
٩٦٣	٧	٩٩٢*	=	١٧	١٥٨٤*	=	٢٢	٩٩٢*	٧	٩٦٢	شتاى اول	٢٤	١٥٨٤*	=	١٤	١٥٨٤*	١	٩٦٢	=	١١	٩٩١	=	١٧
٩٦٤*	١	٩٩٣	=	٢٧	١٥٨٥	=	٢٢	٩٩٣	٥	٩٦٣	=	١٤	١٥٨٥	=	٣	١٥٨٥	٣	٩٦٣	=	١٢	٩٩٢*	=	٢٩
٩٦٥	٣	٩٩٤	شوال	٩	١٥٨٦	=	٢٣	٩٩٤	٢	٩٦٤*	=	٣	=	دهسامبر	٢٣						٩٩٣		
٩٦٦	٤	٩٩٥*	=	٢٠	١٥٨٧	=	٢٣	٩٩٥*	٦	٩٦٥	خريف ثالث	٢١	١٥٨٦	=	١٢	١٥٨٦	٤	٩٦٤*	=	١٢	٩٩٤	محرم	١٠
٩٦٧	٥	٩٩٦	ذى القعدة	١	١٥٨٨*	=	٢٢	٩٩٦	٤	٩٦٦	=	١١	١٥٨٧	=	٢	١٥٨٧	٥	٩٦٥	=	١١	٩٩٥*	=	٢١
٩٦٨*	٦	٩٩٧*	=	١٢	١٥٨٩	=	٢٢	٩٩٧*	١	٩٦٧	خريف ثانى	٣٠	١٥٨٨*	نوامبر	٢٠	١٥٨٨*	٦	٩٦٦	=	١١	٩٩٦	صفر	١
٩٦٩	١	٩٩٨	=	٢٣	١٥٩٠	=	٢٣	٩٩٨	٦	٩٦٨*	=	٢٠	١٥٨٩	=	١٠	١٥٨٩	١	٩٦٧	=	١٢	٩٩٧*	=	١٣
٩٧٠	٢	٩٩٩	ذى الحجة	٤	١٥٩١	=	٢٣	٩٩٩	٣	٩٦٩	=	٨	١٥٩٠	اوقتوبر	٣٠	١٥٩٠	٢	٩٦٨*	=	١٢	٩٩٨	=	٢٣
٩٧١	٣	١٠٠٠*	=	١٥	١٥٩٢*	=	٢٢	١٠٠٠*	٧	٩٧٠	خريف اول	٢٧	١٥٩١	=	١٩	١٥٩١	٣	٩٦٩	=	١١	٩٩٩	ربيع الاول	٥
٩٧٢*	٤	١٠٠١	=	٢٥	١٥٩٣	=	٢٢	١٠٠١	٥	٩٧١	=	١٧	١٥٩٢*	=	٨	١٥٩٢*	٤	٩٧٠	=	١١	١٠٠٠*	=	١٦
		١٠٠٢						١٠٠٢	٢	٩٧٢*	=	٦	١٥٩٣	سبتمبر	٢٧	١٥٩٣	٦	٩٧١	=	١٢	١٠٠١	=	٢٧
٩٧٣	٦	١٠٠٣*	محرم	٨	١٥٩٤	=	٢٣	١٠٠٣*	٦	=	صيف ثالث	٢٥	١٥٩٤	=	١٦	١٥٩٤	٧	٩٧٢*	=	١٢	١٠٠٢	ربيع الثانى	٨
٩٧٤	٧	١٠٠٤	=	١٨	١٥٩٥	=	٢٣	١٠٠٤	٤	٩٧٣	=	١٤	١٥٩٥	=	٦	١٥٩٥	١	٩٧٣	=	١١	١٠٠٣*	=	١٩
٩٧٥	١	١٠٠٥	=	٢٩	١٥٩٦*	=	٢٢	١٠٠٥	١	٩٧٤	=	٣	١٥٩٦*	اغستوس	٢٥	١٥٩٦*	٢	٩٧٤	=	١١	١٠٠٤	=	٢٩
٩٧٦*	٢	١٠٠٦*	صفر	١٠	١٥٩٧	=	٢٢	١٠٠٦*	٥	٩٧٥	صيف ثانى	٢٣	١٥٩٧	=	١٤	١٥٩٧	٤	٩٧٥	=	١٢	١٠٠٥	جمادى الاول	١٢
٩٧٧	٤	١٠٠٧	=	٢١	١٥٩٨	=	٢٣	١٠٠٧	٣	٩٧٦*	=	١٣	١٥٩٨	=	٤	١٥٩٨	٥	٩٧٦*	=	١٢	١٠٠٦*	=	٢٣
٩٧٨	٥	١٠٠٨*	ربيع الاول	٣	١٥٩٩	=	٢٣	١٠٠٨*	٧	٩٧٧	=	١	١٥٩٩	يوليه	٢٤	١٥٩٩	٦	٩٧٧	=	١١	١٠٠٧	جمادى الثانى	٣
٩٧٩	٦	١٠٠٩	=	١٣	١٦٠٠*	=	٢٢	١٠٠٩	٥	٩٧٨	صيف اول	٢٢	١٦٠٠*	=	١٣	١٦٠٠*	٧	٩٧٨	=	١١	١٠٠٨*	=	١٤
٩٨٠*	٧	١٠١٠	=	٢٤	١٦٠١	=	٢٢	١٠١٠	٢	٩٧٩	=	١١	١٦٠١	=	٢	١٦٠١	٢	٩٧٩	=	١٢	١٠٠٩	=	٢٥
٩٨١	٢	١٠١١*	ربيع الثانى	٦	١٦٠٢	=	٢٣	١٠١١*	٦	٩٨٠*	بهار ثالث	٣١	١٦٠٢	يونيه	٢١	١٦٠٢	٣	٩٨٠*	=	١٢	١٠١٠	رجب	٧
٩٨٢	٣	١٠١٢	=	١٦	١٦٠٣	=	٢٣	١٠١٢	٤	٩٨١	=	٢٠	١٦٠٣	=	١١	١٦٠٣	٤	٩٨١	=	١١	١٠١١*	=	١٨
٩٨٣	٤	١٠١٣	=	٢٧	١٦٠٤*	=	٢٢	١٠١٣	١	٩٨٢	=	٩	١٦٠٤*	مايه	٣٠	١٦٠٤*	٥	٩٨٢	=	١١	١٠١٢	=	٢٨
٩٨٤*	٥	١٠١٤*	جمادى الاول	٩	١٦٠٥	=	٢٢	١٠١٤*	٥	٩٨٣	بهار ثانى	٢٩	١٦٠٥	=	١٩	١٦٠٥	٧	٩٨٣	=	١٢	١٠١٣	شعبان	١٠
٩٨٥	٧	١٠١٥	=	١٩	١٦٠٦	=	٢٣	١٠١٥	٣	٩٨٤*	=	١٩	١٦٠٦	=	٩	١٦٠٦	١	٩٨٤*	=	١٢	١٠١٤*	=	٢١
٩٨٦	١	١٠١٦*	جمادى الثانى	١	١٦٠٧	=	٢٣	١٠١٦*	٧	٩٨٥	=	٨	١٦٠٧	اوريل	٢٨	١٦٠٧	٢	٩٨٥	=	١١	١٠١٥	رمضان	٢
٩٨٧	٢	١٠١٧	=	١١	١٦٠٨*	=	٢٢	١٠١٧	٥	٩٨٦	بهار اول	٢٨	١٦٠٨*	=	١٧	١٦٠٨*	٣	٩٨٦	=	١١	١٠١٦*	=	١٣
٩٨٨*	٣	١٠١٨	=	٢٢	١٦٠٩	=	٢٢	١٠١٨	٢	٩٨٧	=	١٧	١٦٠٩	=	٦	١٦٠٩	٥	٩٨٧	=	١٢	١٠١٧	=	٢٤
٩٨٩	٥	١٠١٩*	رجب	٥	١٦١٠	=	٢٣	١٠١٩*	٦	٩٨٨*	=	٦	١٦١٠	مارث	٢٦	١٦١٠	٦	٩٨٨*	=	١٢	١٠١٨	شوال	٥
٩٩٠	٦	١٠٢٠	=	١٥	١٦١١	=	٢٣	١٠٢٠	٤	٩٨٩	شتاى ثالث	٢٥	١٦١١	=	١٦	١٦١١	٧	٩٨٩	=	١١	١٠١٩*	=	١٦
٩٩١	٧	١٠٢١	=	٢٦	١٦١٢*	=	٢٢	١٠٢١	١	٩٩٠	=	١٤	١٦١٢*	=	٤	١٦١٢*	١	٩٩٠	=	١١	١٠٢٠	=	٢٦
٩٩٢*	١	١٠٢٢*	شعبان	٧	١٦١٣	=	٢٢	١٠٢٢*	٥	٩٩١	=	٣	١٦١٣	فوريه	٢١	١٦١٣	٣	٩٩١	=	١٢	١٠٢١	ذى القعده	٩
٩٩٣	٣	١٠٢٣	=	١٩	١٦١٤	=	٢٣	١٠٢٣	٣	٩٩٢*	شتاى ثانى	٢٣	١٦١٤	=	١١	١٦١٤	٤	٩٩٢*	=	١٢	١٠٢٢*	=	٢٠
٩٩٤	٤	١٠٢٤	=	٢٩	١٦١٥	=	٢٣	١٠٢٤	٧	٩٩٣	=	١٠	١٦١٥	زانويه	٣١	١٦١٥	٥	٩٩٣	=	١١	١٠٢٣	=	٣٠
٩٩٥	٥	١٠٢٥*	رمضان	١١	١٦١٦*	=	٢٢	١٠٢٥*	٤	٩٩٤	شتاى اول	٣٠	١٦١٦*	=	٢١	١٦١٦*	٦	٩٩٤	=	١١	١٠٢٤	ذى الحجة	١١
٩٩٦*	٦	١٠٢٦	=	٢١	١٦١٧	=	٢٢	١٠٢٦	٢	٩٩٥	=	٢٠	١٦١٧	=	٩	١٦١٧	١	٩٩٥	=	١٢	١٠٢٥*	=	٢٢
٩٩٧	١	١٠٢٧*	شوال	٣	١٦١٨	=	٢٣	١٠٢٧*	٦	٩٩٦*	=	٩	=	دهسامبر	٢٩						١٠٢٦		
٩٩٨	٢	١٠٢٨	=	١٣	١٦١٩	=	٢٣	١٠٢٨	٤	٩٩٧	خريف ثالث	٢٨	١٦١٨	=	١٩	١٦١٨	٢	٩٩٦*	=	١٢	١٠٢٧*	محرم	٤
٩٩٩	٣	١٠٢٩	=	٢٤	١٦٢٠*	=	٢٢	١٠٢٩	١	٩٩٨	=	١٧	١٦١٩	=	٨	١٦١٩	٣	٩٩٧	=	١١	١٠٢٨	=	١٤
١٠٠٠*	٤	١٠٣٠*	ذى القعده	٦	١٦٢١	=	٢٢	١٠٣٠*	٥	٩٩٩	=	٦	١٦٢٠*	نوامبر	٢٦	١٦٢٠*	٤	٩٩٨	=	١١	١٠٢٩	=	٢٥
١٠٠١	٦	١٠٣١	=	١٧	١٦٢٢	=	٢٣	١٠٣١	٣	١٠٠٠*	خريف ثانى	٢٦	١٦٢١	=	١٦	١٦٢١	٦	٩٩٩	=	١٢	١٠٣٠*	صفر	٧
١٠٠٢	٧	١٠٣٢	=	٢٨	١٦٢٣	=	٢٣	١٠٣٢	٧	١٠٠١	=	١٤	١٦٢٢	=	٥	١٦٢٢	٧	١٠٠٠*	=	١٢	١٠٣١	=	١٧
١٠٠٣	١	١٠٣٣*	ذى الحجه	٩	١٦٢٤*	=	٢٢	١٠٣٣*	٤	١٠٠٢	=	٣	١٦٢٣	اوقتوبر	٢٥	١٦٢٣	١	١٠٠١	=	١١	١٠٣٢	=	٢٨
١٠٠٤*	٢	١٠٣٤	=	١٩	١٦٢٥	=	٢٢	١٠٣٤	٢	١٠٠٣	خريف اول	٢٣	١٦٢٤*	=	١٤	١٦٢٤*	٢	١٠٠٢	=	١١	١٠٣٣*	ربيع الاول	١٠
		١٠٣٥						١٠٣٥	٦	١٠٠٤*	=	١٢	١٦٢٥	=	٣	١٦٢٥	٤	١٠٠٣	=	١٢	١٠٣٤	=	٢١
١٠٠٥	٤	١٠٣٦*	محرم	٢	١٦٢٦	=	٢٣	١٠٣٦*	٣	=	صيف ثالث	٣١	١٦٢٦	سبتمبر	٢٢	١٦٢٦	٥	١٠٠٤*	=	١٢	١٠٣٥	ربيع الثانى	٢
١٠٠٦	٥	١٠٣٧	=	١٢	١٦٢٧	=	٢٣	١٠٣٧	١	١٠٠٥	=	٢٠	١٦٢٧	=	١٢	١٦٢٧	٦	١٠٠٥	=	١١	١٠٣٦*	=	١٣
١٠٠٧	٦	١٠٣٨*	=	٢٣	١٦٢٨*	=	٢٢	١٠٣٨*	٥	١٠٠٦	=	٩	١٦٢٨*	اغستوس	٣١	١٦٢٨*	٧	١٠٠٦	=	١٢	١٠٣٧	=	٢٣
١٠٠٨*	٧	١٠٣٩	صفر	٣	١٦٢٩	=	٢٢	١٠٣٩	٣	١٠٠٧	صيف ثانى	٣٠	١٦٢٩	=	٢١	١٦٢٩	٢	١٠٠٧	=	١٢	١٠٣٨	جمادى الاول	٦
								١٠٤٠	٧	١٠٠٨*	=	١٩	١٦٣٠	=	١٠	١٦٣٠	٣	١٠٠٨*	=	١٢	١٠٣٩	=	١٦

التقويم الشمسى الهجرى

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ج): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
١٠٠٩	٢	١٠٤٠	صفر	١٥	١٦٣٠	سبتمبر	٢٣
١٠١٠	٣	*١٠٤١	=	٢٦	١٦٣١	=	٢٣
١٠١١	٤	١٠٤٢	ربيع الاول	٧	*١٦٣٢	=	٢٢
*١٠١٢	٥	١٠٤٣	=	١٨	١٦٣٣	=	٢٢
١٠١٣	٧	*١٠٤٤	=	٣٠	١٦٣٤	=	٢٣
١٠١٤	١	١٠٤٥	ربيع الثانى	١٠	١٦٣٥	=	٢٣
١٠١٥	٢	*١٠٤٦	=	٢١	*١٦٣٦	=	٢٢
*١٠١٦	٣	١٠٤٧	جمادى الاول	٢	١٦٣٧	=	٢٢
١٠١٧	٥	١٠٤٨	=	١٤	١٦٣٨	=	٢٣
١٠١٨	٦	*١٠٤٩	=	٢٥	١٦٣٩	=	٢٣
١٠١٩	٧	١٠٥٠	جمادى الثانى	٥	*١٦٤٠	=	٢٢
*١٠٢٠	١	١٠٥١	=	١٦	١٦٤١	=	٢٢
١٠٢١	٣	*١٠٥٢	=	٢٨	١٦٤٢	=	٢٣
١٠٢٢	٤	١٠٥٣	رجب	٩	١٦٤٣	=	٢٣
١٠٢٣	٥	١٠٥٤	=	٢٠	*١٦٤٤	=	٢٢
١٠٢٤	٦	*١٠٥٥	شعبان	١	١٦٤٥	=	٢٢
١٠٢٥	٧	١٠٥٦	=	١١	١٦٤٦	=	٢٢
١٠٢٦	١	*١٠٥٧	=	٢٢	١٦٤٧	=	٢٢
١٠٢٧	٢	١٠٥٨	رمضان	٣	*١٦٤٨	=	٢١
*١٠٢٨	٣	١٠٥٩	=	١٤	١٦٤٩	=	٢١
١٠٢٩	٥	*١٠٦٠	=	٢٦	١٦٥٠	=	٢٢
١٠٣٠	٦	١٠٦١	شوال	٦	١٦٥١	=	٢٢
١٠٣١	٧	١٠٦٢	=	١٧	*١٦٥٢	=	٢١
*١٠٣٢	١	*١٠٦٣	=	٢٨	١٦٥٣	=	٢١
١٠٣٣	٣	١٠٦٤	ذى القعدة	١٠	١٦٥٤	=	٢٢
١٠٣٤	٤	١٠٦٥	=	٢١	١٦٥٥	=	٢٢
١٠٣٥	٥	*١٠٦٦	ذى الحجة	٢	*١٦٥٦	=	٢١
*١٠٣٦	٦	١٠٦٧	=	١٢	١٦٥٧	=	٢١
١٠٣٧	١	*١٠٦٨	=	٢٤	١٦٥٨	=	٢٢
		١٠٦٩					
١٠٣٨	٢	١٠٧٠	محرم	٥	١٦٥٩	=	٢٢
١٠٣٩	٣	*١٠٧١	=	١٦	*١٦٦٠	=	٢١
*١٠٤٠	٤	١٠٧٢	=	٢٦	١٦٦١	=	٢١
١٠٤١	٦	١٠٧٣	صفر	٨	١٦٦٢	=	٢٢
١٠٤٢	٧	*١٠٧٤	=	١٩	١٦٦٣	=	٢٢
١٠٤٣	١	١٠٧٥	=	٢٩	*١٦٦٤	=	٢١
*١٠٤٤	٢	*١٠٧٦	ربيع الاول	١١	١٦٦٥	=	٢١
١٠٤٥	٤	١٠٧٧	=	٢٢	١٦٦٦	=	٢٢
١٠٤٦	٥	١٠٧٨	ربيع الثانى	٣	١٦٦٧	=	٢٢
١٠٤٧	٦	*١٠٧٩	=	١٤	*١٦٦٨	=	٢١
*١٠٤٨	٧	١٠٨٠	=	٢٤	١٦٦٩	=	٢١
١٠٤٩	٢	١٠٨١	جمادى الاول	٧	١٦٧٠	=	٢٢
١٠٥٠	٣	*١٠٨٢	=	١٨	١٦٧١	=	٢٢
١٠٥١	٤	١٠٨٣	=	٢٨	*١٦٧٢	=	٢١
*١٠٥٢	٥	١٠٨٤	جمادى الثانى	٩	١٦٧٣	=	٢١
١٠٥٣	٧	*١٠٨٥	=	٢١	١٦٧٤	=	٢٢
١٠٥٤	١	١٠٨٦	رجب	٢	١٦٧٥	=	٢٢
١٠٥٥	٢	*١٠٨٧	=	١٣	*١٦٧٦	=	٢١
*١٠٥٦	٣	١٠٨٨	=	٢٣	١٦٧٧	=	٢١
١٠٥٧	٥	١٠٨٩	شعبان	٥	١٦٧٨	=	٢٢

التقويم القمرى الهجرى

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ج): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
*١٠٤١	٤	١٠٠٩	صيف ثانى	٧	١٦٣١	يوليه	٣٠
١٠٤٢	٢	١٠١٠	صيف اول	٢٨	*١٦٣٢	=	١٩
١٠٤٣	٦	١٠١١	=	١٧	١٦٣٣	=	٨
*١٠٤٤	٣	*١٠١٢	=	٦	١٦٣٤	يونيه	٢٧
١٠٤٥	١	١٠١٣	بهار ثالث	٢٦	١٦٣٥	=	١٧
*١٠٤٦	٥	١٠١٤	=	١٥	*١٦٣٦	=	٥
١٠٤٧	٣	١٠١٥	=	٥	١٦٣٧	مايه	٢٦
١٠٤٨	٧	*١٠١٦	بهار ثانى	٢٥	١٦٣٨	=	١٥
*١٠٤٩	٤	١٠١٧	=	١٣	١٦٣٩	=	٤
١٠٥٠	٢	١٠١٨	=	٣	*١٦٤٠	اوريل	٢٣
١٠٥١	٦	١٠١٩	بهار اول	٢٣	١٦٤١	=	١٢
*١٠٥٢	٣	*١٠٢٠	=	١٢	١٦٤٢	=	١
١٠٥٣	١	١٠٢١	=	١	١٦٤٣	مارث	٢٢
١٠٥٤	٥	١٠٢٢	شتاى ثالث	٢٠	*١٦٤٤	=	١٠
*١٠٥٥	٢	١٠٢٣	=	٩	١٦٤٥	فوريه	٢٧
١٧٥٦	٧	١٠٢٤	شتاى ثانى	٢٩	١٦٤٦	=	١٧
*١٠٥٧	٤	١٠٢٥	=	١٨	١٦٤٧	=	٦
١٠٥٨	٢	١٠٢٦	=	٨	*١٦٤٨	ژانويه	٢٧
١٠٥٩	٦	١٠٢٧	شتاى اول	٢٧	١٦٤٩	=	١٥
*١٠٦٠	٣	*١٠٢٨	=	١٦	١٦٥٠	=	٤
١٠٦١	١	١٠٢٩	=	٥	=	دسامبر	٢٥
١٠٦٢	٥	١٠٣٠	خريف ثالث	٢٤	١٦٥١	=	١٤
*١٠٦٣	٢	١٠٣١	=	١٣	*١٦٥٢	=	٢
١٠٦٤	٧	*١٠٣٢	=	٣	١٦٥٣	نوامبر	٢٢
١٠٦٥	٤	١٠٣٣	خريف ثانى	٢١	١٦٥٤	=	١١
*١٠٦٦	١	١٠٣٤	=	١٠	١٦٥٥	اوقتوبر	٣١
١٠٦٧	٦	١٠٣٥	خريف اول	٣٠	*١٦٥٦	=	٢٠
*١٠٦٨	٣	*١٠٣٦	=	١٩	١٦٥٧	=	٩
١٠٦٩	١	١٠٣٧	=	٨	١٦٥٨	سبتمبر	٢٩
١٠٧٠	٥	=	صيف ثالث	٢٧	١٦٥٩	=	١٨
*١٠٧١	٢	١٠٣٨	=	١٦	*١٦٦٠	=	٦
١٠٧٢	٧	١٠٣٩	=	٦	١٦٦١	اغستوس	٢٧
١٠٧٣	٤	*١٠٤٠	صيف ثانى	٢٦	١٦٦٢	=	١٦
*١٠٧٤	١	١٠٤١	=	١٤	١٦٦٣	=	٥
١٠٧٥	٦	١٠٤٢	=	٤	*١٦٦٤	يوليه	٢٥
*١٠٧٦	٣	١٠٤٣	صيف اول	٢٤	١٦٦٥	=	١٤
١٠٧٧	١	*١٠٤٤	=	١٤	١٦٦٦	=	٤
١٠٧٨	٥	١٠٤٥	=	٢	١٦٦٧	يونيه	٢٣
*١٠٧٩	٢	١٠٤٦	بهار ثالث	٢٢	*١٦٦٨	=	١١
١٠٨٠	٧	١٠٤٧	=	١٢	١٦٦٩	=	١
١٠٨١	٤	*١٠٤٨	=	١	١٦٧٠	مايه	٢١
*١٠٨٢	١	١٠٤٩	بهار ثانى	٢٠	١٦٧١	=	١٠
١٠٨٣	٦	١٠٥٠	=	١٠	*١٦٧٢	اوريل	٢٩
١٠٨٤	٣	١٠٥١	بهار اول	٣٠	١٦٧٣	=	١٨
*١٠٨٥	٧	*١٠٥٢	=	١٩	١٦٧٤	=	٧
١٠٨٦	٥	١٠٥٣	=	٨	١٦٧٥	مارث	٢٨
*١٠٨٧	٢	١٠٥٤	شتاى ثالث	٢٧	*١٦٧٦	=	١٦
١٠٨٨	٧	١٠٥٥	=	١٧	١٦٧٧	=	٦
١٠٨٩	٤	*١٠٥٦	=	٦	١٦٧٨	فوريه	٢٣
*١٠٩٠	١	١٠٥٧	شتاى ثانى	٢٤	١٦٧٩	=	١٢

التقويم الميلادى (ط ج)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٦٣١	٤	١٠٠٩	شتاى اول	١١	١٠٤٠	جمادى الاول	٢٧
*١٦٣٢	٥	١٠١٠	=	١١	*١٠٤١	جمادى الثانى	٨
١٦٣٣	٧	١٠١١	=	١٢	١٠٤٢	=	١٩
١٦٣٤	١	*١٠١٢	=	١٢	١٠٤٣	رجب	١
١٦٣٥	٢	١٠١٣	=	١١	*١٠٤٤	=	١٢
*١٦٣٦	٣	١٠١٤	=	١١	١٠٤٥	=	٢٢
١٦٣٧	٥	١٠١٥	=	١٢	*١٠٤٦	شعبان	٤
١٦٣٨	٦	*١٠١٦	=	١٢	١٠٤٧	=	١٤
١٦٣٩	٧	١٠١٧	=	١١	١٠٤٨	=	٢٥
*١٦٤٠	١	١٠١٨	=	١١	*١٠٤٩	رمضان	٧
١٦٤١	٣	١٠١٩	=	١٢	١٠٥٠	=	١٨
١٦٤٢	٤	*١٠٢٠	=	١٢	١٠٥١	=	٢٩
١٦٤٣	٥	١٠٢١	=	١١	*١٠٥٢	شوال	١٠
*١٦٤٤	٦	١٠٢٢	=	١١	١٠٥٣	=	٢٠
١٦٤٥	١	١٠٢٣	=	١٢	١٠٥٤	ذى القعدة	٣
١٦٤٦	٢	*١٠٢٤	=	١٢	*١٠٥٥	=	١٤
١٦٤٧	٣	١٠٢٥	=	١٢	١٠٥٦	=	٢٤
*١٦٤٨	٤	١٠٢٦	=	١٢	*١٠٥٧	ذى الحجة	٥
١٦٤٩	٦	١٠٢٧	=	١٣	١٠٥٨	=	١٦
١٦٥٠	٧	*١٠٢٨	=	١٣	١٠٥٩	=	٢٧
					*١٠٦٠		
١٦٥١	١	١٠٢٩	=	١٢	١٠٦١	محرم	٨
*١٦٥٢	٢	١٠٣٠	=	١٢	١٠٦٢	=	١٩
١٦٥٣	٤	١٠٣١	=	١٣	*١٠٦٣	صفر	١
١٦٥٤	٥	*١٠٣٢	=	١٣	١٠٦٤	=	١١
١٦٥٥	٦	١٠٣٣	=	١٢	١٠٦٥	=	٢٢
*١٦٥٦	٧	١٠٣٤	=	١٢	*١٠٦٦	ربيع الاول	٤
١٦٥٧	٢	١٠٣٥	=	١٣	١٠٦٧	=	١٥
١٦٥٨	٣	*١٠٣٦	=	١٣	*١٠٦٨	=	٢٦
١٦٥٩	٤	١٠٣٧	=	١٢	١٠٦٩	ربيع الثانى	٦
*١٦٦٠	٥	١٠٣٨	=	١٢	١٠٧٠	=	١٧
١٦٦١	٧	١٠٣٩	=	١٣	*١٠٧١	=	٢٩
١٦٦٢	١	*١٠٤٠	=	١٣	١٠٧٢	جمادى الاول	١٠
١٦٦٣	٢	١٠٤١	=	١٢	١٠٧٣	=	٢١
*١٦٦٤	٣	١٠٤٢	=	١٢	*١٠٧٤	جمادى الثانى	٢
١٦٦٥	٥	١٠٤٣	=	١٣	١٠٧٥	=	١٣
١٦٦٦	٦	*١٠٤٤	=	١٣	*١٠٧٦	=	٢٤
١٦٦٧	٧	١٠٤٥	=	١٢	١٠٧٧	رجب	٥
*١٦٦٨	١	١٠٤٦	=	١٢	١٠٧٨	=	١٦
١٦٦٩	٣	١٠٤٧	=	١٣	*١٠٧٩	=	٢٨
١٦٧٠	٤	*١٠٤٨	=	١٣	١٠٨٠	شعبان	٨
١٦٧١	٥	١٠٤٩	=	١٢	١٠٨١	=	١٩
*١٦٧٢	٦	١٠٥٠	=	١٢	*١٠٨٢	رمضان	١
١٦٧٣	١	١٠٥١	=	١٣	١٠٨٣	=	١٢
١٦٧٤	٢	*١٠٥٢	=	١٣	١٠٨٤	=	٢٣
١٦٧٥	٣	١٠٥٣	=	١٢	*١٠٨٥	شوال	٤
*١٦٧٦	٤	١٠٥٤	=	١٢	١٠٨٦	=	١٤
١٦٧٧	٦	١٠٥٥	=	١٣	*١٠٨٧	=	٢٦
١٦٧٨	٧	*١٠٥٦	=	١٣	١٠٨٨	ذى القعدة	٧
١٦٧٩	١	١٠٥٧	=	١٢	١٠٨٩	=	١٨

مابعد (١)

التقويم الشمسى الهجرى

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	شهورها	يومنه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ج): السنة الميلادية	شهورها	يومنه
١٠٥٨	٦	١٠٩٠*	شعبان	١٦	١٦٧٩	سبتمبر	٢٢
١٠٥٩	٧	١٠٩١	=	٢٦	١٦٨٠*	=	٢١
١٠٦٠*	١	١٠٩٢	رمضان	٨	١٦٨١	=	٢١
١٠٦١	٣	١٠٩٣*	=	٢٠	١٦٨٢	=	٢٢
١٠٦٢	٤	١٠٩٤	=	٣٠	١٦٨٣	=	٢٢
١٠٦٣	٥	١٠٩٥	شوال	١١	١٦٨٤*	=	٢١
١٠٦٤*	٦	١٠٩٦*	=	٢٢	١٦٨٥	=	٢١
١٠٦٥	١	١٠٩٧	ذى القعده	٤	١٦٨٦	=	٢٢
١٠٦٦	٢	١٠٩٨*	=	١٥	١٦٨٧	=	٢٢
١٠٦٧	٣	١٠٩٩	=	٢٥	١٦٨٨*	=	٢١
١٠٦٨*	٤	١١٠٠	ذى الحجه	٦	١٦٨٩	=	٢١
١٠٦٩	٦	١١٠١*	=	١٨	١٦٩٠	=	٢٢
١٠٧٠	٧	١١٠٢	=	٢٨	١٦٩١	=	٢٢
		١١٠٣					
١٠٧١	١	١١٠٤*	محرم	١٠	١٦٩٢*	=	٢١
١٠٧٢*	٢	١١٠٥	=	٢٠	١٦٩٣	=	٢١
١٠٧٣	٤	١١٠٦*	صفر	٢	١٦٩٤	=	٢٢
١٠٧٤	٥	١١٠٧	=	١٢	١٦٩٥	=	٢٢
١٠٧٥	٦	١١٠٨	=	٢٣	١٦٩٦*	=	٢١
١٠٧٦*	٧	١١٠٩*	ربيع الاول	٥	١٦٩٧	=	٢١
١٠٧٧	٢	١١١٠	=	١٦	١٦٩٨	=	٢٢
١٠٧٨	٣	١١١١	=	٢٧	١٦٩٩	=	٢٢
١٠٧٩	٤	١١١٢*	ربيع الثانى	٨	١٧٠٠	=	٢٢
١٠٨٠*	٥	١١١٣	=	١٨	١٧٠١	=	٢٢
١٠٨١	٧	١١١٤	=	٢٩	١٧٠٢	=	٢٣
١٠٨٢	١	١١١٥*	جمادى الاول	١٢	١٧٠٣	=	٢٣
١٠٨٣	٢	١١١٦	=	٢٢	١٧٠٤*	=	٢٢
١٠٨٤*	٣	١١١٧*	جمادى الثانى	٣	١٧٠٥	=	٢٢
١٠٨٥	٥	١١١٨	=	١٤	١٧٠٦	=	٢٣
١٠٨٦	٦	١١١٩	=	٢٥	١٧٠٧	=	٢٣
١٠٨٧	٧	١١٢٠*	رجب	٧	١٧٠٨*	=	٢٢
١٠٨٨*	١	١١٢١	=	١٧	١٧٠٩	=	٢٢
١٠٨٩	٣	١١٢٢	=	٢٩	١٧١٠	=	٢٣
١٠٩٠	٤	١١٢٣*	شعبان	١٠	١٧١١	=	٢٣
١٠٩١	٥	١١٢٤	=	٢٠	١٧١٢*	=	٢٢
١٠٩٢*	٦	١١٢٥	رمضان	٢	١٧١٣	=	٢٢
١٠٩٣	١	١١٢٦*	=	١٤	١٧١٤	=	٢٣
١٠٩٤	٢	١١٢٧	=	٢٤	١٧١٥	=	٢٣
١٠٩٥	٣	١١٢٨*	شوال	٥	١٧١٦*	=	٢٢
١٠٩٦*	٤	١١٢٩	=	١٥	١٧١٧	=	٢٢
١٠٩٧	٦	١١٣٠	=	٢٧	١٧١٨	=	٢٣
١٠٩٨	٧	١١٣١*	ذى القعدة	٩	١٧١٩	=	٢٣
١٠٩٩	١	١١٣٢	=	١٩	١٧٢٠*	=	٢٢
١١٠٠*	٢	١١٣٣	=	٣٠	١٧٢١	=	٢٢
١١٠١	٤	١١٣٤*	ذى الحجة	١٢	١٧٢٢	=	٢٣
١١٠٢	٥	١١٣٥	=	٢٢	١٧٢٣	=	٢٣
		١١٣٦*					
١١٠٣	٦	١١٣٧	محرم	٣	١٧٢٤*	=	٢٢
١١٠٤*	٧	١١٣٨	=	١٤	١٧٢٥	=	٢٢

التقويم القمرى الهجرى

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	شهورها	يومنه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ج): السنة الميلادية	شهورها	يومنه
١٠٩١	٦	١٠٥٨	شتاى ثانى	١٤	١٦٨٠*	فوريه	٢
١٠٩٢	٣	١٠٥٩	=	٣	١٦٨١	ژانويه	٢١
١٠٩٣*	٧	١٠٦٠*	شتاى اول	٢٢	١٦٨٢	=	١٠
١٠٩٤	٥	١٠٦١	=	١١	=	دهسامبر	٣١
١٠٩٥	٢	١٠٦٢	خريف ثالث	٣٠	١٦٨٣	=	٢٠
١٠٩٦*	٦	١٠٦٣	=	١٩	١٦٨٤*	=	٨
١٠٩٧	٤	١٠٦٤*	=	٩	١٦٨٥	نوامبر	٢٨
١٠٩٨*	١	١٠٦٥	خريف ثانى	٢٧	١٦٨٦	=	١٧
١٠٩٩	٦	١٠٦٦	=	١٧	١٦٨٧	=	٧
١١٠٠	٣	١٠٦٧	=	٦	١٦٨٨*	اوقتوبر	٢٦
١١٠١*	٧	١٠٦٨*	خريف اول	٢٥	١٦٨٩	=	١٥
١١٠٢	٥	١٠٦٩	=	١٤	١٦٩٠	=	٥
١١٠٣	٢	١٠٧٠	=	٣	١٦٩١	سبتمبر	٢٤
١١٠٤*	٦	=	صيف ثالث	٢٢	١٦٩٢*	=	١٢
١١٠٥	٤	١٠٧١	=	١٢	١٦٩٣	=	٢
١١٠٦*	١	١٠٧٢*	=	١	١٦٩٤	اغستوس	٢٢
١١٠٧	٦	١٠٧٣	صيف ثانى	٢١	١٦٩٥	=	١٢
١١٠٨	٣	١٠٧٤	=	١٠	١٦٩٦*	يوليه	٣١
١١٠٩*	٧	١٠٧٥	صيف اول	٣٠	١٦٩٧	=	٢٠
١١١٠	٥	١٠٧٦*	=	٢٠	١٦٩٨	=	١٠
١١١١	٢	١٠٧٧	=	٨	١٦٩٩	يونيه	٢٩
١١١٢*	٦	١٠٧٨	بهار ثالث	٢٨	١٧٠٠	=	١٨
١١١٣	٤	١٠٧٩	=	١٨	١٧٠١	=	٨
١١١٤	١	١٠٨٠*	=	٧	١٧٠٢	مايه	٢٨
١١١٥*	٥	١٠٨١	بهار ثانى	٢٧	١٧٠٣	=	١٧
١١١٦	٣	١٠٨٢	=	١٦	١٧٠٤*	=	٦
١١١٧*	٧	١٠٨٣	=	٥	١٧٠٥	اوريل	٢٥
١١١٨	٥	١٠٨٤*	بهار اول	٢٦	١٧٠٦	=	١٥
١١١٩	٢	١٠٨٥	=	١٤	١٧٠٧	=	٤
١١٢٠*	٦	١٠٨٦	=	٣	١٧٠٨*	مارث	٢٣
١١٢١	٤	١٠٨٧	شتاى ثالث	٢٢	١٧٠٩	=	١٣
١١٢٢	١	١٠٨٨*	=	١٢	١٧١٠	=	٢
١١٢٣*	٥	١٠٨٩	شتاى ثانى	٣٠	١٧١١	فوريه	١٩
١١٢٤	٣	١٠٩٠	=	٢٠	١٧١٢*	=	٩
١١٢٥	٧	١٠٩١	=	٩	١٧١٣	ژانويه	٢٨
١١٢٦*	٤	١٠٩٢*	شتاى اول	٢٨	١٧١٤	=	١٧
١١٢٧	٢	١٠٩٣	=	١٧	١٧١٥	=	٧
١١٢٨*	٦	١٠٩٤	=	٦	=	دهسامبر	٢٧
١١٢٩	٤	١٠٩٥	خريف ثالث	٢٦	١٧١٦*	=	١٦
١١٣٠	١	١٠٩٦*	=	١٥	١٧١٧	=	٥
١١٣١*	٥	١٠٩٧	=	٣	١٧١٨	نوامبر	٢٤
١١٣٢	٣	١٠٩٨	خريف ثانى	٢٣	١٧١٩	=	١٤
١١٣٣	٧	١٠٩٩	=	١٢	١٧٢٠*	=	٢
١١٣٤*	٤	١١٠٠*	=	١	١٧٢١	اوقتوبر	٢٢
١١٣٥	٢	١١٠١	خريف اول	٢٠	١٧٢٢	=	١٢
١١٣٦*	٦	١١٠٢	=	٩	١٧٢٣	=	١
١٢٣٧	٤	=	صيف ثالث	٢٩	١٧٢٤*	سبتمبر	٢٠
١١٣٨	١	١١٠٣	=	١٨	١٧٢٥	=	٩
١١٣٩*	٥	١١٠٤*	=	٧	١٧٢٦	اغستوس	٢٩

التقويم الميلادى (ط ج)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	شهورها	يومنه	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	شهورها	يومنه
١٦٨٠*	٢	١٠٥٨	شتاى اول	١٢	١٠٩٠*	ذى القعده	٢٩
١٦٨١	٤	١٠٥٩	=	١٣	١٠٩١	ذى الحجه	١٠
١٦٨٢	٥	١٠٦٠*	=	١٣	١٠٩٢	=	٢١
					١٠٩٣*		
١٦٨٣	٦	١٠٦١	=	١٢	١٠٩٤	محرم	٢
١٦٨٤*	٧	١٠٦٢	=	١٢	١٠٩٥	=	١٣
١٦٨٥	٢	١٠٦٣	=	١٣	١٠٩٦*	=	٢٥
١٦٨٦	٣	١٠٦٤*	=	١٣	١٠٩٧	صفر	٥
١٦٨٧	٤	١٠٦٥	=	١٢	١٠٩٨*	=	١٦
١٦٨٨*	٥	١٠٦٦	=	١٢	١٠٩٩	=	٢٦
١٦٨٩	٧	١٠٦٧	=	١٣	١١٠٠	ربيع الاول	٩
١٦٩٠	١	١٠٦٨*	=	١٣	١١٠١*	=	٢٠
١٦٩١	٢	١٠٦٩	=	١٢	١١٠٢	=	٣٠
١٦٩٢*	٣	١٠٧٠	=	١٢	١١٠٣	ربيع الثانى	١١
١٦٩٣	٥	١٠٧١	=	١٣	١١٠٤*	=	٢٣
١٦٩٤	٦	١٠٧٢*	=	١٣	١١٠٥	جمادى الاول	٤
١٦٩٥	٧	١٠٧٣	=	١٢	١١٠٦*	=	١٥
١٦٩٦*	١	١٠٧٤	=	١٢	١١٠٧	=	٢٥
١٦٩٧	٣	١٠٧٥	=	١٣	١١٠٨	جمادى الثانى	٧
١٦٩٨	٤	١٠٧٦*	=	١٣	١١٠٩*	=	١٨
١٦٩٩	٥	١٠٧٧	=	١٢	١١١٠	=	٢٨
١٧٠٠	٦	١٠٧٨	=	١٢	١١١١	رجب	١٠
١٧٠١	٧	١٠٧٩	=	١٢	١١١٢*	=	٢١
١٧٠٢	١	١٠٨٠*	=	١٢	١١١٣	شعبان	١
١٧٠٣	٢	١٠٨١	=	١١	١١١٤	=	١٢
١٧٠٤*	٣	١٠٨٢	=	١١	١١١٥*	=	٢٣
١٧٠٥	٥	١٠٨٣	=	١٢	١١١٦	رمضان	٥
١٧٠٦	٦	١٠٨٤*	=	١٢	١١١٧*	=	١٦
١٧٠٧	٧	١٠٨٥	=	١١	١١١٨	=	٢٦
١٧٠٨*	١	١٠٨٦	=	١١	١١١٩	شوال	٧
١٧٠٩	٣	١٠٨٧	=	١٢	١١٢٠*	=	١٩
١٧١٠	٤	١٠٨٨*	=	١٢	١١٢١	=	٢٩
١٧١١	٥	١٠٨٩	=	١١	١١٢٢	ذى القعدة	١١
١٧١٢*	٦	١٠٩٠	=	١١	١١٢٣*	=	٢٢
١٧١٣	١	١٠٩١	=	١٢	١١٢٤	ذى الحجة	٣
١٧١٤	٢	١٠٩٢*	=	١٢	١١٢٥	=	١٤
١٧١٥	٣	١٠٩٣	=	١١	١١٢٦*	=	٢٥
					١١٢٧		
١٧١٦*	٤	١٠٩٤	=	١١	١١٢٨*	محرم	٦
١٧١٧	٦	١٠٩٥	=	١٢	١١٢٩	=	١٧
١٧١٨	٧	١٠٩٦*	=	١٢	١١٣٠	=	٢٨
١٧١٩	١	١٠٩٧	=	١١	١١٣١*	صفر	٩
١٧٢٠*	٢	١٠٩٨	=	١١	١١٣٢	=	١٩
١٧٢١	٤	١٠٩٩	=	١٢	١١٣٣	ربيع الاول	٢
١٧٢٢	٥	١١٠٠*	=	١٢	١١٣٤*	=	١٣
١٧٢٣	٦	١١٠١	=	١١	١١٣٥	=	٢٣
١٧٢٤*	٧	١١٠٢	=	١١	١١٣٦*	ربيع الثانى	٤
١٧٢٥	٢	١١٠٣	=	١٢	١١٣٧	=	١٥
١٧٢٦	٣	١١٠٤*	=	١٢	١١٣٨	=	٢٦



التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ج)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١١٠٥	٢	١١٣٩*	محرم	٢٦	١٧٢٦	سبتمبر	٢٣	١١٤٠	٣	١١٠٥	صیف ثانی	٢٧	١٧٢٧	اغستوس	١٩	١٧٢٧	٤	١١٠٥	شتای اول	١١	١١٣٩*	جمادی الاول	٨
١١٠٦	٣	١١٤٠	صفر	٦	١٧٢٧	=	٢٣	١١٤١	٧	١١٠٦	=	١٦	١٧٢٨*	=	٧	١٧٢٨*	٥	١١٠٦	=	١١	١١٤٠	=	١٨
١١٠٧	٤	١١٤١	=	١٧	١٧٢٨*	=	٢٢	١١٤٢*	٤	١١٠٧	=	٦	١٧٢٩	یولیه	٢٧	١٧٢٩	٧	١١٠٧	=	١٢	١١٤١	=	٣٠
١١٠٨*	٥	١١٤٢*	=	٢٨	١٧٢٩	=	٢٢	١١٤٣	٢	١١٠٨*	صیف اول	٢٦	١٧٣٠	=	١٧	١٧٣٠	١	١١٠٨*	=	١٢	١١٤٢*	جمادی الثانی	١١
١١٠٩	٧	١١٤٣	ربیع الاول	١٠	١٧٣٠	=	٢٣	١١٤٤	٦	١١٠٩	=	١٤	١٧٣١	=	٦	١٧٣١	٢	١١٠٩	=	١١	١١٤٣	=	٢١
١١١٠	١	١١٤٤	=	٢١	١٧٣١	=	٢٣	١١٤٥*	٣	١١١٠	=	٣	١٧٣٢*	یونیه	٢٤	١٧٣٢*	٣	١١١٠	=	١١	١١٤٤	رجب	٣
١١١١	٢	١١٤٥*	ربیع الثانی	٢	١٧٣٢*	=	٢٢	١١٤٦	١	١١١١	بهار ثالث	٢٤	١٧٣٣	=	١٤	١٧٣٣	٥	١١١١	=	١٢	١١٤٥*	=	١٥
١١١٢*	٣	١١٤٦	=	١٢	١٧٣٣	=	٢٢	١١٤٧*	٥	١١١٢*	=	١٣	١٧٣٤	=	٣	١٧٣٤	٦	١١١٢*	=	١٢	١١٤٦	=	٢٥
١١١٣	٥	١١٤٧*	=	٢٤	١٧٣٤	=	٢٣	١١٤٨	٣	١١١٣	=	٢	١٧٣٥	مایه	٢٤	١٧٣٥	٧	١١١٣	=	١١	١١٤٧*	شعبان	٦
١١١٤	٦	١١٤٨	جمادی الاول	٥	١٧٣٥	=	٢٣	١١٤٩	٧	١١١٤	بهار ثانی	٢٢	١٧٣٦*	=	١٢	١٧٣٦*	١	١١١٤	=	١١	١١٤٨	=	١٦
١١١٥	٧	١١٤٩	=	١٦	١٧٣٦*	=	٢٢	١١٥٠*	٤	١١١٥	=	١١	١٧٣٧	=	١	١٧٣٧	٣	١١١٥	=	١٢	١١٤٩	=	٢٨
١١١٦*	١	١١٥٠*	=	٢٧	١٧٣٧	=	٢٢	١١٥١	٢	١١١٦*	=	١	١٧٣٨	اوریل	٢١	١٧٣٨	٤	١١١٦*	=	١٢	١١٥٠*	رمضان	١٠
١١١٧	٣	١١٥١	جمادی الثانی	٨	١٧٣٨	=	٢٣	١١٥٢	٦	١١١٧	بهار اول	٢٠	١٧٣٩	=	١٠	١٧٣٩	٥	١١١٧	=	١١	١١٥١	=	٢٠
١١١٨	٤	١١٥٢	=	١٩	١٧٣٩	=	٢٣	١١٥٣*	٣	١١١٨	=	٩	١٧٤٠*	مارث	٢٩	١٧٤٠*	٦	١١١٨	=	١١	١١٥٢	شوال	١
١١١٩	٥	١١٥٣*	رجب	١	١٧٤٠*	=	٢٢	١١٥٤	١	١١١٩	شتای ثالث	٢٩	١٧٤١	=	١٩	١٧٤١	١	١١١٩	=	١٢	١١٥٣*	=	١٣
١١٢٠*	٦	١١٥٤	=	١١	١٧٤١	=	٢٢	١١٥٥	٥	١١٢٠*	=	١٨	١٧٤٢	=	٨	١٧٤٢	٢	١١٢٠*	=	١٢	١١٥٤	=	٢٣
١١٢١	١	١١٥٥	=	٢٣	١٧٤٢	=	٢٣	١١٥٦*	٢	١١٢١	=	٦	١٧٤٣	فوریه	٢٥	١٧٤٣	٣	١١٢١	=	١١	١١٥٥	ذی القعدة	٥
١١٢٢	٢	١١٥٦*	شعبان	٤	١٧٤٣	=	٢٣	١١٥٧	٧	١١٢٢	شتای ثانی	٢٦	١٧٤٤*	=	١٣	١٧٤٤*	٤	١١٢٢	=	١١	١١٥٦*	=	١٦
١١٢٣	٣	١١٥٧	=	١٤	١٧٤٤*	=	٢٢	١١٥٨*	٤	١١٢٣	=	١٥	١٧٤٥	=	٣	١٧٤٥	٦	١١٢٣	=	١٢	١١٥٧	=	٢٧

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ج)							
١١٢٤*	٤	١١٥٨*	=	٢٥	١٧٤٥	=	٢٢	١١٥٩	٢	١١٢٤*	=	٥	١٧٤٦	زانویه	٢٤	١٧٤٦	٧	١١٢٤*	=	١٢	١١٥٨*	ذی الحجه	٨
١١٢٥	٦	١١٥٩	رمضان	٧	١٧٤٦	=	٢٣	١١٦٠	٦	١١٢٥	شتای اول	٢٣	١٧٤٧	=	١٣	١٧٤٧	١	١١٢٥	=	١١	١١٥٩	=	١٨
١١٢٦	٧	١١٦٠	=	١٨	١٧٤٧	=	٢٣	١١٦١*	٣	١١٢٦	=	١٢	١٧٤٨*	=	٢	١٧٤٨*	٢	١١٢٦	=	١١	١١٦٠	=	٢٩
١١٢٧	١	١١٦١*	=	٢٩	١٧٤٨*	=	٢٢	١١٦٢	١	١١٢٧	=	٢	=	ده‌سامبر	٢٢						١١٦١*		
١١٢٨*	٢	١١٦٢	شوال	٩	١٧٤٩	=	٢٢	١١٦٣	٥	١١٢٨*	خریف ثالث	٢١	١٧٤٩	=	١١	١٧٤٩	٤	١١٢٧	=	١٢	١١٦٢	محرم	١١
١١٢٩	٤	١١٦٣	=	٢١	١٧٥٠	=	٢٣	١١٦٤*	٢	١١٢٩	=	٩	١٧٥٠	نوامبر	٣٠	١٧٥٠	٥	١١٢٨*	=	١٢	١١٦٣	=	٢٢
١١٣٠	٥	١١٦٤*	ذی القعدة	٣	١٧٥١	=	٢٣	١١٦٥	٧	١١٣٠	خریف ثانی	٢٩	١٧٥١	=	٢٠	١٧٥١	٦	١١٢٩	=	١١	١١٦٤*	صفر	٣
١١٣١	٦	١١٦٥	=	١٣	١٧٥٢*	=	٢٢	١١٦٦*	٤	١١٣١	=	١٨	١٧٥٢*	=	٨	١٧٥٢*	٧	١١٣٠	=	١١	١١٦٥	=	١٣
١١٣٢*	٧	١١٦٦*	=	٢٤	١٧٥٣	=	٢٢	١١٦٧	٢	١١٣٢*	=	٨	١٧٥٣	اوقتوبر	٢٩	١٧٥٣	٢	١١٣١	=	١٢	١١٦٦*	=	٢٥
١١٣٣	٢	١١٦٧	ذی الحجة	٥	١٧٥٤	=	٢٣	١١٦٨	٦	١١٣٣	خریف اول	٢٦	١٧٥٤	=	١٧	١٧٥٤	٣	١١٣٢*	=	١٢	١١٦٧	ربیع الاول	٦
١١٣٤	٣	١١٦٨	=	١٦	١٧٥٥	=	٢٣	١١٦٩*	٣	١١٣٤	=	١٥	١٧٥٥	=	٧	١٧٥٥	٤	١١٣٣	=	١١	١١٦٨	=	١٨
١١٣٥	٤	١١٦٩*	=	٢٧	١٧٥٦*	=	٢٢	١١٧٠	١	١١٣٥	=	٥	١٧٥٦*	سبتمبر	٢٦	١٧٥٦*	٥	١١٣٤	=	١١	١١٦٩*	=	٢٨
		١١٧٠						١١٧١	٥	=	صیف ثالث	٢٤	١٧٥٧	=	١٥	١٧٥٧	٧	١١٣٥	=	١٢	١١٧٠	ربیع الثانی	٩
١١٣٦*	٥	١١٧١	محرم	٨	١٧٥٧	=	٢٢	١١٧٢*	٢	١١٣٦*	=	١٣	١٧٥٨	=	٤	١٧٥٨	١	١١٣٦*	=	١٢	١١٧١	=	٢٠
١١٣٧	٧	١١٧٢*	=	٢٠	١٧٥٨	=	٢٣	١١٧٣	٧	١١٣٧	=	٢	١٧٥٩	اغستوس	٢٥	١٧٥٩	٢	١١٣٧	=	١١	١١٧٢*	جمادی الاول	٢
١١٣٨	١	١١٧٣	=	٣٠	١٧٥٩	=	٢٣	١١٧٤	٤	١١٣٨	صیف ثانی	٢٢	١٧٦٠*	=	١٣	١٧٦٠*	٣	١١٣٨	=	١١	١١٧٣	=	١٢
١١٣٩	٢	١١٧٤	صفر	١١	١٧٦٠*	=	٢٢	١١٧٥*	١	١١٣٩	=	١١	١٧٦١	=	٢	١٧٦١	٥	١١٣٩	=	١٢	١١٧٤	=	٢٤
١١٤٠*	٣	١١٧٥*	=	٢٢	١٧٦١	=	٢٢	١١٧٦	٦	١١٤٠*	=	١	١٧٦٢	یولیه	٢٣	١٧٦٢	٦	١١٤٠*	=	١٢	١١٧٥*	جمادی الثانی	٥
١١٤١	٥	١١٧٦	ربیع الاول	٤	١٧٦٢	=	٢٣	١١٧٧*	٣	١١٤١	صیف اول	٢٠	١٧٦٣	=	١٢	١٧٦٣	٧	١١٤١	=	١١	١١٧٦	=	١٥
١١٤٢	٦	١١٧٧*	=	١٥	١٧٦٣	=	٢٣	١١٧٨	١	١١٤٢	=	١٠	١٧٦٤*	=	١	١٧٦٤*	١	١١٤٢	=	١١	١١٧٧*	=	٢٦
١١٤٣	٧	١١٧٨	=	٢٥	١٧٦٤*	=	٢٢	١١٧٩	٥	١١٤٣	بهار ثالث	٣٠	١٧٦٥	یونیه	٢٠	١٧٦٥	٣	١١٤٣	=	١٢	١١٧٨	رجب	٨
١١٤٤*	١	١١٧٩	ربیع الثانی	٦	١٧٦٥	=	٢٢	١١٨٠*	٢	١١٤٤*	=	١٨	١٧٦٦	=	٩	١٧٦٦	٤	١١٤٤*	=	١٢	١١٧٩	=	١٩
١١٤٥	٣	١١٨٠*	=	١٨	١٧٦٦	=	٢٣	١١٨١	٧	١١٤٥	=	٨	١٧٦٧	مایه	٣٠	١٧٦٧	٥	١١٤٥	=	١١	١١٨٠*	=	٣٠
١١٤٦	٤	١١٨١	=	٢٨	١٧٦٧	=	٢٣	١١٨٢	٤	١١٤٦	بهار ثانی	٢٨	١٧٦٨*	=	١٨	١٧٦٨*	٦	١١٤٦	=	١١	١١٨١	شعبان	١٠
١١٤٧	٥	١١٨٢	جمادی الاول	١٠	١٧٦٨*	=	٢٢	١١٨٣*	١	١١٤٧	=	١٧	١٧٦٩	=	٧	١٧٦٩	١	١١٤٧	=	١٢	١١٨٢	=	٢٢
١١٤٨*	٦	١١٨٣*	=	٢١	١٧٦٩	=	٢٢	١١٨٤	٦	١١٤٨*	=	٧	١٧٧٠	اوریل	٢٧	١٧٧٠	٢	١١٤٨*	=	١٢	١١٨٣*	رمضان	٤
١١٤٩	١	١١٨٤	جمادی الثانی	٢	١٧٧٠	=	٢٣	١١٨٥	٣	١١٤٩	بهار اول	٢٦	١٧٧١	=	١٦	١٧٧١	٣	١١٤٩	=	١١	١١٨٤	=	١٤
١١٥٠	٢	١١٨٥	=	١٣	١٧٧١	=	٢٣	١١٨٦*	٧	١١٥٠	=	١٥	١٧٧٢*	=	٤	١٧٧٢*	٤	١١٥٠	=	١١	١١٨٥	=	٢٥
١١٥١	٣	١١٨٦*	=	٢٤	١٧٧٢*	=	٢٢	١١٨٧	٥	١١٥١	=	٥	١٧٧٣	مارث	٢٥	١٧٧٣	٦	١١٥١	=	١٢	١١٨٦*	شوال	٧
١١٥٢	٤	١١٨٧	رجب	٥	١٧٧٣	=	٢٢	١١٨٨*	٢	١١٥٢	شتای ثالث	٢٤	١٧٧٤	=	١٤	١٧٧٤	٧	١١٥٢	=	١٢	١١٨٧	=	١٧

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة ﴿ط٠ ج﴾: السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١١٥٣	٥	*١١٨٨	رجب	١٦	١٧٧٤	سبتمبر	٢٢
١١٥٤	٦	١١٨٩	=	٢٦	١٧٧٥	=	٢٢
١١٥٥	٧	١١٩٠	شعبان	٧	*١٧٧٦	=	٢١
*١١٥٦	١	*١١٩١	=	١٨	١٧٧٧	=	٢١
١١٥٧	٣	١١٩٢	=	٢٩	١٧٧٨	=	٢٢
١١٥٨	٤	١١٩٣	رمضان	١١	١٧٧٩	=	٢٢
١١٥٩	٥	*١١٩٤	=	٢٢	*١٧٨٠	=	٢١
*١١٦٠	٦	١١٩٥	شوال	٢	١٧٨١	=	٢١
١١٦١	١	*١١٩٦	=	١٤	١٧٨٢	=	٢٢
١١٦٢	٢	١١٩٧	=	٢٤	١٧٨٣	=	٢٢
١١٦٣	٣	١١٩٨	ذى القعدة	٦	*١٧٨٤	=	٢١
*١١٦٤	٤	*١١٩٩	=	١٧	١٧٨٥	=	٢١
١١٦٥	٦	١٢٠٠	=	٢٨	١٧٨٦	=	٢٢
١١٦٦	٧	١٢٠١	ذى الحجة	٩	١٧٨٧	=	٢٢
١١٦٧	١	*١٢٠٢	=	٢٠	*١٧٨٨	=	٢١
		١٢٠٣					
*١١٦٨	٢	١٢٠٤	محرم	١	١٧٨٩	=	٢١
١١٦٩	٤	*١٢٠٥	=	١٣	١٧٩٠	=	٢٢
١١٧٠	٥	١٢٠٦	=	٢٣	١٧٩١	=	٢٢
١١٧١	٦	*١٢٠٧	صفر	٤	*١٧٩٢	=	٢١
*١١٧٢	٧	١٢٠٨	=	١٤	١٧٩٣	=	٢١
١١٧٣	٢	١٢٠٩	=	٢٦	١٧٩٤	=	٢٢
١١٧٤	٣	*١٢١٠	ربيع الاول	٨	١٧٩٥	=	٢٢
١١٧٥	٤	١٢١١	=	١٨	*١٧٩٦	=	٢١
*١١٧٦	٥	١٢١٢	=	٢٩	١٧٩٧	=	٢١
١١٧٧	٧	*١٢١٣	ربيع الثانى	١١	١٧٩٨	=	٢٢
١١٧٨	١	١٢١٤	=	٢١	١٧٩٩	=	٢٢
١١٧٩	٢	١٢١٥	جمادى الاول	٣	١٨٠٠	=	٢٢
*١١٨٠	٣	*١٢١٦	=	١٤	١٨٠١	=	٢٢
١١٨١	٥	١٢١٧	=	٢٥	١٨٠٢	=	٢٣
١١٨٢	٦	*١٢١٨	جمادى الثانى	٦	١٨٠٣	=	٢٣
١١٨٣	٧	١٢١٩	=	١٦	*١٨٠٤	=	٢٢
*١١٨٤	١	١٢٢٠	=	٢٧	١٨٠٥	=	٢٢
١١٨٥	٣	*١٢٢١	رجب	١٠	١٨٠٦	=	٢٣
١١٨٦	٤	١٢٢٢	=	٢٠	١٨٠٧	=	٢٣
١١٨٧	٥	١٢٢٣	شعبان	١	*١٨٠٨	=	٢٢
*١١٨٨	٦	*١٢٢٤	=	١٢	١٨٠٩	=	٢٢
١١٨٩	١	١٢٢٥	=	٢٣	١٨١٠	=	٢٣
١١٩٠	٢	*١٢٢٦	رمضان	٥	١٨١١	=	٢٣
١١٩١	٣	١٢٢٧	=	١٥	*١٨١٢	=	٢٢
*١١٩٢	٤	١٢٢٨	=	٢٦	١٨١٣	=	٢٢
١١٩٣	٦	*١٢٢٩	شوال	٧	١٨١٤	=	٢٣
١١٩٤	٧	١٢٣٠	=	١٨	١٨١٥	=	٢٣
١١٩٥	١	١٢٣١	=	٢٩	*١٨١٦	=	٢٢
*١١٩٦	٢	*١٢٣٢	ذى القعدة	١١	١٨١٧	=	٢٢
١١٩٧	٤	١٢٣٣	=	٢٢	١٨١٨	=	٢٣
١١٩٨	٥	١٢٣٤	ذى الحجة	٣	١٨١٩	=	٢٣
١١٩٩	٦	*١٢٣٥	=	١٤	*١٨٢٠	=	٢٢
*١٢٠٠	٧	١٢٣٦	=	٢٤	١٨٢١	=	٢٢
		*١٢٣٧					

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة ﴿ط٠ ج﴾: السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١١٨٩	٧	١١٥٣	شتاى ثالث	١٤	١٧٧٥	مارث	٤
١١٩٠	٤	١١٥٤	=	٣	*١٧٧٦	فوريه	٢١
*١١٩١	١	١١٥٥	شتاى ثانى	٢٢	١٧٧٧	=	٩
١١٩٢	٦	*١١٥٦	=	١٢	١٧٧٨	ژانويه	٣٠
١١٩٣	٣	١١٥٧	شتاى اول	٣٠	١٧٧٩	=	١٩
*١١٩٤	٧	١١٥٨	=	١٩	*١٧٨٠	=	٨
١١٩٥	٥	١١٥٩	=	٩	=	دهسامبر	٢٨
*١١٩٦	٢	*١١٦٠	خريف ثالث	٢٨	١٧٨١	=	١٧
١١٩٧	٧	١١٦١	=	١٧	١٧٨٢	=	٧
١١٩٨	٤	١١٦٢	=	٦	١٧٨٣	نوامبر	٢٦
*١١٩٩	١	١١٦٣	خريف ثانى	٢٥	*١٧٨٤	=	١٤
١٢٠٠	٦	*١١٦٤	=	١٥	١٧٨٥	=	٤
١٢٠١	٣	١١٦٥	=	٣	١٧٨٦	اوقتوبر	٢٤
*١٢٠٢	٧	١١٦٦	خريف اول	٢٢	١٧٨٧	=	١٣
١٢٠٣	٥	١١٦٧	=	١٢	*١٧٨٨	=	٢
١٢٠٤	٢	*١١٦٨	=	١	١٧٨٩	سبتمبر	٢١
*١٢٠٥	٦	=	صيف ثالث	٢٠	١٧٩٠	=	١٠
١٢٠٦	٤	١١٦٩	=	٩	١٧٩١	اغستوس	٣١
*١٢٠٧	١	١١٧٠	صيف ثانى	٢٩	*١٧٩٢	=	١٩
١٢٠٨	٦	١١٧١	=	١٩	١٧٩٣	=	٩
١٢٠٩	٣	*١١٧٢	=	٨	١٧٩٤	يوليه	٢٩
*١٢١٠	٧	١١٧٣	صيف اول	٢٧	١٧٩٥	=	١٨
١٢١١	٥	١١٧٤	=	١٧	*١٧٩٦	=	٧
١٢١٢	٢	١١٧٥	=	٦	١٧٩٧	يونيه	٢٦
*١٢١٣	٦	*١١٧٦	بهار ثالث	٢٦	١٧٩٨	=	١٥
١٢١٤	٤	١١٧٧	=	١٥	١٧٩٩	=	٥
١٢١٥	١	١١٧٨	=	٤	١٨٠٠	مايه	٢٥
*١٢١٦	٥	١١٧٩	بهار ثانى	٢٤	١٨٠١	=	١٤
١٢١٧	٣	*١١٨٠	=	١٤	١٨٠٢	=	٤
*١٢١٨	٧	١١٨١	=	٢	١٨٠٣	اوريل	٢٣
١٢١٩	٥	١١٨٢	بهار اول	٢٣	*١٨٠٤	=	١٢
١٢٢٠	٢	١١٨٣	=	١٢	١٨٠٥	=	١
*١٢٢١	٦	*١١٨٤	=	١	١٨٠٦	مرث	٢١
١٢٢٢	٤	١١٨٥	شتاى ثالث	٢٠	١٨٠٧	=	١١
١٢٢٣	١	١١٨٦	=	٩	*١٨٠٨	فوريه	٢٨
*١٢٢٤	٥	١١٨٧	شتاى ثانى	٢٨	١٨٠٩	=	١٦
١٢٢٥	٣	*١١٨٨	=	١٨	١٨١٠	=	٦
*١٢٢٦	٧	١١٨٩	=	٦	١٨١١	ژانويه	٢٦
١٢٢٧	٥	١١٩٠	شتاى اول	٢٦	*١٨١٢	=	١٦
١٢٢٨	٢	١١٩١	=	١٥	١٨١٣	=	٤
*١٢٢٩	٦	*١١٩٢	=	٤	=	دهسامبر	٢٤
١٢٣٠	٤	١١٩٣	خريف ثالث	٢٤	١٨١٤	=	١٤
١٢٣١	١	١١٩٤	=	١٢	١٨١٥	=	٣
*١٢٣٢	٥	١١٩٥	=	١	*١٨١٦	نوامبر	٢١
١٢٣٣	٣	*١١٩٦	خريف ثانى	٢١	١٨١٧	=	١١
١٢٣٤	٧	١١٩٧	=	٩	١٨١٨	اوقتوبر	٣١
*١٢٣٥	٤	١١٩٨	خريف اول	٢٨	١٨١٩	=	٢٠
١٢٣٦	٢	١١٩٩	=	١٨	*١٨٢٠	=	٩
*١٢٣٧	٦	*١٢٠٠	=	٧	١٨٢١	سبتمبر	٢٨
١٢٣٨	٤	=	صيف ثالث	٢٧	١٨٢٢	=	١٨

التقويم الميلادى ﴿ط٠ ج﴾

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
١٧٧٥	١	١١٥٣	شتاى اول	١٢	*١١٨٨	شوال	٢٨
*١٧٧٦	٢	١١٥٤	=	١٢	١١٨٩	ذى القعدة	٩
١٧٧٧	٤	١١٥٥	=	١٣	١١٩٠	=	٢١
١٧٧٨	٥	*١١٥٦	=	١٣	*١١٩١	ذى الحجة	٢
١٧٧٩	٦	١١٥٧	=	١٢	١١٩٢	=	١٢
*١٧٨٠	٧	١١٥٨	=	١٢	١١٩٣	=	٢٣
					*١١٩٤		
١٧٨١	٢	١١٥٩	=	١٣	١١٩٥	محرم	٥
١٧٨٢	٣	*١١٦٠	=	١٣	*١١٩٦	=	١٦
١٧٨٣	٤	١١٦١	=	١٢	١١٩٧	=	٢٦
*١٧٨٤	٥	١١٦٢	=	١٢	١١٩٨	صفر	٧
١٧٨٥	٧	١١٦٣	=	١٣	*١١٩٩	=	١٩
١٧٨٦	١	*١١٦٤	=	١٣	١٢٠٠	=	٢٩
١٧٨٧	٢	١١٦٥	=	١٢	١٢٠١	ربيع الاول	١١
*١٧٨٨	٣	١١٦٦	=	١٢	*١٢٠٢	=	٢٢
١٧٨٩	٥	١١٦٧	=	١٣	١٢٠٣	ربيع الثانى	٣
١٧٩٠	٦	*١١٦٨	=	١٣	١٢٠٤	=	١٤
١٧٩١	٧	١١٦٩	=	١٢	*١٢٠٥	=	٢٥
*١٧٩٢	١	١١٧٠	=	١٢	١٢٠٦	جمادى الاول	٦
١٧٩٣	٣	١١٧١	=	١٣	*١٢٠٧	=	١٨
١٧٩٤	٤	*١١٧٢	=	١٣	١٢٠٨	=	٢٨
١٧٩٥	٥	١١٧٣	=	١٢	١٢٠٩	جمادى الثانى	٩
*١٧٩٦	٦	١١٧٤	=	١٢	*١٢١٠	=	٢٠
١٧٩٧	١	١١٧٥	=	١٣	١٢١١	رجب	٢
١٧٩٨	٢	*١١٧٦	=	١٣	١٢١٢	=	١٣
١٧٩٩	٣	١١٧٧	=	١٢	*١٢١٣	=	٢٤
١٨٠٠	٤	١١٧٨	=	١٢	١٢١٤	شعبان	٤
١٨٠١	٥	١١٧٩	=	١٢	١٢١٥	=	١٥
١٨٠٢	٦	*١١٨٠	=	١٢	*١٢١٦	=	٢٦
١٨٠٣	٧	١١٨١	=	١١	١٢١٧	رمضان	٧
*١٨٠٤	١	١١٨٢	=	١١	*١٢١٨	=	١٨
١٨٠٥	٣	١١٨٣	=	١٢	١٢١٩	=	٢٩
١٨٠٦	٤	*١١٨٤	=	١٢	١٢٢٠	شوال	١٠
١٨٠٧	٥	١١٨٥	=	١١	*١٢٢١	=	٢١
*١٨٠٨	٦	١١٨٦	=	١١	١٢٢٢	ذى القعدة	٢
١٨٠٩	١	١١٨٧	=	١٢	١٢٢٣	=	١٤
١٨١٠	٢	*١١٨٨	=	١٢	*١٢٢٤	=	٢٥
١٨١١	٣	١١٨٩	=	١١	١٢٢٥	ذى الحجة	٥
*١٨١٢	٤	١١٩٠	=	١١	*١٢٢٦	=	١٦
١٨١٣	٦	١١٩١	=	١٢	١٢٢٧	=	٢٧
					١٢٢٨		
١٨١٤	٧	*١١٩٢	=	١٢	*١٢٢٩	محرم	٩
١٨١٥	١	١١٩٣	=	١١	١٢٣٠	=	١٩
*١٨١٦	٢	١١٩٤	=	١١	١٢٣١	=	٣٠
١٨١٧	٤	١١٩٥	=	١٢	*١٢٣٢	صفر	١٢
١٨١٨	٥	*١١٩٦	=	١٢	١٢٣٣	=	٢٢
١٨١٩	٦	١١٩٧	=	١١	١٢٣٤	ربيع الاول	٤
*١٨٢٠	٧	١١٩٨	=	١١	*١٢٣٥	=	١٥
١٨٢١	٢	١١٩٩	=	١٢	١٢٣٦	=	٢٦
١٨٢٢	٣	*١٢٠٠	=	١٢	*١٢٣٧	ربيع الثانى	٧

مابعد (١)

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التقويم الشمسى الهجرى — التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط . ج): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التقويم القمرى الهجرى — التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط . ج): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التقويم الميلادى (ط . ج) — التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٢٠١	٢	١٢٣٨	محرم	٦	١٨٢٢	سبتمبر	٢٣	١٢٣٩	١	١٢٠١	صيف ثالث	١٥	١٨٢٣	سبتمبر	٧	١٨٢٣	٤	١٢٠١	شتاى اول	١١	١٢٣٨	ربيع الثانى	١٧
١٢٠٢	٣	١٢٣٩	=	١٧	١٨٢٣	=	٢٣	١٢٤٠*	٥	١٢٠٢	=	٤	١٨٢٤*	اغستوس	٢٦	١٨٢٤*	٥	١٢٠٢	=	١١	١٢٣٩	=	٢٨
١٢٠٣	٤	١٢٤٠*	=	٢٨	١٨٢٤*	=	٢٢	١٢٤١	٣	١٢٠٣	صيف ثانى	٢٥	١٨٢٥	=	١٦	١٨٢٥	٧	١٢٠٣	=	١٢	١٢٤٠*	جمادى الاول	١١
١٢٠٤*	٥	١٢٤١	صفر	٨	١٨٢٥	=	٢٢	١٢٤٢	٧	١٢٠٤*	=	١٤	١٨٢٦	=	٥	١٨٢٦	١	١٢٠٤*	=	١٢	١٢٤١	=	٢١
١٢٠٥	٧	١٢٤٢	=	٢٠	١٨٢٦	=	٢٣	١٢٤٣*	٤	١٢٠٥	=	٢	١٨٢٧	يوليه	٢٥	١٨٢٧	٢	١٢٠٥	=	١١	١٢٤٢	جمادى الثانى	٢
١٢٠٦	١	١٢٤٣*	ربيع الاول	٢	١٨٢٧	=	٢٣	١٢٤٤	٢	١٢٠٦	صيف اول	٢٣	١٨٢٨*	=	١٤	١٨٢٨*	٣	١٢٠٦	=	١١	١٢٤٣*	=	١٣
١٢٠٧	٢	١٢٤٤	=	١٢	١٨٢٨*	=	٢٢	١٢٤٥	٦	١٢٠٧	=	١٢	١٨٢٩	=	٣	١٨٢٩	٥	١٢٠٧	=	١٢	١٢٤٤	=	٢٤
١٢٠٨*	٣	١٢٤٥	=	٢٣	١٨٢٩	=	٢٢	١٢٤٦*	٣	١٢٠٨*	=	١	١٨٣٠	يونيه	٢٢	١٨٣٠	٦	١٢٠٨*	=	١٢	١٢٤٥	رجب	٦
١٢٠٩	٥	١٢٤٦*	ربيع الثانى	٥	١٨٣٠	=	٢٣	١١٤٧	١	١٢٠٩	بهار ثالث	٢١	١٨٣١	=	١٢	١٨٣١	٧	١٢٠٩	=	١١	١٢٤٦*	=	١٧
١٢١٠	٦	١٢٤٧	=	١٥	١٨٣١	=	٢٣	١٢٤٨*	٥	١٢١٠	=	١٠	١٨٣٢*	مايه	٣١	١٨٣٢*	١	١٢١٠	=	١١	١٢٤٧	=	٢٧
١٢١١	٧	١٢٤٨*	=	٢٦	١٨٣٢*	=	٢٢	١٢٤٩	٣	١٢١١	بهار ثانى	٣١	١٨٣٣	=	٢١	١٨٣٣	٣	١٢١١	=	١٢	١٢٤٨*	شعبان	٩
١٢١٢*	١	١٢٤٩	جمادى الاول	٧	١٨٣٣	=	٢٢	١٢٥٠	٧	١٢١٢*	=	٢٠	١٨٣٤	=	١٠	١٨٣٤	٤	١٢١٢*	=	١٢	١٢٤٩	=	١٩
١٢١٣	٣	١٢٥٠	=	١٩	١٨٣٤	=	٢٣	١٢٥١*	٤	١٢١٣	=	٨	١٨٣٥	اوريل	٢٩	١٨٣٥	٥	١٢١٣	=	١١	١٢٥٠	رمضان	١
١٢١٤	٤	١٢٥١*	=	٣٠	١٨٣٥	=	٢٣	١٢٥٢	٢	١٢١٤	بهار اول	٢٩	١٨٣٦*	=	١٨	١٨٣٦*	٦	١٢١٤	=	١١	١٢٥١*	=	١٢
١٢١٥	٥	١٢٥٢	جمادى الثانى	١٠	١٨٣٦*	=	٢٢	١٢٥٣	٦	١٢١٥	=	١٨	١٨٣٧	=	٧	١٨٣٧	١	١٢١٥	=	١٢	١٢٥٢	=	٢٣
١٢١٦*	٦	١٢٥٣	=	٢١	١٨٣٧	=	٢٢	١٢٥٤*	٣	١٢١٦*	=	٧	١٨٣٨	مارث	٢٧	١٨٣٨	٢	١٢١٦*	=	١٢	١٢٥٣	شوال	٤
١٢١٧	١	١٢٥٤*	رجب	٤	١٨٣٨	=	٢٣	١٢٥٥	١	١٢١٧	شتاى ثالث	٢٦	١٨٣٩	=	١٧	١٨٣٩	٣	١٢١٧	=	١١	١٢٥٤*	=	١٥
١٢١٨	٢	١٢٥٥	=	١٤	١٨٣٩	=	٢٣	١٢٥٦*	٥	١٢١٨	=	١٥	١٨٤٠*	=	٥	١٨٤٠*	٤	١٢١٨	=	١١	١٢٥٥	=	٢٥
١٢١٩	٣	١٢٥٦*	=	٢٥	١٨٤٠*	=	٢٢	١٢٥٧	٣	١٢١٩	=	٥	١٨٤١	فوريه	٢٣	١٨٤١	٦	١٢١٩	=	١٢	١٢٥٦*	ذى القعدة	٨
١٢٢٠*	٤	١٢٥٧	شعبان	٥	١٨٤١	=	٢٢	١٢٥٨	٧	١٢٢٠*	شتاى ثانى	٢٤	١٨٤٢	=	١٢	١٨٤٢	٧	١٢٢٠*	=	١٢	١٢٥٧	=	١٨
١٢٢١	٦	١٢٥٨	=	١٧	١٨٤٢	=	٢٣	١٢٥٩*	٤	١٢٢١	=	١٢	١٨٤٣	=	١	١٨٤٣	١	١٢٢١	=	١١	١٢٥٨	=	٢٩
١٢٢٢	٧	١٢٥٩*	=	٢٨	١٨٤٣	=	٢٣	١٢٦٠	٢	١٢٢٢	=	٢	١٨٤٤*	ژانويه	٢٢	١٨٤٤*	٢	١٢٢٢	=	١١	١٢٥٩*	ذى الحجة	١٠
١٢٢٣	١	١٢٦٠	رمضان	٩	١٨٤٤*	=	٢٢	١٢٦١	٦	١٢٢٣	شتاى اول	٢١	١٨٤٥	=	١٠	١٨٤٥	٤	١٢٢٣	=	١٢	١٢٦٠	=	٢١
١٢٢٤*	٢	١٢٦١	=	٢٠	١٨٤٥	=	٢٢	١٢٦٢*	٣	١٢٢٤*	=	١٠	=	دسامبر	٣٠						١٢٦١		
١٢٢٥	٤	١٢٦٢*	شوال	٢	١٨٤٦	=	٢٣	١٢٦٣	١	١٢٢٥	خريف ثالث	٣٠	١٨٤٦	=	٢٠	١٨٤٦	٥	١٢٢٤*	=	١٢	١٢٦٢*	محرم	٣
١٢٢٦	٥	١٢٦٣	=	١٢	١٨٤٧	=	٢٣	١٢٦٤	٥	١٢٢٦	=	١٨	١٨٤٧	=	٩	١٨٤٧	٦	١٢٢٥	=	١١	١٢٦٣	=	١٣
١٢٢٧	٦	١٢٦٤	=	٢٣	١٨٤٨*	=	٢٢	١٢٦٥*	٢	١٢٢٧	=	٧	١٨٤٨*	نوامبر	٢٧	١٨٤٨*	٧	١٢٢٦	=	١١	١٢٦٤	=	٢٤
١٢٢٨*	٧	١٢٦٥*	ذى القعدة	٥	١٨٤٩	=	٢٢	١٢٦٦	٧	١٢٢٨*	خريف ثانى	٢٧	١٨٤٩	=	١٧	١٨٤٩	٢	١٢٢٧	=	١٢	١٢٦٥*	صفر	٦
١٢٢٩	٢	١٢٦٦	=	١٦	١٨٥٠	=	٢٣	١٢٦٧*	٤	١٢٢٩	=	١٥	١٨٥٠	=	٦	١٨٥٠	٣	١٢٢٨*	=	١٢	١٢٦٦	=	١٦
١٢٣٠	٣	١٢٦٧*	=	٢٧	١٨٥١	=	٢٣	١٢٦٨	٢	١٢٣٠	=	٥	١٨٥١	اوقتوبر	٢٧	١٨٥١	٤	١٢٢٩	=	١١	١٢٦٧*	=	٢٧
١٢٣١	٤	١٢٦٨	ذى الحجة	٧	١٨٥٢*	=	٢٢	١٢٦٩	٦	١٢٣١	خريف اول	٢٤	١٨٥٢*	=	١٥	١٨٥٢*	٥	١٢٣٠	=	١١	١٢٦٨	ربيع الاول	٨
١٢٣٢*	٥	١٢٦٩	=	١٨	١٨٥٣	=	٢٢	١٢٧٠*	٣	١٢٣٢*	=	١٣	١٨٥٣	=	٤	١٨٥٣	٧	١٢٣١	=	١٢	١٢٦٩	=	٢٠
١٢٣٣	٧	١٢٧٠*	=	٣٠	١٨٥٤	=	٢٣	١٢٧١	١	=	=	٢	١٨٥٤	سبتمبر	٢٤	١٨٥٤	١	١٢٣٢*	=	١٢	١٢٧٠*	ربيع الثانى	١
		١٢٧١						١٢٧٢	٥	١٢٣٣	صيف ثالث	٢١	١٨٥٥	=	١٣	١٨٥٥	٢	١٢٣٣	=	١١	١٢٧١	=	١١
١٢٣٤	١	١٢٧٢	محرم	١١	١٨٥٥	=	٢٣	١٢٧٣*	٢	١٢٣٤	=	١٠	١٨٥٦*	=	١	١٨٥٦*	٣	١٢٣٤	=	١١	١٢٧٢	=	٢٢
١٢٣٥	٢	١٢٧٣*	=	٢٢	١٨٥٦*	=	٢٢	١٢٧٤	٧	١٢٣٥	صيف ثانى	٣١	١٨٥٧	اغستوس	٢٢	١٨٥٧	٥	١٢٣٥	=	١٢	١٢٧٣*	جمادى الاول	٥
١٢٣٦*	٣	١٢٧٤	صفر	٢	١٨٥٧	=	٢٢	١٢٧٥	٤	١٢٣٦*	=	٢٠	١٨٥٨	=	١١	١٨٥٨	٦	١٢٣٦*	=	١٢	١٢٧٤	=	١٥
١٢٣٧	٥	١٢٧٥	=	١٤	١٨٥٨	=	٢٣	١٢٧٦*	١	١٢٣٧	=	٨	١٨٥٩	يوليه	٣١	١٨٥٩	٧	١٢٣٧	=	١١	١٢٧٥	=	٢٦
١٢٣٨	٦	١٢٧٦*	=	٢٥	١٨٥٩	=	٢٣	١٢٧٧	٦	١٢٣٨	صيف اول	٢٩	١٨٦٠*	=	٢٠	١٨٦٠*	١	١٢٣٨	=	١١	١٢٧٦*	جمادى الثانى	٧
١٢٣٩	٧	١٢٧٧	ربيع الاول	٦	١٨٦٠*	=	٢٢	١٢٧٨*	٣	١٢٣٩	=	١٨	١٨٦١	=	٩	١٨٦١	٣	١٢٣٩	=	١٢	١٢٧٧	=	١٨
١٢٤٠*	١	١٢٧٨*	=	١٧	١٨٦١	=	٢٢	١٢٧٩	١	١٢٤٠*	=	٨	١٨٦٢	يونيه	٢٩	١٨٦٢	٤	١٢٤٠*	=	١٢	١٢٧٨*	=	٢٩
١٢٤١	٣	١٢٧٩	=	٢٨	١٨٦٢	=	٢٣	١٢٨٠	٥	١٢٤١	بهار ثالث	٢٧	١٨٦٣	=	١٨	١٨٦٣	٥	١٢٤١	=	١١	١٢٧٩	رجب	١٠
١٢٤٢	٤	١٢٨٠	ربيع الثانى	٩	١٨٦٣	=	٢٣	١٢٨١*	٢	١٢٤٢	=	١٦	١٨٦٤*	=	٦	١٨٦٤*	٦	١٢٤٢	=	١١	١٢٨٠	=	٢١
١٢٤٣	٥	١٢٨١*	=	٢٠	١٨٦٤*	=	٢٢	١٢٨٢	٧	١٢٤٣	=	٦	١٨٦٥	مايه	٢٧	١٨٦٥	١	١٢٤٣	=	١٢	١٢٨١*	شعبان	٣
١٢٤٤*	٦	١٢٨٢	جمادى الاول	١	١٨٦٥	=	٢٢	١٢٨٣	٤	١٢٤٤*	بهار ثانى	٢٦	١٨٦٦	=	١٦	١٨٦٦	٢	١٢٤٤*	=	١٢	١٢٨٢	=	١٣
١٢٤٥	١	١٢٨٣	=	١٣	١٨٦٦	=	٢٣	١٢٨٤*	١	١٢٤٥	=	١٤	١٨٦٧	=	٥	١٨٦٧	٣	١٢٤٥	=	١١	١٢٨٣	=	٢٤
١٢٤٦	٢	١٢٨٤*	=	٢٤	١٨٦٧	=	٢٣	١٢٨٥	٦	١٢٤٦	=	٤	١٨٦٨*	اوريل	٢٤	١٨٦٨*	٤	١٢٤٦	=	١١	١٢٨٤*	رمضان	٦
١٢٤٧	٣	١٢٨٥	جمادى الثانى	٤	١٨٦٨*	=	٢٢	١٢٨٦*	٣	١٢٤٧	بهار اول	٢٤	١٨٦٩	=	١٣	١٨٦٩	٦	١٢٤٧	=	١٢	١٢٨٥	=	١٧
١٢٤٨*	٤	١٢٨٦*	=	١٥	١٨٦٩	=	٢٢	١٢٨٧	١	١٢٤٨*	=	١٤	١٨٧٠	=	٣	١٨٧٠	٧	١٢٤٨*	=	١٢	١٢٨٦*	=	٢٨
١٢٤٩	٦	١٢٨٧	=	٢٦	١٨٧٠	=	٢٣	١٢٨٨	٥	١٢٤٩	=	٢	١٨٧١	مارث	٢٣	١٨٧١	١	١٢٤٩	=	١١	١٢٨٧	شوال	٨

مابعد ❊(١)❊

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ج)							
		التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ج)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ج)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهر فيها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر فيها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر فيها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر فيها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر فيها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر فيها	اليوم منه
١٢٥٠	٧	١٢٨٨	رجب	٨	١٨٧١	سبتمبر	٢٣	١٢٨٩*	٢	١٢٥٠	شتاى ثالث	٢١	١٨٧٢*	مارث	١١	١٨٧٢*	٢	١٢٥٠	شتاى اول	١١	١٢٨٨	شوال	١٩
١٢٥١	١	١٢٨٩*	=	١٩	١٨٧٢*	=	٢٢	١٢٩٠	٧	١٢٥١	=	١١	١٨٧٣	=	١	١٨٧٣	٤	١٢٥١	=	١٢	١٢٨٩*	ذى القعدة	٢
١٢٥٢*	٢	١٢٩٠	=	٢٩	١٨٧٣	=	٢٢	١١٩١	٤	١٢٥٢*	شتاى ثانى	٣٠	١٨٧٤	فوريه	١٨	١٨٧٤	٥	١٢٥٢*	=	١٢	١٢٩٠	=	١٢
١٢٥٣	٤	١٢٩١	شعبان	١١	١٨٧٤	=	٢٣	١٢٩٢*	١	١٢٥٣	=	١٨	١٨٧٥	=	٧	١٨٧٥	٦	١٢٥٣	=	١١	١٢٩١	=	٢٣
١٢٥٤	٥	١٢٩٢*	=	٢٢	١٨٧٥	=	٢٣	١٢٩٣	٦	١٢٥٤	=	٨	١٨٧٦*	زانويه	٢٨	١٨٧٦*	٧	١٢٥٤	=	١١	١٢٩٢*	ذى الحجة	٤
١٢٥٥	٦	١٢٩٣	رمضان	٣	١٨٧٦*	=	٢٢	١٢٩٤	٣	١٢٥٥	شتاى اول	٢٧	١٨٧٧	=	١٦	١٨٧٧	٢	١٢٥٥	=	١٢	١٢٩٣	=	١٥
١٢٥٦*	٧	١٢٩٤	=	١٤	١٨٧٧	=	٢٢	١٢٩٥*	٧	١٢٥٦*	=	١٦	١٨٧٨	=	٥	١٨٧٨	٣	١٢٥٦*	=	١٢	١٢٩٤	=	٢٦
١٢٥٧	٢	١٢٩٥*	=	٢٦	١٨٧٨	=	٢٣	١٢٩٦	٥	١٢٥٧	=	٥	=	ده‌سامبر	٢٦						١٢٩٥*		
١٢٥٨	٣	١٢٩٦	شوال	٦	١٨٧٩	=	٢٣	١٢٩٧*	٢	١٢٥٨	خريف ثالث	٢٤	١٨٧٩	=	١٥	١٨٧٩	٤	١٢٥٧	=	١١	١٢٩٦	محرم	٧
١٢٥٩	٤	١٢٩٧*	=	١٧	١٨٨٠*	=	٢٢	١٢٩٨	٧	١٢٥٩	=	١٤	١٨٨٠*	=	٤	١٨٨٠*	٥	١٢٥٨	=	١١	١٢٩٧*	=	١٨
١٢٦٠*	٥	١٢٩٨	=	٢٧	١٨٨١	=	٢٢	١٢٩٩	٤	١٢٦٠*	=	٣	١٨٨١	نوامبر	٢٣	١٨٨١	٧	١٢٥٩	=	١٢	١٢٩٨	=	٢٩
١٢٦١	٧	١٢٩٩	ذى القعدة	١٠	١٨٨٢	=	٢٣	١٣٠٠*	١	١٢٦١	خريف ثانى	٢١	١٨٨٢	=	١٢	١٨٨٢	١	١٢٦٠*	=	١٢	١٢٩٩	صفر	١٠
١٢٦٢	١	١٣٠٠*	=	٢١	١٨٨٣	=	٢٣	١٣٠١	٦	١٢٦٢	=	١١	١٨٨٣	=	٢	١٨٨٣	٢	١٢٦١	=	١١	١٣٠٠*	=	٢١
١٢٦٣	٢	١٣٠١	ذى الحجة	١	١٨٨٤*	=	٢٢	١٣٠٢	٣	١٢٦٣	خريف اول	٣٠	١٨٨٤*	اوقتوبر	٢١	١٨٨٤*	٣	١٢٦٢	=	١١	١٣٠١	ربيع الاول	٢
١٢٦٤*	٣	١٣٠٢	=	١٢	١٨٨٥	=	٢٢	١٣٠٣*	٧	١٢٦٤*	=	١٩	١٨٨٥	=	١٠	١٨٨٥	٥	١٢٦٣	=	١٢	١٣٠٢	=	١٤
١٢٦٥	٥	١٣٠٣*	=	٢٤	١٨٨٦	=	٢٣	١٣٠٤	٥	١٢٦٥	=	٨	١٨٨٦	سبتمبر	٣٠	١٨٨٦	٦	١٢٦٤*	=	١٢	١٣٠٣*	=	٢٥
		١٣٠٤						١٣٠٥	٢	=	صيف ثالث	٢٧	١٨٨٧	=	١٩	١٨٨٧	٧	١٢٦٥	=	١١	١٣٠٤	ربيع الثانى	٥
١٢٦٦	٦	١٣٠٥	محرم	٥	١٨٨٧	=	٢٣	١٣٠٦*	٦	١٢٦٦	=	١٦	١٨٨٨*	=	٧	١٨٨٨*	١	١٢٦٦	=	١١	١٣٠٥	=	١٦
١٢٦٧	٧	١٣٠٦*	=	١٦	١٨٨٨*	=	٢٢	١٣٠٧	٤	١٢٦٧	=	٦	١٨٨٩	اغستوس	٢٨	١٨٨٩	٣	١٢٦٧	=	١٢	١٣٠٦*	=	٢٨
١٢٦٨*	١	١٣٠٧	=	٢٦	١٨٨٩	=	٢٢	١٣٠٨*	١	١٢٦٨*	صيف ثانى	٢٦	١٨٩٠	=	١٧	١٨٩٠	٤	١٢٦٨*	=	١٢	١٣٠٧	جمادى الاول	٩
١٢٦٩	٣	١٣٠٨*	صفر	٨	١٨٩٠	=	٢٣	١٣٠٩	٦	١٢٦٩	=	١٥	١٨٩١	=	٧	١٨٩١	٥	١٢٦٩	=	١١	١٣٠٨*	=	٢٠
١٢٧٠	٤	١٣٠٩	=	١٨	١٨٩١	=	٢٣	١٣١٠	٣	١٢٧٠	=	٤	١٨٩٢*	يوليه	٢٦	١٨٩٢*	٦	١٢٧٠	=	١١	١٣٠٩	=	٣٠
١٢٧١	٥	١٣١٠	=	٢٩	١٨٩٢*	=	٢٢	١٣١١*	٧	١٢٧١	صيف اول	٢٤	١٨٩٣	=	١٥	١٨٩٣	١	١٢٧١	=	١٢	١٣١٠	جمادى الثانى	١٢
١٢٧٢*	٦	١٣١١*	ربيع الاول	١١	١٨٩٣	=	٢٢	١٣١٢	٥	١٢٧٢*	=	١٤	١٨٩٤	=	٥	١٨٩٤	٢	١٢٧٢*	=	١٢	١٣١١*	=	٢٣
١٢٧٣	١	١٣١٢	=	٢١	١٨٩٤	=	٢٣	١٣١٣	٢	١٢٧٣	=	٣	١٨٩٥	يونيه	٢٤	١٨٩٥	٣	١٢٧٣	=	١١	١٣١٢	رجب	٤
١٢٧٤	٢	١٣١٣	ربيع الثانى	٣	١٨٩٥	=	٢٣	١٣١٤*	٦	١٢٧٤	بهار ثالث	٢٢	١٨٩٦*	=	١٢	١٨٩٦*	٤	١٢٧٤	=	١١	١٣١٣	=	١٥
١٢٧٥	٣	١٣١٤*	=	١٤	١٨٩٦*	=	٢٢	١٣١٥	٤	١٢٧٥	=	١٢	١٨٩٧	=	٢	١٨٩٧	٦	١٢٧٥	=	١٢	١٣١٤*	=	٢٧
١٢٧٦*	٤	١٣١٥	=	٢٤	١٨٩٧	=	٢٢	١٣١٦*	١	١٢٧٦*	=	١	١٨٩٨	مايه	٢٢	١٨٩٨	٧	١٢٧٦*	=	١٢	١٣١٥	شعبان	٧
١٢٧٧	٦	١٣١٦*	جمادى الاول	٧	١٨٩٨	=	٢٣	١٣١٧	٦	١٢٧٧	بهار ثانى	٢١	١٨٩٩	=	١٢	١٨٩٩	١	١٢٧٧	=	١١	١٣١٦*	=	١٨
١٢٧٨	٧	١٣١٧	=	١٧	١٨٩٩	=	٢٣	١٣١٨	٣	١٢٧٨	=	١٠	١٩٠٠	=	١	١٩٠٠	٢	١٢٧٨	=	١١	١٣١٧	=	٢٨
١٢٧٩	١	١٣١٨	=	٢٨	١٩٠٠	=	٢٣	١٣١٩*	٧	١٢٧٩	بهار اول	٣٠	١٩٠١	اوريل	٢٠	١٩٠١	٣	١٢٧٩	=	١١	١٣١٨	رمضان	١٠
١٢٨٠	٢	١٣١٩*	جمادى الثانى	٩	١٩٠١	=	٢٣	١٣٢٠	٥	١٢٨٠	=	٢٠	١٩٠٢	=	١٠	١٩٠٢	٤	١٢٨٠	=	١١	١٣١٩*	=	٢١
١٢٨١	٣	١٣٢٠	=	١٩	١٩٠٢	=	٢٣	١٣٢١	٢	١٢٨١	=	٩	١٩٠٣	مارث	٣٠	١٩٠٣	٥	١٢٨١	=	١١	١٣٢٠	شوال	١
١٢٨٢	٤	١٣٢١	رجب	١	١٩٠٣	=	٢٣	١٣٢٢*	٦	١٢٨٢	شتاى ثالث	٢٨	١٩٠٤*	=	١٨	١٩٠٤*	٦	١٢٨٢	=	١١	١٣٢١	=	١١
١٢٨٣	٥	١٣٢٢*	=	١٢	١٩٠٤*	=	٢٢	١٣٢٣	٤	١٢٨٣	=	١٨	١٩٠٥	=	٨	١٩٠٥	١	١٢٨٣	=	١٢	١٣٢٢*	=	٢٤
١٢٨٤*	٦	١٣٢٣	=	٢٢	١٩٠٥	=	٢٢	١٣٢٤	١	١٢٨٤*	=	٧	١٩٠٦	فوريه	٢٥	١٩٠٦	٢	١٢٨٤*	=	١٢	١٣٢٣	ذى القعدة	٥
١٢٨٥	١	١٣٢٤	شعبان	٤	١٩٠٦	=	٢٣	١٣٢٥*	٥	١٢٨٥	شتاى ثانى	٢٥	١٩٠٧	=	١٤	١٩٠٧	٣	١٢٨٥	=	١١	١٣٢٤	=	١٦
١٢٨٦	٢	١٣٢٥*	=	١٥	١٩٠٧	=	٢٣	١٣٢٦	٣	١٢٨٦	=	١٥	١٩٠٨*	=	٤	١٩٠٨*	٤	١٢٨٦	=	١١	١٣٢٥*	=	٢٧
١٢٨٧	٣	١٣٢٦	=	٢٥	١٩٠٨*	=	٢٢	١٣٢٧*	٧	١٢٨٧	=	٤	١٩٠٩	زانويه	٢٣	١٩٠٩	٦	١٢٨٧	=	١٢	١٣٢٦	ذى الحجه	٨
١٢٨٨*	٤	١٣٢٧*	رمضان	٧	١٩٠٩	=	٢٢	١٣٢٨	٥	١٢٨٨*	شتاى اول	٢٤	١٩١٠	=	١٣	١٩١٠	٧	١٢٨٨*	=	١٢	١٣٢٧*	=	١٩
١٢٨٩	٦	١٣٢٨	=	١٨	١٩١٠	=	٢٣	١٣٢٩	٢	١٢٨٩	=	١٢	١٩١١	=	٢	١٩١١	١	١٢٨٩	=	١١	١٣٢٨	=	٢٩
١٢٩٠	٧	١٣٢٩	=	٢٩	١٩١١	=	٢٣	١٣٣٠*	٦	١٢٩٠	=	١	=	ده‌سامبر	٢٢						١٣٢٩		
١٢٩١	١	١٣٣٠*	شوال	١٠	١٩١٢*	=	٢٢	١٣٣١	٤	١٢٩١	خريف ثالث	٢١	١٩١٢*	=	١١	١٩١٢*	٢	١٢٩٠	=	١١	١٣٣٠*	محرم	١١
١٢٩٢*	٢	١٣٣١	=	٢٠	١٩١٣	=	٢٢	١٣٣٢	١	١٢٩٢*	=	١٠	١٩١٣	نوامبر	٣٠	١٩١٣	٤	١٢٩١	=	١٢	١٣٣١	=	٢٢
١٢٩٣	٤	١٣٣٢	ذى القعدة	٣	١٩١٤	=	٢٣	١٣٣٣*	٥	١٢٩٣	خريف ثانى	٢٨	١٩١٤	=	١٩	١٩١٤	٥	١٢٩٢*	=	١٢	١٣٣٢	صفر	٣
١٢٩٤	٥	١٣٣٣*	=	١٤	١٩١٥	=	٢٣	١٣٣٤	٣	١٢٩٤	=	١٨	١٩١٥	=	٩	١٩١٥	٦	١٢٩٣	=	١١	١٣٣٣*	=	١٤
١٢٩٥	٦	١٣٣٤	=	٢٤	١٩١٦*	=	٢٢	١٣٣٥	٧	١٢٩٥	=	٧	١٩١٦*	اوقتوبر	٢٨	١٩١٦*	٧	١٢٩٤	=	١١	١٣٣٤	=	٢٤
١٢٩٦*	٧	١٣٣٥	ذى الحجة	٥	١٩١٧	=	٢٢	١٣٣٦*	٤	١٢٩٦*	خريف اول	٢٦	١٩١٧	=	١٧	١٩١٧	٢	١٦٩٥	=	١٢	١٣٣٥	ربيع الاول	٧
١٢٩٧	٢	١٣٣٦*	=	١٧	١٩١٨	=	٢٣	١٣٣٧	٢	١٢٩٧	=	١٥	١٩١٨	=	٧	١٩١٨	٣	١٢٩٦*	=	١٢	١٣٣٦*	=	١٨
١٢٩٨	٣	١٣٣٧	=	٢٧	١٩١٩	=	٢٣	١٣٣٨*	٦	١٢٩٨	=	٤	١٩١٩	سبتمبر	٢٦	١٩١٩	٤	١٢٩٧	=	١١	١٣٣٧	=	٢٨

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ج)							
		التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)					التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
		١٣٣٨*						١٣٣٩	٤	=	صيف ثالث	٢٤	١٩٢٠*	سبتمبر	١٥	١٩٢٠*	٥	١٢٩٨	شتاي اول	١١	١٣٣٨*		٩
١٢٩٩	٤	١٣٣٩	محرم	٨	١٩٢٠*	سبتمبر	٢٢	١٣٤٠	١	١٢٩٩	=	١٣	١٩٢١	=	٤	١٩٢١	٧	١٢٩٩	=	١٢	١٣٣٩	=	٢٠
١٣٠٠*	٥	١٣٤٠	=	١٩	١٩٢١	=	٢٢	١٣٤١*	٥	١٣٠٠*	=	٢	١٩٢٢	اغستوس	٢٤	١٩٢٢	١	١٣٠٠*	=	١٢	١٣٤٠	جمادى الاول	٢
١٣٠١	٧	١٣٤١*	صفر	١	١٩٢٢	=	٢٣	١٣٤٢	٣	١٣٠١	صيف ثاني	٢٢	١٩٢٣	=	١٤	١٩٢٣	٢	١٣٠١	=	١١	١٣٤١*	=	١٣
١٣٠٢	١	١٣٤٢	=	١١	١٩٢٣	=	٢٣	١٣٤٣	٧	١٣٠٢	=	١١	١٩٢٤*	=	٢	١٩٢٤*	٣	١٣٠٢	=	١١	١٣٤٢	=	٢٣
١٣٠٣	٢	١٣٤٣	=	٢٢	١٩٢٤*	=	٢٢	١٣٤٤*	٤	١٣٠٣	صيف اول	٣١	١٩٢٥	يوليه	٢٢	١٩٢٥	٥	١٣٠٣	=	١٢	١٣٤٣	جمادى الثاني	٥
١٣٠٤*	٣	١٣٤٤*	ربيع الاول	٤	١٩٢٥	=	٢٢	١٣٤٥	٢	١٣٠٤*	=	٢١	١٩٢٦	=	١٢	١٩٢٦	٦	١٣٠٤*	=	١٢	١٣٤٤*	=	١٦
١٣٠٥	٥	١٣٤٥	=	١٥	١٩٢٦	=	٢٣	١٣٤٦*	٦	١٣٠٥	=	٩	١٩٢٧	=	١	١٩٢٧	٧	١٣٠٥	=	١١	١٣٤٥	=	٢٦
١٣٠٦	٦	١٣٤٦*	=	٢٦	١٩٢٧	=	٢٣	١٣٤٧	٤	١٣٠٦	بهار ثالث	٣٠	١٩٢٨*	يونيه	٢٠	١٩٢٨*	١	١٣٠٦	=	١١	١٣٤٦*	رجب	٨
١٣٠٧	٧	١٣٤٧	ربيع الثاني	٦	١٩٢٨*	=	٢٢	١٣٤٨	١	١٣٠٧	=	١٩	١٩٢٩	=	٩	١٩٢٩	٣	١٣٠٧	=	١٢	١٣٤٧	=	١٩
١٣٠٨*	١	١٣٤٨	=	١٧	١٩٢٩	=	٢٢	١٣٤٩*	٥	١٣٠٨*	=	٨	١٩٣٠	مايه	٢٩	١٩٣٠	٤	١٣٠٨*	=	١٢	١٣٤٨	=	٣٠
١٣٠٩	٣	١٣٤٩*	=	٢٩	١٩٣٠	=	٢٣	١٣٥٠	٣	١٣٠٩	بهار ثاني	٢٨	١٩٣١	=	١٩	١٩٣١	٥	١٣٠٩	=	١١	١٣٤٩*	شعبان	١١
١٣١٠	٤	١٣٥٠	جمادى الاول	١٠	١٩٣١	=	٢٣	١٣٥١	٧	١٣١٠	=	١٧	١٩٣٢*	=	٧	١٩٣٢*	٦	١٣١٠	=	١١	١٣٥٠	=	٢١
١٣١١	٥	١٣٥١	=	٢١	١٩٣٢*	=	٢٢	١٣٥٢*	٤	١٣١١	=	٦	١٩٣٣	اوريل	٢٦	١٩٣٣	١	١٣١١	=	١٢	١٣٥١	رمضان	٤
١٣١٢*	٦	١٣٥٢*	جمادى الثاني	٢	١٩٣٣	=	٢٢	١٣٥٣	٢	١٣١٢*	بهار اول	٢٧	١٩٣٤	=	١٦	١٩٣٤	٢	١٣١٢*	=	١٢	١٣٥٢*	=	١٥
١٣١٣	١	١٣٥٣	=	١٣	١٩٣٤	=	٢٣	١٣٥٤	٦	١٣١٣	=	١٥	١٩٣٥	=	٥	١٩٣٥	٣	١٣١٣	=	١١	١٣٥٣	=	٢٥
١٣١٤	٢	١٣٥٤	=	٢٤	١٩٣٥	=	٢٣	١٣٥٥*	٣	١٣١٤	=	٤	١٩٣٦*	مارث	٢٤	١٩٣٦*	٤	١٣١٤	=	١١	١٣٥٤	شوال	٦
١٣١٥	٣	١٣٥٥*	رجب	٦	١٩٣٦*	=	٢٢	١٣٥٦	١	١٣١٥	شتاي ثالث	٢٤	١٩٣٧	=	١٤	١٩٣٧	٦	١٣١٥	=	١٢	١٣٥٥*	=	١٨
١٣١٦*	٤	١٣٥٦	=	١٦	١٩٣٧	=	٢٢	١٣٥٧	٥	١٣١٦*	=	١٣	١٩٣٨	=	٣	١٩٣٨	٧	١٣١٦*	=	١٢	١٣٥٦	=	٢٨
١٣١٧	٦	١٣٥٧*	=	٢٨	١٩٣٨	=	٢٣	١٣٥٨	٣	١٣١٧	=	٢	١٩٣٩	فوريه	٢١	١٩٣٩	١	١٣١٧	=	١١	١٣٥٧*	ذي القعدة	١٠
١٣١٨	٧	١٣٥٨	شعبان	٨	١٩٣٩	=	٢٣	١٣٥٩	٧	١٣١٨	شتاي ثاني	٢١	١٩٤٠*	=	١٠	١٩٤٠*	٢	١٣١٨	=	١١	١٣٥٨	=	٢٠
١٣١٩	١	١٣٥٩	=	١٩	١٩٤٠*	=	٢٢	١٣٦٠*	٤	١٣١٩	=	١٠	١٩٤١	زانويه	٢٩	١٩٤١	٤	١٣١٩	=	١٢	١٣٥٩	ذي الحجة	٢
١٣٢٠*	٢	١٣٦٠*	رمضان	١	١٩٤١	=	٢٢	١٣٦١	٢	١٣٢٠*	شتاي اول	٣٠	١٩٤٢	=	١٩	١٩٤٢	٥	١٣٢٠*	=	١٢	١٣٦٠*	=	١٣
١٣٢١	٤	١٣٦١	=	١٢	١٩٤٢	=	٢٣	١٣٦٢	٦	١٣٢١	=	١٨	١٩٤٣	=	٨	١٩٤٣	٦	١٣٢١	=	١١	١٣٦١	=	٢٣
١٣٢٢	٥	١٣٦٢	=	٢٣	١٩٤٣	=	٢٣	١٣٦٣*	٣	١٣٢٢	=	٧	=	دسامبر	٢٨						١٣٦٢		
١٣٢٣	٦	١٣٦٣*	شوال	٤	١٩٤٤*	=	٢٢	١٣٦٤	١	١٣٢٣	خريف ثالث	٢٧	١٩٤٤*	=	١٧	١٩٤٤*	٧	١٣٢٢	=	١١	١٣٦٣*	محرم	٥
١٣٢٤*	٧	١٣٦٤	=	١٤	١٩٤٥	=	٢٢	١٣٦٥	٥	١٣٢٤*	=	١٦	١٩٤٥	=	٦	١٩٤٥	٢	١٣٢٣	=	١٢	١٣٦٤	=	١٦
١٣٢٥	٢	١٣٦٥	=	٢٦	١٩٤٦	=	٢٣	١٣٦٦*	٢	١٣٢٥	=	٤	١٩٤٦	نوامبر	٢٥	١٩٤٦	٣	١٣٢٤*	=	١٢	١٣٦٥	=	٢٧
١٣٢٦	٣	١٣٦٦*	ذي القعدة	٨	١٩٤٧	=	٢٣	١٣٦٧	٧	١٣٢٦	خريف ثاني	٢٤	١٩٤٧	=	١٥	١٩٤٧	٤	١٣٢٥	=	١١	١٣٦٦*	صفر	٨
١٣٢٧	٤	١٣٦٧	=	١٨	١٩٤٨*	=	٢٢	١٣٦٨*	٤	١٣٢٧	=	١٣	١٩٤٨*	=	٥	١٩٤٨*	٥	١٣٢٦	=	١١	١٣٦٧	=	١٨
١٣٢٨*	٥	١٣٦٨*	=	٢٩	١٩٤٩	=	٢٢	١٣٦٩	٢	١٣٢٨*	=	٣	١٩٤٩	اوقتوبر	٢٤	١٩٤٩	٧	١٣٢٧	=	١٢	١٣٦٨*	=	٢٨
١٣٢٩	٧	١٣٦٩	ذي الحجة	١٠	١٩٥٠	=	٢٣	١٣٧٠	٦	١٣٢٩	خريف اول	٢١	١٩٥٠	=	١٣	١٩٥٠	١	١٣٢٨*	=	١٢	١٣٦٩	ربيع الاول	١١
١٣٣٠	١	١٣٧٠	=	٢١	١٩٥١	=	٢٣	١٣٧١*	٣	١٣٣٠	=	١٠	١٩٥١	=	٢	١٩٥١	٢	١٣٢٩	=	١١	١٣٧٠	=	٢٢
		١٣٧١*						١٣٧٢	١	=	صيف ثالث	٣٠	١٩٥٢*	سبتمبر	٢١	١٩٥٢*	٣	١٣٣٠	=	١١	١٣٧١*	ربيع الثاني	٣
١٣٣١	٢	١٣٧٢	محرم	٢	١٩٥٢*	=	٢٢	١٣٧٣	٥	١٣٣١	=	١٩	١٩٥٣	=	١٠	١٩٥٣	٥	١٣٣١	=	١٢	١٣٧٢	=	١٤
١٣٣٢*	٣	١٣٧٣	=	١٣	١٩٥٣	=	٢٢	١٣٧٤*	٢	١٣٣٢*	=	٨	١٩٥٤	اغستوس	٣٠	١٩٥٤	٦	١٣٣٢*	=	١٢	١٣٧٣	=	٢٥
١٣٣٣	٥	١٣٧٤*	=	٢٥	١٩٥٤	=	٢٣	١٣٧٥	٧	١٣٣٣	صيف ثاني	٢٨	١٩٥٥	=	٢٠	١٩٥٥	٧	١٣٣٣	=	١١	١٣٧٤*	جمادى الاول	٧
١٣٣٤	٦	١٣٧٥	صفر	٥	١٩٥٥	=	٢٣	١٣٧٦*	٤	١٣٣٤	=	١٧	١٩٥٦*	=	٨	١٩٥٦*	١	١٣٣٤	=	١١	١٣٧٥	=	١٧
١٣٣٥	٧	١٣٧٦*	=	١٦	١٩٥٦*	=	٢٢	١٣٧٧	٢	١٣٣٥	=	٧	١٩٥٧	يوليه	٢٩	١٩٥٧	٣	١٣٣٥	=	١٢	١٣٧٦*	=	٢٩
١٣٣٦*	١	١٣٧٧	=	٢٦	١٩٥٧	=	٢٢	١٣٧٨	٦	١٣٣٦*	صيف اول	٢٧	١٩٥٨	=	١٨	١٩٥٨	٤	١٣٣٦*	=	١٢	١٣٧٧	جمادى الثاني	٩
١٣٣٧	٣	١٣٧٨	ربيع الاول	٩	١٩٥٨	=	٢٣	١٣٧٩*	٣	١٣٣٧	=	١٥	١٩٥٩	=	٧	١٩٥٩	٥	١٣٣٧	=	١١	١٣٧٨	=	٢٠
١٣٣٨	٤	١٣٧٩*	=	٢٠	١٩٥٩	=	٢٣	١٣٨٠	١	١٣٣٨	=	٥	١٩٦٠*	يونيه	٢٦	١٩٦٠*	٦	١٣٣٨	=	١١	١٣٧٩*	رجب	٢
١٣٣٩	٥	١٣٨٠	=	٣٠	١٩٦٠*	=	٢٢	١٣٨١	٥	١٣٣٩	بهار ثالث	٢٥	١٩٦١	=	١٥	١٩٦١	١	١٣٣٩	=	١٢	١٣٨٠	=	١٣
١٣٤٠*	٦	١٣٨١	ربيع الثاني	١١	١٩٦١	=	٢٢	١٣٨٢*	٢	١٣٤٠*	=	١٤	١٩٦٢	=	٤	١٩٦٢	٢	١٣٤٠*	=	١٢	١٣٨١	=	٢٤
١٣٤١	١	١٣٨٢*	=	٢١	١٩٦٢	=	٢٣	١٣٨٣	٧	١٣٤١	=	٥	١٩٦٣	مايه	٢٥	١٩٦٣	٣	١٣٤١	=	١١	١٣٨٢*	شعبان	٥
١٣٤٢	٢	١٣٨٣	جمادى الاول	٤	١٩٦٣	=	٢٣	١٣٨٤	٤	١٣٤٢	بهار ثاني	٢٣	١٩٦٤*	=	١٣	١٩٦٤*	٤	١٣٤٢	=	١١	١٣٨٣	=	١٥
١٣٤٣	٣	١٣٨٤	=	١٥	١٩٦٤*	=	٢٢	١٣٨٥*	١	١٣٤٣	=	١٢	١٩٦٥	=	٢	١٩٦٥	٦	١٣٤٣	=	١٢	١٣٨٤	=	٢٧
١٣٤٤*	٤	١٣٨٥*	=	٢٦	١٩٦٥	=	٢٢	١٣٨٦	٦	١٣٤٤*	=	٢	١٩٦٦	اوريل	٢٢	١٩٦٦	٧	١٣٤٤*	=	١٢	١٣٨٥*	رمضان	٩
١٣٤٥	٦	١٣٨٦	جمادى الثاني	٧	١٩٦٦	=	٢٣	١٣٨٧*	٣	١٣٤٥	بهار اول	٢١	١٩٦٧	=	١١	١٩٦٧	١	١٣٤٥	=	١١	١٣٨٦	=	١٩
١٣٤٦	٧	١٣٨٧*	=	١٨	١٩٦٧	=	٢٣	١٣٨٨	١	١٣٤٦	=	١١	١٩٦٨*	مارث	٣١	١٩٦٨*	٢	١٣٤٦	=	١١	١٣٨٧*	=	٣٠

التقويم الشمسى الهجرى

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
١٣٤٧	١	١٣٨٨	جمادى الثانى	٢٨	*١٩٦٨	سبتمبر	٢٢
*١٣٤٨	٢	١٣٨٩	رجب	١٠	١٩٦٩	=	٢٢
١٣٤٩	٤	*١٣٩٠	=	٢٢	١٩٧٠	=	٢٣
١٣٥٠	٥	١٣٩١	شعبان	٢	١٩٧١	=	٢٣
١٣٥١	٦	١٣٩٢	=	١٣	*١٩٧٢	=	٢٢
*١٣٥٢	٧	*١٣٩٣	=	٢٤	١٩٧٣	=	٢٢
١٣٥٣	٢	١٣٩٤	رمضان	٦	١٩٧٤	=	٢٣
١٣٥٤	٣	١٣٩٥	=	١٧	١٩٧٥	=	٢٣
١٣٥٥	٤	*١٣٩٦	=	٢٨	*١٩٧٦	=	٢٢
*١٣٥٦	٥	١٣٩٧	شوال	٨	١٩٧٧	=	٢٢
١٣٥٧	٧	*١٣٩٨	=	٢٠	١٩٧٨	=	٢٣
١٣٥٨	١	١٣٩٩	ذى القعدة	١	١٩٧٩	=	٢٣
١٣٥٩	٢	١٤٠٠	=	١٢	*١٩٨٠	=	٢٢
*١٣٦٠	٣	*١٤٠١	=	٢٣	١٩٨١	=	٢٢
١٣٦١	٥	١٤٠٢	ذى الحجة	٤	١٩٨٢	=	٢٣
١٣٦٢	٦	١٤٠٣	=	١٥	١٩٨٣	=	٢٣
١٣٦٣	٧	*١٤٠٤	=	٢٦	*١٩٨٤	=	٢٢
		١٤٠٥					
*١٣٦٤	١	*١٤٠٦	محرم	٧	١٩٨٥	=	٢٢
١٣٦٥	٣	١٤٠٧	=	١٨	١٩٨٦	=	٢٣
١٣٦٦	٤	١٤٠٨	=	٢٩	١٩٨٧	=	٢٣
١٣٦٧	٥	*١٤٠٩	صفر	١٠	*١٩٨٨	=	٢٢
*١٣٦٨	٦	١٤١٠	=	٢٠	١٩٨٩	=	٢٢
١٣٦٩	١	١٤١١	ربيع الاول	٣	١٩٩٠	=	٢٣
١٣٧٠	٢	*١٤١٢	=	١٤	١٩٩١	=	٢٣
١٣٧١	٣	١٤١٣	=	٢٤	*١٩٩٢	=	٢٢
*١٣٧٢	٤	١٤١٤	ربيع الثانى	٥	١٩٩٣	=	٢٢
١٣٧٣	٦	*١٤١٥	=	١٧	١٩٩٤	=	٢٣
١٣٧٤	٧	١٤١٦	=	٢٧	١٩٩٥	=	٢٣
١٣٧٥	١	*١٤١٧	جمادى الاول	٩	*١٩٩٦	=	٢٢
*١٣٧٦	٢	١٤١٨	=	١٩	١٩٩٧	=	٢٢
١٣٧٧	٤	١٤١٩	جمادى الثانى	١	١٩٩٨	=	٢٣
١٣٧٨	٥	*١٤٢٠	=	١٢	١٩٩٩	=	٢٣
١٣٧٩	٦	١٤٢١	=	٢٢	*٢٠٠٠	=	٢٢
*١٣٨٠	٧	١٤٢٢	رجب	٤	٢٠٠١	=	٢٢
١٣٨١	٢	*١٤٢٣	=	١٦	٢٠٠٢	=	٢٣
١٣٨٢	٣	١٤٢٤	=	٢٦	٢٠٠٣	=	٢٣
١٣٨٣	٤	١٤٢٥	شعبان	٧	*٢٠٠٤	=	٢٢
*١٣٨٤	٥	*١٤٢٦	=	١٨	٢٠٠٥	=	٢٢
١٣٨٥	٧	١٤٢٧	=	٢٩	٢٠٠٦	=	٢٣
١٣٨٦	١	*١٤٢٨	رمضان	١١	٢٠٠٧	=	٢٣
١٣٨٧	٢	١٤٢٩	=	٢١	*٢٠٠٨	=	٢٢
*١٣٨٨	٣	١٤٣٠	شوال	٢	٢٠٠٩	=	٢٢
١٣٨٩	٥	*١٤٣١	=	١٤	٢٠١٠	=	٢٣
١٣٩٠	٦	١٤٣٢	=	٢٤	٢٠١١	=	٢٣
١٣٩١	٧	١٤٣٣	ذى القعدة	٦	*٢٠١٢	=	٢٢
*١٣٩٢	١	*١٤٣٤	=	١٧	٢٠١٣	=	٢٢
١٣٩٣	٣	١٤٣٥	=	٢٨	٢٠١٤	=	٢٣
١٣٩٤	٤	*١٤٣٦	ذى الحجة	٩	٢٠١٥	=	٢٣
١٣٩٥	٥	١٤٣٧	=	١٩	*٢٠١٦	=	٢٢

التقويم القمرى الهجرى

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج): السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه
١٣٨٩	٥	١٣٤٧	شتاى ثالث	٣٠	١٩٦٩	مارث	٢٠
*١٣٩٠	٢	*١٣٤٨	=	١٩	١٩٧٠	=	٩
١٣٩١	٧	١٣٤٩	=	٨	١٩٧١	فوريه	٢٧
١٣٩٢	٤	١٣٥٠	شتاى ثانى	٢٧	*١٩٧٢	=	١٦
*١٣٩٣	١	١٣٥١	=	١٦	١٩٧٣	=	٤
١٣٩٤	٦	*١٣٥٢	=	٦	١٩٧٤	ژانويه	٢٥
١٣٩٥	٣	١٣٥٣	شتاى اول	٢٤	١٩٧٥	=	١٤
*١٣٩٦	٧	١٣٥٤	=	١٣	*١٩٧٦	=	٣
١٣٩٧	٥	١٣٥٥	=	٣	=	دسامبر	٢٣
*١٣٩٨	٢	*١٣٥٦	خريف ثالث	٢٢	١٩٧٧	=	١٢
١٣٩٩	٧	١٣٥٧	=	١١	١٩٧٨	=	٢
١٤٠٠	٤	١٣٥٨	خريف ثانى	٣٠	١٩٧٩	نوامبر	٢١
*١٤٠١	١	١٣٥٩	=	١٩	*١٩٨٠	=	٩
١٤٠٢	٦	*١٣٦٠	=	٩	١٩٨١	اوقتوبر	٣٠
١٤٠٣	٣	١٣٦١	خريف اول	٢٧	١٩٨٢	=	١٩
*١٤٠٤	٧	١٣٦٢	=	١٦	١٩٨٣	=	٨
١٤٠٥	٥	١٣٦٣	=	٦	*١٩٨٤	سبتمبر	٢٧
*١٤٠٦	٢	=	صيف ثالث	٢٥	١٩٨٥	=	١٦
١٤٠٧	٧	*١٣٦٤	=	١٥	١٩٨٦	=	٦
١٤٠٨	٤	١٣٦٥	=	٣	١٩٨٧	اغستوس	٢٦
*١٤٠٩	١	١٣٦٦	صيف ثانى	٢٣	*١٩٨٨	=	١٤
١٤١٠	٦	١٣٦٧	=	١٣	١٩٨٩	=	٤
١٤١١	٣	*١٣٦٨	=	٢	١٩٩٠	يوليه	٢٤
*١٤١٢	٧	١٣٦٩	صيف اول	٢١	١٩٩١	=	١٣
١٤١٣	٥	١٣٧٠	=	١١	*١٩٩٢	=	٢
١٤١٤	٢	١٣٧١	بهار ثالث	٣١	١٩٩٣	يونيه	٢١
*١٤١٥	٦	*١٣٧٢	=	٢٠	١٩٩٤	=	١٠
١٤١٦	٤	١٣٧٣	=	٩	١٩٩٥	مايه	٣١
*١٤١٧	١	١٣٧٤	بهار ثانى	٢٩	*١٩٩٦	=	١٩
١٤١٨	٦	١٣٧٥	=	١٩	١٩٩٧	=	٩
١٤١٩	٣	*١٣٧٦	=	٨	١٩٩٨	اوريل	٢٨
*١٤٢٠	٧	١٣٧٧	بهار اول	٢٧	١٩٩٩	=	١٧
١٤٢١	٥	١٣٧٨	=	١٧	*٢٠٠٠	=	٦
١٤٢٢	٢	١٣٧٩	=	٦	٢٠٠١	مارث	٢٦
*١٤٢٣	٦	*١٣٨٠	شتاى ثالث	٢٥	٢٠٠٢	=	١٥
١٤٢٤	٤	١٣٨١	=	١٤	٢٠٠٣	=	٥
١٤٢٥	١	١٣٨٢	=	٣	*٢٠٠٤	فوريه	٢٢
*١٤٢٦	٥	١٣٨٣	شتاى ثانى	٢٢	٢٠٠٥	=	١٠
١٤٢٧	٣	*١٣٨٤	=	١٢	٢٠٠٦	ژانويه	٣١
*١٤٢٨	٧	١٣٨٥	شتاى اول	٣٠	٢٠٠٧	=	٢٠
١٤٢٩	٥	١٣٨٦	=	٢٠	*٢٠٠٨	=	١٠
١٤٣٠	٢	١٣٨٧	=	٩	=	دسامبر	٢٩
*١٤٣١	٦	*١٣٨٨	خريف ثالث	٢٨	٢٠٠٩	=	١٨
١٤٣٢	٤	١٣٨٩	=	١٧	٢٠١٠	=	٨
١٤٣٣	١	١٣٩٠	=	٦	٢٠١١	نوامبر	٢٧
*١٤٣٤	٥	١٣٩١	خريف ثانى	٢٥	*٢٠١٢	=	١٥
١٤٣٥	٣	*١٣٩٢	=	١٥	٢٠١٣	=	٥
*١٤٣٦	٧	١٣٩٣	=	٣	٢٠١٤	اوقتوبر	٢٥
١٤٣٧	٥	١٣٩٤	خريف اول	٢٣	٢٠١٥	=	١٥
١٤٣٨	٢	١٣٩٥	=	١٢	*٢٠١٦	=	٣

التقويم الميلادى (ط ٠ ج)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة: السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة: السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٩٦٩	٤	١٣٤٧	شتاى اول	١٢	١٣٨٨	شوال	١١
١٩٧٠	٥	*١٣٤٨	=	١٢	١٣٨٩	=	٢٢
١٩٧١	٦	١٣٤٩	=	١١	*١٣٩٠	ذى القعدة	٤
*١٩٧٢	٧	١٣٥٠	=	١١	١٣٩١	=	١٤
١٩٧٣	٢	١٣٥١	=	١٢	١٣٩٢	=	٢٦
١٩٧٤	٣	*١٣٥٢	=	١٢	*١٣٩٣	ذى الحجة	٧
١٩٧٥	٤	١٣٥٣	=	١١	١٣٩٤	=	١٧
*١٩٧٦	٥	١٣٥٤	=	١١	١٣٩٥	=	٢٨
					*١٣٩٦		
١٩٧٧	٧	١٣٥٥	=	١٢	١٣٩٧	محرم	١٠
١٩٧٨	١	*١٣٥٦	=	١٢	*١٣٩٨	=	٢١
١٩٧٩	٢	١٣٥٧	=	١١	١٣٩٩	صفر	١
*١٩٨٠	٣	١٣٥٨	=	١١	١٤٠٠	=	١٢
١٩٨١	٥	١٣٥٩	=	١٢	*١٤٠١	=	٢٤
١٩٨٢	٦	*١٣٦٠	=	١٢	١٤٠٢	ربيع الاول	٥
١٩٨٣	٧	١٣٦١	=	١١	١٤٠٣	=	١٦
*١٩٨٤	١	١٣٦٢	=	١١	*١٤٠٤	=	٢٧
١٩٨٥	٣	١٣٦٣	=	١٢	١٤٠٥	ربيع الثانى	٨
١٩٨٦	٤	*١٣٦٤	=	١٢	*١٤٠٦	=	١٩
١٩٨٧	٥	١٣٦٥	=	١١	١٤٠٧	=	٢٩
*١٩٨٨	٦	١٣٦٦	=	١١	١٤٠٨	جمادى الاول	١١
١٩٨٩	١	١٣٦٧	=	١٢	*١٤٠٩	=	٢٣
١٩٩٠	٢	*١٣٦٨	=	١٢	١٤١٠	جمادى الثانى	٣
١٩٩١	٣	١٣٦٩	=	١١	١٤١١	=	١٤
*١٩٩٢	٤	١٣٧٠	=	١١	*١٤١٢	=	٢٥
١٩٩٣	٦	١٣٧١	=	١٢	١٤١٣	رجب	٧
١٩٩٤	٧	*١٣٧٢	=	١٢	١٤١٤	=	١٨
١٩٩٥	١	١٣٧٣	=	١١	*١٤١٥	=	٢٩
*١٩٩٦	٢	١٣٧٤	=	١١	١٤١٦	شعبان	٩
١٩٩٧	٤	١٣٧٥	=	١٢	*١٤١٧	=	٢١
١٩٩٨	٥	*١٣٧٦	=	١٢	١٤١٨	رمضان	٢
١٩٩٩	٦	١٣٧٧	=	١١	١٤١٩	=	١٣
*٢٠٠٠	٧	١٣٧٨	=	١١	*١٤٢٠	=	٢٤
٢٠٠١	٢	١٣٧٩	=	١٢	١٤٢١	شوال	٥
٢٠٠٢	٣	*١٣٨٠	=	١٢	١٤٢٢	=	١٦
٢٠٠٣	٤	١٣٨١	=	١١	*١٤٢٣	=	٢٧
*٢٠٠٤	٥	١٣٨٢	=	١١	١٤٢٤	ذى القعدة	٨
٢٠٠٥	٧	١٣٨٣	=	١٢	١٤٢٥	=	٢٠
٢٠٠٦	١	*١٣٨٤	=	١٢	*١٤٢٦	ذى الحجة	١
٢٠٠٧	٢	١٣٨٥	=	١١	١٤٢٧	=	١١
*٢٠٠٨	٣	١٣٨٦	=	١١	*١٤٢٨	=	٢٢
					١٤٢٩		
٢٠٠٩	٥	١٣٨٧	=	١٢	١٤٣٠	محرم	٤
٢٠١٠	٦	*١٣٨٨	=	١٢	*١٤٣١	=	١٥
٢٠١١	٧	١٣٨٩	=	١١	١٤٣٢	=	٢٥
*٢٠١٢	١	١٣٩٠	=	١١	١٤٣٣	صفر	٦
٢٠١٣	٣	١٣٩١	=	١٢	*١٤٣٤	=	١٨
٢٠١٤	٤	*١٣٩٢	=	١٢	١٤٣٥	=	٢٨
٢٠١٥	٥	١٣٩٣	=	١١	*١٤٣٦	ربيع الاول	١٠
*٢٠١٦	٦	١٣٩٤	=	١١	١٤٣٧	=	٢٠

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ج)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
		١٤٣٨						١٤٣٩*	٦	١٣٩٦*	خريف اول	١	٢٠١٧	سبتمبر	٢٢								
١٣٩٦*	٦	١٤٣٩*	محرم	١	٢٠١٧	سبتمبر	٢٢	١٤٤٠	٤	=	صيف ثالث	٢١	٢٠١٨	=	١٢	٢٠١٧	١	١٣٩٥	شتاى اول	١٢	١٤٣٨	ربيع الثانى	٢
١٣٩٧	١	١٤٤٠	=	١٢	٢٠١٨	=	٢٣	١٤٤١	١	١٣٩٧	=	٩	٢٠١٩	=	١	٢٠١٨	٢	١٣٩٦*	=	١٢	١٤٣٩*	=	١٣
١٣٩٨	٢	١٤٤١	=	٢٣	٢٠١٩	=	٢٣	١٤٤٢*	٥	١٣٩٨	صيف ثانى	٢٩	٢٠٢٠*	اغستوس	٢٠	٢٠١٩	٣	١٣٩٧	=	١١	١٤٤٠	=	٢٣
١٣٩٩	٣	١٤٤٢*	صفر	٤	٢٠٢٠*	=	٢٢	١٤٤٣	٣	١٣٩٩	=	١٩	٢٠٢١	=	١٠	٢٠٢٠*	٤	١٣٩٨	=	١١	١٤٤١	جمادى الاول	٥
١٤٠٠*	٤	١٤٤٣	=	١٤	٢٠٢١	=	٢٢	١٤٤٤	٧	١٤٠٠*	=	٨	٢٠٢٢	يوليه	٣٠	٢٠٢١	٦	١٣٩٩	=	١٢	١٤٤٢*	=	١٧
١٤٠١	٦	١٤٤٤	=	٢٦	٢٠٢٢	=	٢٣	١٤٤٥*	٤	١٤٠١	صيف اول	٢٧	٢٠٢٣	=	١٩	٢٠٢٢	٧	١٤٠٠*	=	١٢	١٤٤٣	=	٢٧
١٤٠٢	٧	١٤٤٥*	ربيع الاول	٨	٢٠٢٣	=	٢٣	١٤٤٦	٢	١٤٠٢	=	١٧	٢٠٢٤*	=	٨	٢٠٢٣	١	١٤٠١	=	١١	١٤٤٤	جمادى الثانى	٨
١٤٠٣	١	١٤٤٦	=	١٨	٢٠٢٤*	=	٢٢	١٤٤٧*	٦	١٤٠٣	=	٦	٢٠٢٥	يونيه	٢٧	٢٠٢٤*	٢	١٤٠٢	=	١١	١٤٤٥*	=	١٩
١٤٠٤*	٢	١٤٤٧*	=	٢٩	٢٠٢٥	=	٢٢	١٤٤٨	٤	١٤٠٤*	بهار ثالث	٢٧	٢٠٢٦	=	١٧	٢٠٢٥	٤	١٤٠٣	=	١٢	١٤٤٦	رجب	١
١٤٠٥	٤	١٤٤٨	ربيع الثانى	١٠	٢٠٢٦	=	٢٣	١٤٤٩	١	١٤٠٥	=	١٥	٢٠٢٧	=	٦	٢٠٢٦	٥	١٤٠٤*	=	١٢	١٤٤٧*	=	١٢
١٤٠٦	٥	١٤٤٩	=	٢١	٢٠٢٧	=	٢٣	١٤٥٠*	٥	١٤٠٦	=	٤	٢٠٢٨*	مايه	٢٥	٢٠٢٧	٦	١٤٠٥	=	١١	١٤٤٨	=	٢٢
١٤٠٧	٦	١٤٥٠*	جمادى الاول	٣	٢٠٢٨*	=	٢٢	١٤٥١	٣	١٤٠٧	بهار ثانى	٢٥	٢٠٢٩	=	١٥	٢٠٢٨*	٧	١٤٠٦	=	١١	١٤٤٩	شعبان	٣
١٤٠٨	٧	١٤٥١	=	١٣	٢٠٢٩	=	٢٢	١٤٥٢	٧	١٤٠٨	=	١٤	٢٠٣٠	=	٤	٢٠٢٩	٢	١٤٠٧	=	١٢	١٤٥٠*	=	١٥
١٤٠٩	١	١٤٥٢	=	٢٤	٢٠٣٠	=	٢٢	١٤٥٣*	٤	١٤٠٩	=	٣	٢٠٣١	اوريل	٢٣	٢٠٣٠	٣	١٤٠٨	=	١٢	١٤٥١	=	٢٥
١٤١٠	٢	١٤٥٣*	جمادى الثانى	٥	٢٠٣١	=	٢٢	١٤٥٤	٢	١٤١٠	بهار اول	٢٤	٢٠٣٢*	=	١٢	٢٠٣١	٤	١٤٠٩	=	١٢	١٤٥٢	رمضان	٧
١٤١١	٣	١٤٥٤	=	١٥	٢٠٣٢*	=	٢١	١٤٥٥	٦	١٤١١	=	١٣	٢٠٣٣	=	١	٢٠٣٢*	٥	١٤١٠	=	١٢	١٤٥٣*	=	١٨
١٤١٢*	٤	١٤٥٥	=	٢٦	٢٠٣٣	=	٢١	١٤٥٦*	٣	١٤١٢*	=	٢	٢٠٣٤	مارث	٢١	٢٠٣٣	٧	١٤١١	=	١٣	١٤٥٤	=	٢٩
١٤١٣	٦	١٤٥٦*	رجب	٩	٢٠٣٤	=	٢٢	١٤٥٧	١	١٤١٣	شتاى ثالث	٢١	٢٠٣٥	=	١١	٢٠٣٤	١	١٤١٢*	=	١٣	١٤٥٥	شوال	١٠
																٢٠٣٥	٢	١٤١٣	=	١٢	١٤٥٦*	=	٢١
١٤١٤	٧	١٤٥٧	=	١٩	٢٠٣٥	=	٢٢	١٤٥٨*	٥	١٤١٤	=	١٠	٢٠٣٦*	فوريه	٢٨	٢٠٣٦*	٣	١٤١٤	=	١٢	١٤٥٧	ذى القعدة	٢
١٤١٥	١	١٤٥٨*	=	٣٠	٢٠٣٦*	=	٢١	١٤٥٩	٣	١٤١٥	شتاى ثانى	٣٠	٢٠٣٧	=	١٧	٢٠٣٧	٥	١٤١٥	=	١٣	١٤٥٨*	=	١٤
١٤١٦*	٢	١٤٥٩	شعبان	١٠	٢٠٣٧	=	٢١	١٤٦٠	٧	١٤١٦*	=	١٩	٢٠٣٨	=	٦	٢٠٣٨	٦	١٤١٦*	=	١٣	١٤٥٩	=	٢٤
١٤١٧	٤	١٤٦٠	=	٢٢	٢٠٣٨	=	٢٢	١٤٦١*	٤	١٤١٧	=	٧	٢٠٣٩	ژانويه	٢٦	٢٠٣٩	٧	١٤١٧	=	١٢	١٤٦٠	ذى الحجة	٥
١٤١٨	٥	١٤٦١*	رمضان	٤	٢٠٣٩	=	٢٢	١٤٦٢	٢	١٤١٨	شتاى اول	٢٧	٢٠٤٠*	=	١٦	٢٠٤٠*	١	١٤١٨	=	١٢	١٤٦١*	=	١٦
١٤١٩	٦	١٤٦٢	=	١٤	٢٠٤٠*	=	٢١	١٤٦٣	٦	١٤١٩	=	١٦	٢٠٤١	=	٤	٢٠٤١	٣	١٤١٩	=	١٣	١٤٦٢	=	٢٧
١٤٢٠*	٧	١٤٦٣	=	٢٥	٢٠٤١	=	٢١	١٤٦٤*	٣	١٤٢٠*	=	٥	=	دسامبر	٢٤						١٤٦٣		
١٤٢١	٢	١٤٦٤*	شوال	٧	٢٠٤٢	=	٢٢	١٤٦٥	١	١٤٢١	خريف ثالث	٢٤	٢٠٤٢	=	١٤	٢٠٤٢	٤	١٤٢٠*	=	١٣	١٤٦٤*	محرم	٩
١٤٢٢	٣	١٤٦٥	=	١٧	٢٠٤٣	=	٢٢	١٤٦٦*	٥	١٤٢٢	=	١٣	٢٠٤٣	=	٣	٢٠٤٣	٥	١٤٢١	=	١٢	١٤٦٥	=	١٩
١٤٢٣	٤	١٤٦٦*	=	٢٨	٢٠٤٤*	=	٢١	١٤٦٧	٣	١٤٢٣	=	٣	٢٠٤٤*	نوامبر	٢٢	٢٠٤٤*	٦	١٤٢٢	=	١٢	١٤٦٦*	=	٣٠
١٤٢٤*	٥	١٤٦٧	ذى القعدة	٩	٢٠٤٥	=	٢١	١٤٦٨	٧	١٤٢٤*	خريف ثانى	٢٢	٢٠٤٥	=	١١	٢٠٤٥	١	١٤٢٣	=	١٣	١٤٦٧	صفر	١١
١٤٢٥	٧	١٤٦٨	=	٢١	٢٠٤٦	=	٢٢	١٤٦٩*	٤	١٤٢٥	=	١٠	٢٠٤٦	اوقتوبر	٣١	٢٠٤٦	٢	١٤٢٤*	=	١٣	١٤٦٨	=	٢٢
١٤٢٦	١	١٤٦٩*	ذى الحجة	٢	٢٠٤٧	=	٢٢	١٤٧٠	٢	١٤٢٦	خريف اول	٣٠	٢٠٤٧	=	٢١	٢٠٤٧	٣	١٤٢٥	=	١٢	١٤٦٩*	ربيع الاول	٤
١٤٢٧	٢	١٤٧٠	=	١٢	٢٠٤٨*	=	٢١	١٤٧١	٦	١٤٢٧	=	١٩	٢٠٤٨*	=	٩	٢٠٤٨*	٤	١٤٢٦	=	١٢	١٤٧٠	=	١٤
١٤٢٨*	٣	١٤٧١	=	٢٣	٢٠٤٩	=	٢١	١٤٧٢*	٣	١٤٢٨*	=	٨	٢٠٤٩	سبتمبر	٢٨	٢٠٤٩	٦	١٤٢٧	=	١٣	١٤٧١	=	٢٦
		١٤٧٢*						١٤٧٣	١	=	صيف ثالث	٢٨	٢٠٥٠	=	١٨	٢٠٥٠	٧	١٤٢٨*	=	١٣	١٤٧٢*	ربيع الثانى	٧
١٤٢٩	٥	١٤٧٣	محرم	٥	٢٠٥٠	=	٢٢	١٤٧٤	٥	١٤٢٩	=	١٦	٢٠٥١	=	٧	٢٠٥١	١	١٤٢٩	=	١٢	١٤٧٣	=	١٧
١٤٣٠	٦	١٤٧٤	=	١٦	٢٠٥١	=	٢٢	١٤٧٥*	٢	١٤٣٠	=	٥	٢٠٥٢*	اغستوس	٢٦	٢٠٥٢*	٢	١٤٣٠	=	١٢	١٤٧٤	=	٢٨
١٤٣١	٧	١٤٧٥*	=	٢٧	٢٠٥٢*	=	٢١	١٤٧٦	٧	١٤٣١	صيف ثانى	٢٦	٢٠٥٣	=	١٦	٢٠٥٣	٤	١٤٣١	=	١٣	١٤٧٥*	جمادى الاول	١١
١٤٣٢*	١	١٤٧٦	صفر	٧	٢٠٥٣	=	٢١	١٤٧٧*	٤	١٤٣٢*	=	١٥	٢٠٥٤	=	٥	٢٠٥٤	٥	١٤٣٢*	=	١٣	١٤٧٦	=	٢١
١٤٣٣	٣	١٤٧٧*	=	١٩	٢٠٥٤	=	٢٢	١٤٧٨	٢	١٤٣٣	=	٤	٢٠٥٥	يوليه	٢٦	٢٠٥٥	٦	١٤٣٣	=	١٢	١٤٧٧*	جمادى الثانى	٢
١٤٣٤	٤	١٤٧٨	=	٢٩	٢٠٥٥	=	٢٢	١٤٧٩	٦	١٤٣٤	صيف اول	٢٤	٢٠٥٦*	=	١٤	٢٠٥٦*	٧	١٤٣٤	=	١٢	١٤٧٨	=	١٢
١٤٣٥	٥	١٤٧٩	ربيع الاول	١١	٢٠٥٦*	=	٢١	١٤٨٠*	٣	١٤٣٥	=	١٣	٢٠٥٧	=	٣	٢٠٥٧	٢	١٤٣٥	=	١٣	١٤٧٩	=	٢٤
١٤٣٦*	٦	١٤٨٠*	=	٢٢	٢٠٥٧	=	٢١	١٤٨١	١	١٤٣٦*	=	٣	٢٠٥٨	يونيه	٢٣	٢٠٥٨	٣	١٤٣٦*	=	١٣	١٤٨٠*	رجب	٦
١٤٣٧	١	١٤٨١	ربيع الثانى	٣	٢٠٥٨	=	٢٢	١٤٨٢	٥	١٤٣٧	بهار ثالث	٢٢	٢٠٥٩	=	١٢	٢٠٥٩	٤	١٤٣٧	=	١٢	١٤٨١	=	١٦
١٤٣٨	٢	١٤٨٢	=	١٤	٢٠٥٩	=	٢٢	١٤٨٣*	٢	١٤٣٨	=	١١	٢٠٦٠*	مايه	٣١	٢٠٦٠*	٥	١٤٣٨	=	١٢	١٤٨٢	=	٢٧
١٤٣٩	٣	١٤٨٣*	=	٢٥	٢٠٦٠*	=	٢١	١٤٨٤	٧	١٤٣٩	=	١	٢٠٦١	=	٢١	٢٠٦١	٧	١٤٣٩	=	١٣	١٤٨٣*	شعبان	٩
١٤٤٠*	٤	١٤٨٤	جمادى الاول	٦	٢٠٦١	=	٢١	١٤٨٥	٤	١٤٤٠*	بهار ثانى	٢١	٢٠٦٢	=	١٠	٢٠٦٢	١	١٤٤٠*	=	١٣	١٤٨٤	=	١٩
١٤٤١	٦	١٤٨٥	=	١٨	٢٠٦٢	=	٢٢	١٤٨٦*	١	١٤٤١	=	٩	٢٠٦٣	اوريل	٢٩	٢٠٦٣	٢	١٤٤١	=	١٢	١٤٨٥	رمضان	١
١٤٤٢	٧	١٤٨٦*	=	٢٩	٢٠٦٣	=	٢٢	١٤٨٧	٦	١٤٤٢	بهار اول	٣٠	٢٠٦٤*	=	١٨	٢٠٦٤*	٣	١٤٤٢	=	١٢	١٤٨٦*	=	١٢
١٤٤٣	١	١٤٨٧	جمادى الثانى	٩	٢٠٦٤*	=	٢١	١٤٨٨*	٣	١٤٤٣	=	١٩	٢٠٦٥	=	٧	٢٠٦٥	٥	١٤٤٣	=	١٣	١٤٨٧	=	٢٣

مابعد ﴿١﴾

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)		
		السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٤٤٤*	٢	١٤٨٨*	جمادى الثانى	٢٠	٢٠٦٥	سبتمبر	٢١
١٤٤٥	٤	١٤٨٩	رجب	٢	٢٠٦٦	=	٢٢
١٤٤٦	٥	١٤٩٠	=	١٣	٢٠٦٧	=	٢٢
١٤٤٧	٦	١٤٩١*	=	٢٤	٢٠٦٨*	=	٢١
١٤٤٨*	٧	١٤٩٢	شعبان	٤	٢٠٦٩	=	٢١
١٤٤٩	٢	١٤٩٣	=	١٦	٢٠٧٠	=	٢٢
١٤٥٠	٣	١٤٩٤*	=	٢٧	٢٠٧١	=	٢٢
١٤٥١	٤	١٤٩٥	رمضان	٨	٢٠٧٢*	=	٢١
١٤٥٢*	٥	١٤٩٦*	=	١٩	٢٠٧٣	=	٢١
١٤٥٣	٧	١٤٩٧	=	٣٠	٢٠٧٤	=	٢٢
١٤٥٤	١	١٤٩٨	شوال	١١	٢٠٧٥	=	٢٢
١٤٥٥	٢	١٤٩٩*	=	٢٢	٢٠٧٦*	=	٢١
١٤٥٦*	٣	١٥٠٠	ذى القعدة	٣	٢٠٧٧	=	٢١
١٤٥٧	٥	١٥٠١	=	١٥	٢٠٧٨	=	٢٢
١٤٥٨	٦	١٥٠٢*	=	٢٦	٢٠٧٩	=	٢٢
١٤٥٩	٧	١٥٠٣	ذى الحجة	٦	٢٠٨٠*	=	٢١
١٤٦٠*	١	١٥٠٤	=	١٧	٢٠٨١	=	٢١
١٤٦١	٣	١٥٠٥*	=	٢٩	٢٠٨٢	=	٢٢
		١٥٠٦					

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)		
		السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٤٨٩	١	١٤٤٤*	بهار اول	٩	٢٠٦٦	مارث	٢٨
١٤٩٠	٥	١٤٤٥	شتاى ثالث	٢٧	٢٠٦٧	=	١٧
١٤٩١*	٢	١٤٤٦	=	١٦	٢٠٦٨*	=	٥
١٤٩٢	٧	١٤٤٧	=	٦	٢٠٦٩	فوريه	٢٣
١٤٩٣	٤	١٤٤٨*	شتاى ثانى	٢٥	٢٠٧٠	=	١٢
١٤٩٤*	١	١٤٤٩	=	١٣	٢٠٧١	=	١
١٤٩٥	٦	١٤٥٠	=	٣	٢٠٧٢*	ژانويه	٢٢
١٤٩٦*	٣	١٤٥١	شتاى اول	٢٢	٢٠٧٣	=	١٠
١٤٩٧	١	١٤٥٢*	=	١٢	=	دهسامبر	٣١
١٤٩٨	٥	١٤٥٣	خريف ثالث	٣٠	٢٠٧٤	=	٢٠
١٤٩٩*	٢	١٤٥٤	=	١٩	٢٠٧٥	=	٩
١٥٠٠	٧	١٤٥٥	=	٩	٢٠٧٦*	نوامبر	٢٨
١٥٠١	٤	١٤٥٦*	خريف ثانى	٢٨	٢٠٧٧	=	١٧
١٥٠٢*	١	١٤٥٧	=	١٦	٢٠٧٨	=	٦
١٥٠٣	٦	١٤٥٨	=	٦	٢٠٧٩	اوقتوبر	٢٧
١٥٠٤	٣	١٤٥٩	خريف اول	٢٥	٢٠٨٠*	=	١٥
١٥٠٥*	٧	١٤٦٠*	=	١٤	٢٠٨١	=	٤
١٥٠٦	٥	١٤٦١	=	٣	٢٠٨٢	سبتمبر	٢٤
١٥٠٧*	٢	=	صيف ثالث	٢٢	٢٠٨٣	=	١٣

التقويم الميلادي (ط ٠ ج)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
٢٠٦٦	٦	١٤٤٤*	شتاى اول	١٣	١٤٨٨*	شوال	٤
٢٠٦٧	٧	١٤٤٥	=	١٢	١٤٨٩	=	١٤
٢٠٦٨*	١	١٤٤٦	=	١٢	١٤٩٠	=	٢٥
٢٠٦٩	٣	١٤٤٧	=	١٣	١٤٩١*	ذى القعدة	٨
٢٠٧٠	٤	١٤٤٨*	=	١٣	١٤٩٢	=	١٨
٢٠٧١	٥	١٤٤٩	=	١٢	١٤٩٣	=	٢٩
٢٠٧٢*	٦	١٤٥٠	=	١٢	١٤٩٤*	ذى الحجة	١٠
٢٠٧٣	١	١٤٥١	=	١٣	١٤٩٥	=	٢١
					١٤٩٦*		
٢٠٧٤	٢	١٤٥٢*	=	١٣	١٤٩٧	محرم	٢
٢٠٧٥	٣	١٤٥٣	=	١٢	١٤٩٨	=	١٣
٢٠٧٦*	٤	١٤٥٤	=	١٢	١٤٩٩*	=	٢٤
٢٠٧٧	٦	١٤٥٥	=	١٣	١٥٠٠	صفر	٥
٢٠٧٨	٧	١٤٥٦*	=	١٣	١٥٠١	=	١٦
٢٠٧٩	١	١٤٥٧	=	١٢	١٥٠٢*	=	٢٧
٢٠٨٠*	٢	١٤٥٨	=	١٢	١٥٠٣	ربيع الاول	٨
٢٠٨١	٤	١٤٥٩	=	١٣	١٥٠٤	=	٢٠
٢٠٨٢	٥	١٤٦٠*	=	١٣	١٥٠٥*	ربيع الثانى	١
٢٠٨٣	٦	١٤٦١	=	١٢	١٥٠٦	=	١١

التقويم الشمسي الهجري

عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٤٦٢	٤	١٥٠٧*	محرم	١٠	٢٠٨٣	=	٢٢
١٤٦٣	٥	١٥٠٨	=	٢٠	٢٠٨٤*	=	٢١
١٤٦٤*	٦	١٥٠٩	صفر	١	٢٠٨٥	=	٢١
١٤٦٥	١	١٥١٠*	=	١٣	٢٠٨٦	=	٢٢
١٤٦٦	٢	١٥١١	=	٢٣	٢٠٨٧	=	٢٢
١٤٦٧	٣	١٥١٢	ربيع الاول	٥	٢٠٨٨*	=	٢١
١٤٦٨*	٤	١٥١٣*	=	١٦	٢٠٨٩	=	٢١
١٤٦٩	٦	١٥١٤	=	٢٧	٢٠٩٠	=	٢٢
١٤٧٠	٧	١٥١٥	ربيع الثانى	٨	٢٠٩١	=	٢٢
١٤٧١	١	١٥١٦*	=	١٩	٢٠٩٢*	=	٢١
١٤٧٢*	٢	١٥١٧	=	٢٩	٢٠٩٣	=	٢١
١٤٧٣	٤	١٥١٨*	جمادى الاول	١٢	٢٠٩٤	=	٢٢
١٤٧٤	٥	١٥١٩	=	٢٢	٢٠٩٥	=	٢٢
١٤٧٥	٦	١٥٢٠	جمادى الثانى	٣	٢٠٩٦*	=	٢١
١٤٧٦*	٧	١٥٢١*	=	١٤	٢٠٩٧	=	٢١
١٤٧٧	٢	١٥٢٢	=	٢٥	٢٠٩٨	=	٢٢
١٤٧٨	٣	١٥٢٣	رجب	٧	٢٠٩٩	=	٢٢
١٤٧٩	٤	١٥٢٤*	=	١٨	٢١٠٠	=	٢٢
١٤٨٠*	٥	١٥٢٥	=	٢٨	٢١٠١	=	٢٢
١٤٨١	٧	١٥٢٦*	شعبان	١٠	٢١٠٢	=	٢٣
١٤٨٢	١	١٥٢٧	=	٢٠	٢١٠٣	=	٢٣
١٤٨٣	٢	١٥٢٨	رمضان	٢	٢١٠٤*	=	٢٢
١٤٨٤*	٣	١٥٢٩*	=	١٣	٢١٠٥	=	٢٢
١٤٨٥	٥	١٥٣٠	=	٢٤	٢١٠٦	=	٢٣
١٤٨٦	٦	١٥٣١	شوال	٥	٢١٠٧	=	٢٣
١٤٨٧	٧	١٥٣٢*	=	١٦	٢١٠٨*	=	٢٢
١٤٨٨*	١	١٥٣٣	=	٢٦	٢١٠٩	=	٢٢
١٤٨٩	٣	١٥٣٤	ذى القعدة	٩	٢١١٠	=	٢٣
١٤٩٠	٤	١٥٣٥*	=	٢٠	٢١١١	=	٢٣
١٤٩١	٥	١٥٣٦	=	٣٠	٢١١٢*	=	٢٢
١٤٩٢*	٦	١٥٣٧*	ذى الحجة	١١	٢١١٣	=	٢٢

التقويم القمري الهجري

عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهور منها	اليوم منه
١٥٠٨	٧	١٤٦٢	=	١٢	٢٠٨٤*	=	٢
١٥٠٩	٤	١٤٦٣	=	١	٢٠٨٥	اغستوس	٢٢
١٥١٠*	١	١٤٦٤*	صيف ثانى	٢١	٢٠٨٦	=	١١
١٥١١	٦	١٤٦٥	=	١٠	٢٠٨٧	=	١
١٥١٢	٣	١٤٦٦	صيف اول	٣٠	٢٠٨٨*	يوليه	٢٠
١٥١٣*	٧	١٤٦٧	=	١٩	٢٠٨٩	=	٩
١٥١٤	٥	١٤٦٨*	=	٩	٢٠٩٠	يونيه	٢٩
١٥١٥	٢	١٤٦٩	بهار ثالث	٢٨	٢٠٩١	=	١٨
١٥١٦*	٦	١٤٧٠	=	١٧	٢٠٩٢*	=	٦
١٥١٧	٤	١٤٧١	=	٧	٢٠٩٣	مايه	٢٧
١٥١٨*	١	١٤٧٢*	بهار ثانى	٢٧	٢٠٩٤	=	١٦
١٥١٩	٦	١٤٧٣	=	١٦	٢٠٩٥	=	٦
١٥٢٠	٣	١٤٧٤	=	٥	٢٠٩٦*	اوريل	٢٤
١٥٢١*	٧	١٤٧٥	بهار اول	٢٥	٢٠٩٧	=	١٣
١٥٢٢	٥	١٤٧٦*	=	١٥	٢٠٩٨	=	٣
١٥٢٣	٢	١٤٧٧	=	٣	٢٠٩٩	مارث	٢٣
١٥٢٤*	٦	١٤٧٨	شتاى ثالث	٢٢	٢١٠٠	=	١٢
١٥٢٥	٤	١٤٧٩	=	١٢	٢١٠١	=	٢
١٥٢٦*	١	١٤٨٠*	=	١	٢١٠٢	فوريه	١٩
١٥٢٧	٦	١٤٨١	شتاى ثانى	٢٠	٢١٠٣	=	٩
١٥٢٨	٣	١٤٨٢	=	٩	٢١٠٤*	ژانويه	٢٩
١٥٢٩*	٧	١٤٨٣	شتاى اول	٢٨	٢١٠٥	=	١٧
١٥٣٠	٥	١٤٨٤*	=	١٨	٢١٠٦	=	٧
١٥٣١	٢	١٤٨٥	=	٦	=	دهسامبر	٢٧
١٥٣٢*	٦	١٤٨٦	خريف ثالث	٢٥	٢١٠٧	=	١٦
١٥٣٣	٤	١٤٨٧	=	١٥	٢١٠٨*	=	٥
١٥٣٤	١	١٤٨٨*	=	٤	٢١٠٩	نوامبر	٢٤
١٥٣٥*	٥	١٤٨٩	خريف ثانى	٢٢	٢١١٠	=	١٣
١٥٣٦	٣	١٤٩٠	=	١٢	٢١١١	=	٣
١٥٣٧*	٧	١٤٩١	=	١	٢١١٢*	اوقتوبر	٢٢
١٥٣٨	٥	١٤٩٢*	خريف اول	٢١	٢١١٣	=	١٢

التقويم الميلادي (ط ٠ ج)

عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	السنة الشمسية	الشهور منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهور منها	اليوم منه
٢٠٨٤*	٧	١٤٦٢	=	١٢	١٥٠٧*	=	٢٢
٢٠٨٥	٢	١٤٦٣	=	١٣	١٥٠٨	جمادى الاول	٤
٦٠٨٦	٣	١٤٦٤*	=	١٣	١٥٠٩	=	١٥
٢٠٨٧	٤	١٤٦٥	=	١٢	١٥١٠*	=	٢٦
٢٠٨٨*	٥	١٤٦٦	=	١٢	١٥١١	جمادى الثانى	٦
٢٠٨٩	٧	١٤٦٧	=	١٣	١٥١٢	=	١٨
٢٠٩٠	١	١٤٦٨*	=	١٣	١٥١٣*	=	٢٩
٢٠٩١	٢	١٤٦٩	=	١٢	١٥١٤	رجب	١٠
٢٠٩٢*	٣	١٤٧٠	=	١٢	١٥١٥	=	٢١
٢١٩٣	٥	١٤٧١	=	١٣	١٥١٦*	شعبان	٣
٢٠٩٤	٦	١٤٧٢*	=	١٣	١٥١٧	=	١٣
٢٠٩٥	٧	١٤٧٣	=	١٢	١٥١٨*	=	٢٤
٢٠٩٦*	١	١٤٧٤	=	١٢	١٥١٩	رمضان	٥
٢٠٩٧	٣	١٤٧٥	=	١٣	١٥٢٠	=	١٧
٢٠٩٨	٤	١٤٧٦*	=	١٣	١٥٢١*	=	٢٨
٢٠٩٩	٥	١٤٧٧	=	١٢	١٥٢٢	شوال	٨
٢١٠٠	٦	١٤٧٨	=	١٢	١٥٢٣	=	١٩
٢١٠١	٧	١٤٧٩	=	١٢	١٥٢٤*	ذى القعدة	١
٢١٠٢	١	١٤٨٠*	=	١٢	١٥٢٥	=	١١
٢١٠٣	٢	١٤٨١	=	١١	١٥٢٦*	=	٢٢
٢١٠٤*	٣	١٤٨٢	=	١١	١٥٢٧	ذى الحجة	٢
٢١٠٥	٥	١٤٨٣	=	١٢	١٥٢٨	=	١٤
٢١٠٦	٦	١٤٨٤*	=	١٢	١٥٢٩*	=	٢٥
					١٥٣٠		
٢١٠٧	٧	١٤٨٥	=	١١	١٥٣١	محرم	٦
٢١٠٨*	١	١٤٨٦	=	١١	١٥٣٢*	=	١٧
٢١٠٩	٣	١٤٨٧	=	١٢	١٥٣٣	=	٢٨
٢١١٠	٤	١٤٨٨*	=	١٢	١٥٣٤	صفر	٩
٢١١١	٥	١٤٨٩	=	١١	١٥٣٥*	=	٢٠
٢١١٢*	٦	١٤٩٠	=	١١	١٥٣٦	ربيع الاول	١
٢١١٣	١	١٤٩١	=	١٢	١٥٣٧*	=	١٣

التقويم الشمسي الهجري								التقويم القمري الهجري								التقويم الميلادي (ط ٠ ج)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادي لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة في الاسبوع	التاريخ الشمسي لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمري لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٤٩٣	١	١٥٣٨	ذي الحجة	٢٢	٢١١٤	سبتمبر	٢٣	١٥٣٩	٢	١٤٩٣	خريف اول	٩	٢١١٤	اوقتوبر	١	٢١١٤	٢	١٤٩٢*	شتاى اول	١٢	١٥٣٨	ربيع الاول	٢٣
		١٥٣٩						١٥٤٠*	٦	=	صيف ثالث	٢٨	٢١١٥	سبتمبر	٢٠	٢١١٥	٣	١٤٩٣	=	١١	١٥٣٩	ربيع الثاني	٤
١٤٩٤	٢	١٥٤٠*	محرم	٤	٢١١٥	=	٢٣	١٥٤١	٤	١٤٩٤	=	١٨	٢١١٦*	=	٩	٢١١٦*	٤	١٤٩٤	=	١١	١٥٤٠*	=	١٥
١٤٩٥	٣	١٥٤١	=	١٤	٢١١٦*	=	٢٢	١٥٤٢	١	١٤٩٥	=	٧	٢١١٧	اغستوس	٢٩	٢١١٧	٦	١٤٩٥	=	١٢	١٥٤١	=	٢٦
١٤٩٦*	٤	١٥٤٢	=	٢٥	٢١١٧	=	٢٢	١٥٤٣*	٥	١٤٩٦*	صيف ثاني	٢٧	٢١١٨	=	١٨	٢١١٨	٧	١٤٩٦*	=	١٢	١٥٤٢	جمادى الاول	٨
١٤٩٧	٦	١٥٤٣*	صفر	٧	٢١١٨	=	٢٣	١٥٤٤	٣	١٤٩٧	=	١٦	٢١١٩	=	٨	٢١١٩	١	١٤٩٧	=	١١	١٥٤٣*	=	١٩
١٤٩٨	٧	١٥٤٤	=	١٧	٢١١٩	=	٢٣	١٥٤٥	٧	١٤٩٨	=	٥	٢١٢٠*	يوليه	٢٧	٢١٢٠*	٢	١٤٩٨	=	١١	١٥٤٤	=	٢٩
١٤٩٩	١	١٥٤٥	=	٢٨	٢١٢٠*	=	٢٢	١٥٤٦*	٤	١٤٩٩	صيف اول	٢٥	٢١٢١	=	١٦	٢١٢١	٤	١٤٩٩	=	١٢	١٥٤٥	جمادى الثاني	١١
١٥٠٠*	٢	١٥٤٦*	ربيع الاول	١٠	٢١٢١	=	٢٢	١٥٤٧	٢	١٥٠٠*	=	١٥	٢١٢٢	=	٦	٢١٢٢	٥	١٥٠٠*	=	١٢	١٥٤٦*	=	٢٢
١٥٠١	٤	١٥٤٧	=	٢١	٢١٢٢	=	٢٣	١٥٤٨*	٦	١٥٠١	=	٣	٢١٢٣	يونيه	٢٥	٢١٢٣	٦	١٥٠١	=	١١	١٥٤٧	رجب	٣
١٥٠٢	٥	١٥٤٨*	ربيع الثاني	٢	٢١٢٣	=	٢٣	١٥٤٩	٤	١٥٠٢	بهار ثالث	٢٤	٢١٢٤*	=	١٤	٢١٢٤*	٧	١٥٠٢	=	١١	١٥٤٨*	=	١٤
١٥٠٣	٦	١٥٤٩	=	١٢	٢١٢٤*	=	٢٢	١٥٥٠	١	١٥٠٣	=	١٣	٢١٢٥	=	٣	٢١٢٥	٢	١٥٠٣	=	١٢	١٥٤٩	=	٢٥
١٥٠٤*	٧	١٥٥٠	=	٢٣	٢١٢٥	=	٢٢	١٥٥١*	٥	١٥٠٤*	=	٢	٢١٢٦	مايه	٢٣	٢١٢٦	٣	١٥٠٤*	=	١٢	١٥٥٠	شعبان	٦
١٥٠٥	٢	١٥٥١*	جمادى الاول	٦	٢١٢٦	=	٢٣	١٥٥٢	٣	١٥٠٥	بهار ثاني	٢٢	٢١٢٧	=	١٣	٢١٢٧	٤	١٥٠٥	=	١١	١٥٥١*	=	١٧
١٥٠٦	٣	١٥٥٢	=	١٦	٢١٢٧	=	٢٣	١٥٥٣	٧	١٥٠٦	=	١١	٢١٢٨*	=	١	٢١٢٨*	٥	١٥٠٦	=	١١	١٥٥٢	=	٢٧
١٥٠٧	٤	١٥٥٣	=	٢٧	٢١٢٨*	=	٢٢	١٥٥٤*	٤	١٥٠٧	بهار اول	٣١	٢١٢٩	اوريل	٢٠	٢١٢٩	٧	١٥٠٧	=	١٢	١٥٥٣	رمضان	١٠
١٥٠٨*	٥	١٥٥٤*	جمادى الثاني	٨	٢١٢٩	=	٢٢	١٥٥٥	٢	١٥٠٨*	=	٢١	٢١٣٠	=	١٠	٢١٣٠	١	١٥٠٨●	=	١٢	١٥٥٤*	=	٢١
١٥٠٩	٧	١٥٥٥	=	١٩	٢١٣٠	=	٢٣	١٥٥٦*	٦	١٥٠٩	=	٩	٢١٣١	مارث	٣٠	٢١٣١	٢	١٥٠٩	=	١١	١٥٥٥	شوال	١
١٥١٠	١	١٥٥٦*	=	٣٠	٢١٣١	=	٢٣	١٥٥٧	٤	١٥١٠	شتاى ثالث	٢٩	٢١٣٢*	=	١٩	٢١٣٢*	٣	١٥١٠	=	١١	١٥٥٦*	=	١٢

عدد السنة الشمسية	مدخل	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة القمرية	مدخل	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه	عدد السنة الميلادية	مدخل	السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٥١١	٢	١٥٥٧	رجب	١١	٢١٣٢*	=	٢٢	١٥٥٨	١	١٥١١	=	١٨	٢١٣٣	=	٨	٢١٣٣	٥	١٥١١	=	١٢	١٥٥٧	=	٢٣
١٥١٢*	٣	١٥٥٨	=	٢٢	٢١٣٣	=	٢٢	١٥٥٩*	٥	١٥١٢*	=	٧	٢١٣٤	فوريه	٢٥	٢١٣٤	٦	١٥١٢*	=	١٢	١٥٥٨	ذي القعدة	٥
١٥١٣	٥	١٥٥٩*	شعبان	٤	٢١٣٤	=	٢٣	١٥٦٠	٣	١٥١٣	شتاى ثاني	٢٦	٢١٣٥	=	١٥	٢١٣٥	٧	١٥١٣	=	١١	١٥٥٩*	=	١٦
١٥١٤	٦	١٥٦٠	=	١٤	٢١٣٥	=	٢٣	١٥٦١	٧	١٥١٤	=	١٥	٢١٣٦*	=	٤	٢١٣٦*	١	١٥١٤	=	١١	١٥٦٠	=	٢٦
١٥١٥	٧	١٥٦١	=	٢٥	٢١٣٦*	=	٢٢	١٥٦٢*	٤	١٥١٥	=	٤	٢١٣٧	زانويه	٢٣	٢١٣٧	٣	١٥١٥	=	١٢	١٥٦١	ذي الحجة	٨
١٥١٦*	١	١٥٦٢*	رمضان	٧	٢١٣٧	=	٢٢	١٥٦٣	٢	١٥١٦*	شتاى اول	٢٤	٢١٣٨	=	١٣	٢١٣٨	٤	١٥١٦*	=	١٢	١٥٦٢*	=	١٩
١٥١٧	٣	١٥٦٣	=	١٨	٢١٣٨	=	٢٣	١٥٦٤	٦	١٥١٧	=	١٢	٢١٣٩	=	٢	٢١٣٩	٥	١٥١٧	=	١١	١٥٦٣	=	٢٩
١٥١٨	٤	١٥٦٤	=	٢٩	٢١٣٩	=	٢٣	١٥٦٥*	٣	١٥١٨	=	١	=	دسامبر	٢٢						١٥٦٤		
١٥١٩	٥	١٥٦٥*	شوال	١٠	٢١٤٠*	=	٢٢	١٥٦٦	١	١٥١٩	خريف ثالث	٢١	٢١٤٠	=	١١	٢١٤٠*	٦	١٥١٨	=	١١	١٥٦٥*	محرم	١١
١٥٢٠*	٦	١٥٦٦	=	٢٠	٢١٤١	=	٢٢	١٥٦٧*	٥	١٥٢٠*	=	١٠	٢١٤١	نوامبر	٣٠	٢١٤١	١	١٥١٩	=	١٢	١٥٦٦	=	٢٢
١٥٢١	١	١٥٦٧*	ذي القعدة	٣	٢١٤٢	=	٢٣	١٥٦٨	٣	١٥٢١	خريف ثاني	٢٩	٢١٤٢	=	٢٠	٢١٤٢	٢	١٥٢٠*	=	١٢	١٥٦٧*	صفر	٣
١٥٢٢	٢	١٥٦٨	=	١٣	٢١٤٣	=	٢٣	١٥٦٩	٧	١٥٢٢	=	١٨	٢١٤٣	=	٩	٢١٤٣	٣	١٥٢١	=	١١	١٥٦٨	=	١٣
١٥٢٣	٣	١٥٦٩	=	٢٤	٢١٤٤*	=	٢٢	١٥٧٠*	٤	١٥٢٣	=	٧	٢١٤٤*	اوقتوبر	٢٨	٢١٤٤*	٤	١٥٢٢	=	١١	١٥٦٩	=	٢٤
١٥٢٤*	٤	١٥٧٠*	ذي الحجة	٥	٢١٤٥	=	٢٢	١٥٧١	٢	١٥٢٤*	خريف اول	٢٧	٢١٤٥	=	١٨	٢١٤٥	٦	١٥٢٣	=	١٢	١٥٧٠*	ربيع الاول	٧
١٥٢٥	٦	١٥٧١	=	١٦	٢١٤٦	=	٢٣	١٥٧٢	٦	١٥٢٥	=	١٥	٢١٤٦	=	٧	٢١٤٦	٧	١٥٢٤*	=	١٢	١٥٧١	=	١٧
١٥٢٦	٧	١٥٧٢	=	٢٧	٢١٤٧	=	٢٣	١٥٧٣*	٣	١٥٢٦	=	٤	٢١٤٧	سبتمبر	٢٦	٢١٤٧	١	١٥٢٥	=	١١	١٥٧٢	=	٢٨
		١٥٧٣*						١٥٧٤	١	=	صيف ثالث	٢٤	٢١٤٨*	=	١٥	٢١٤٨*	٢	١٥٢٦	=	١١	١٥٧٣*	ربيع الثاني	٩
١٥٢٧	١	١٥٧٤	محرم	٨	٢١٤٨*	=	٢٢	١٥٧٥	٥	١٥٢٧	=	١٣	٢١٤٩	=	٤	٢١٤٩	٤	١٥٢٧	=	١٢	١٥٧٤	=	٢٠
١٥٢٨*	٢	١٥٧٥	=	١٩	٢١٤٩	=	٢٢	١٥٧٦*	٢	١٥٢٨*	=	٢	٢١٥٠	اغستوس	٢٤	٢١٥٠	٥	١٥٢٨*	=	١٢	١٥٧٥	جمادى الاول	٢
١٥٢٩	٤	١٥٧٦*	صفر	١	٢١٥٠	=	٢٣	١٥٧٧	٧	١٥٢٩	صيف ثاني	٢٢	٢١٥١	=	١٤	٢١٥١	٦	١٥٢٩	=	١١	١٥٧٦*	=	١٣
١٥٣٠	٥	١٥٧٧	=	١١	٢١٥١	=	٢٣	١٥٧٨*	٤	١٥٣٠	=	١١	٢١٥٢*	=	٢	٢١٥٢*	٧	١٥٣٠	=	١١	١٥٧٧	=	٢٣
١٥٣١	٦	١٥٧٨*	=	٢٢	٢١٥٢*	=	٢٢	١٥٧٩	٢	١٥٣١	=	١	٢١٥٣	يوليه	٢٣	٢١٥٣	٢	١٥٣١	=	١٢	١٥٧٨*	جمادى الثاني	٥
١٥٣٢*	٧	١٥٧٩	ربيع الاول	٣	٢١٥٣	=	٢٢	١٥٨٠	٦	١٥٣٢*	صيف اول	٢١	٢١٥٤	=	١٢	٢١٥٤	٣	١٥٣٢*	=	١٢	١٥٧٩	=	١٥
١٥٣٣	٢	١٥٨٠	=	١٥	٢١٥٤	=	٢٣	١٥٨١*	٣	١٥٣٣	=	٩	٢١٥٥	=	١	٢١٥٥	٤	١٥٣٣	=	١١	١٥٨٠	=	٢٦
١٥٣٤	٣	١٥٨١*	=	٢٦	٢١٥٥	=	٢٣	١٥٨٢	١	١٥٣٤	بهار ثالث	٣٠	٢١٥٦*	يونيه	٢٠	٢١٥٦*	٥	١٥٣٤	=	١١	١٥٨١*	رجب	٨
١٥٣٥	٤	١٥٨٢	ربيع الثاني	٦	٢١٥٦*	=	٢٢	١٥٨٣	٥	١٥٣٥	=	١٩	٢١٥٧	=	٩	٢١٥٧	٧	١٥٣٥	=	١٢	١٥٨٢	=	١٩
١٥٣٦	٥	١٥٨٣	=	١٧	٢١٥٧	=	٢٢	١٥٨٤*	٢	١٥٣٦	=	٨	٢١٥٨	مايه	٢٩	٢١٥٨	١	١٥٣٦	=	١٢	١٥٨٣	=	٣٠
١٥٣٧	٦	١٥٨٤*	=	٢٨	٢١٥٨	=	٢٢	١٥٨٥	٧	١٥٣٧	بهار ثاني	٢٩	٢١٥٩	=	١٩	٢١٥٩	٢	١٥٣٧	=	١٢	١٥٨٤*	شعبان	١١
١٥٣٨	٧	١٥٨٥	جمادى الاول	٩	٢١٥٩	=	٢٢	١٥٨٦*	٤	١٥٣٨	=	١٨	٢١٦٠*	=	٧	٢١٦٠*	٣	١٥٣٨	=	١٢	١٥٨٥	=	٢١
١٥٣٩	١	١٥٨٦*	=	٢٠	٢١٦٠*	=	٢١	١٥٨٧	٢	١٥٣٩	=	٨	٢١٦١	اوريل	٢٧	٢١٦١	٥	١٥٣٩	=	١٣	١٥٨٦*	رمضان	٤
١٥٤٠*	٢	١٥٨٧	=	٣٠	٢١٦١	=	٢١	١٥٨٨	٦	١٥٤٠*	بهار اول	٢٨	٢١٦٢	=	١٦	٢١٦٢	٦	١٥٤٠*	=	١٣	١٥٨٧	=	١٤
١٥٤١	٤	١٥٨٨	جمادى الثاني	١٢	٢١٦٢	=	٢٢	١٥٨٩*	٣	١٥٤١	=	١٦	٢١٦٣	=	٥	٢١٦٣	٧	١٥٤١	=	١٢	١٥٨٨	=	٢٥
١٥٤٢	٥	١٥٨٩*	=	٢٣	٢١٦٣	=	٢٢	١٥٩٠	١	١٥٤٢	=	٦	٢١٦٤*	مارث	٢٥	٢١٦٤*	١	١٥٤٢	=	١٢	١٥٨٩*	شوال	٦

التقويم الشمسى الهجرى								التقويم القمرى الهجرى								التقويم الميلادى (ط ٠ ج)							
عدد السنة الشمسية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة القمرية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ الميلادى لمدخل السنة المذكورة (ط ٠ ج)			عدد السنة الميلادية	مدخل السنة المذكورة فى الاسبوع	التاريخ الشمسى لمدخل السنة المذكورة			التاريخ القمرى لمدخل السنة المذكورة		
		السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة الميلادية	الشهر منها	اليوم منه			السنة الشمسية	الشهر منها	اليوم منه	السنة القمرية	الشهر منها	اليوم منه
١٥٤٣	٦	١٥٩٠	رجب	٤	*٢١٦٤	سبتمبر	٢١	١٥٩١	٥	١٥٤٣	شتاى ثالث	٢٥	٢١٦٥	مارث	١٤	٢١٦٥	٣	١٥٤٣	شتاى اول	١٣	١٥٩٠	شوال	١٧
*١٥٤٤	٧	١٥٩١	=	١٥	٢١٦٥	=	٢١	*١٥٩٢	٢	*١٥٤٤	=	١٤	٢١٦٦	=	٣	٢١٦٦	٤	*١٥٤٤	=	١٣	١٥٩١	=	٢٨
١٥٤٥	٢	*١٥٩٢	=	٢٧	٢١٦٦	=	٢٢	١٥٩٣	٧	١٥٤٥	=	٣	٢١٦٧	فوريه	٢١	٢١٦٧	٥	١٥٤٥	=	١٢	*١٥٩٢	ذى القعدة	١٠
١٥٤٦	٣	١٥٩٣	شعبان	٧	٢١٦٧	=	٢٢	١٥٩٤	٤	١٥٤٦	شتاى ثانى	٢٢	*٢١٦٨	=	١٠	*٢١٦٨	٦	١٥٤٦	=	١٢	١٥٩٣	=	٢٠
١٥٤٧	٤	١٥٩٤	=	١٨	*٢١٦٨	=	٢١	*١٥٩٥	١	١٥٤٧	=	١١	٢١٦٩	ژانويه	٢٩	٢١٦٩	١	١٥٤٧	=	١٣	١٥٩٤	ذى الحجة	٢
*١٥٤٨	٥	*١٥٩٥	=	٢٩	٢١٦٩	=	٢١	١٥٩٦	٦	*١٥٤٨	=	١	٢١٧٠	=	١٩	٢١٧٠	٢	*١٥٤٨	=	١٣	*١٥٩٥	=	١٣
١٥٤٩	٧	١٥٩٦	رمضان	١١	٢١٧٠	=	٢٢	*١٥٩٧	٣	١٥٤٩	شتاى اول	١٩	٢١٧١	=	٨	٢١٧١	٣	١٥٤٩	=	١٢	١٥٩٦	=	٢٣
١٥٥٠	١	*١٥٩٧	=	٢٢	٢١٧١	=	٢٢	١٥٩٨	١	١٥٥٠	=	٩	=	دهسامبر	٢٩						*١٥٩٧		
١٥٥١	٢	١٥٩٨	شوال	٢	*٢١٧٢	=	٢١	١٥٩٩	٥	١٥٥١	خريف ثالث	٢٨	*٢١٧٢	=	١٧	*٢١٧٢	٤	١٥٥٠	=	١٢	١٥٩٨	محرم	٤
*١٥٥٢	٣	١٥٩٩	=	١٣	٢١٧٣	=	٢١	*١٦٠٠	٢	*١٥٥٢	=	١٧	٢١٧٣	=	٦	٢١٧٣	٦	١٥٥١	=	١٣	١٥٩٩	=	١٦
١٥٥٣	٥	*١٦٠٠	=	٢٥	٢١٧٤	=	٢٢	١٦٠١	٧	١٥٥٣	=	٦	٢١٧٤	نوامبر	٢٦	٢١٧٤	٧	*١٥٥٢	=	١٣	*١٦٠٠	=	٢٧
١٥٥٤	٦	١٦٠١	ذى القعدة	٦	٢١٧٥	=	٢٢	١٦٠٢	٤	١٥٥٤	خريف ثانى	٢٥	٢١٧٥	=	١٥	٢١٧٥	١	١٥٥٣	=	١٢	١٦٠١	صفر	٧
١٥٥٥	٧	١٦٠٢	=	١٧	*٢١٧٦	=	٢١	*١٦٠٣	١	١٥٥٥	=	١٤	*٢١٧٦	=	٣	*٢١٧٦	٢	١٥٥٤	=	١٢	١٦٠٢	=	١٨
*١٥٥٦	١	*١٦٠٣	=	٢٨	٢١٧٧	=	٢١	١٦٠٤	٦	*١٥٥٦	=	٤	٢١٧٧	اوقتوبر	٢٤	٢١٧٧	٤	١٥٥٥	=	١٣	*١٦٠٣	=	٣٠
١٥٥٧	٣	١٦٠٤	ذى الحجة	٩	٢١٧٨	=	٢٢	١٦٠٥	٣	١٥٥٧	خريف اول	٢٢	٢١٧٨	=	١٣	٢١٧٨	٥	*١٥٥٦	=	١٣	١٦٠٤	ربيع الاول	١١
١٥٥٨	٤	١٦٠٥	=	٢٠	٢١٧٩	=	٢٢	*١٦٠٦	٧	١٥٥٨	=	١١	٢١٧٩	=	٢	٢١٧٩	٦	١٥٥٧	=	١٢	١٦٠٥	=	٢٢
		*١٦٠٦						١٦٠٧	٥	١٥٥٩	=	١	*٢١٨٠	سبتمبر	٢١	*٢١٨٠	٧	١٥٥٨	=	١٢	*١٦٠٦	ربيع الثانى	٣
١٥٥٩	٥	١٦٠٧	محرم	١	*٢١٨٠	=	٢١	*١٦٠٨	٢	=	صيف ثالث	٢٠	٢١٨١	=	١٠	٢١٨١	٢	١٥٥٩	=	١٣	١٦٠٧	=	١٤
*١٥٦٠	٦	*١٦٠٨	=	١٢	٢١٨١	=	٢١	١٦٠٩	٧	*١٥٦٠	=	١٠	٢١٨٢	اغستوس	٣١	٢١٨٢	٣	*١٥٦٠	=	١٣	*١٦٠٨	=	٢٥
١٥٦١	١	١٦٠٩	=	٢٣	٢١٨٢	=	٢٢	١٦١٠	٤	١٥٦١	صيف ثانى	٢٩	٢١٨٣	=	٢٠	٢١٨٣	٤	١٥٦١	=	١٢	١٦٠٩	جمادى الاول	٦
١٥٦٢	٢	١٦١٠	صفر	٣	٢١٨٣	=	٢٢	*١٦١١	١	١٥٦٢	=	١٨	*٢١٨٤	=	٨	*٢١٨٤	٥	١٥٦٢	=	١٢	١٦١٠	=	١٧
١٥٦٣	٣	*١٦١١	=	١٥	*٢١٨٤	=	٢١	١٦١٢	٦	١٥٦٣	=	٨	٢١٨٥	يوليه	٢٩	٢١٨٥	٧	١٥٦٣	=	١٣	*١٦١١	=	٢٩
*١٥٦٤	٤	١٦١٢	=	٢٥	٢١٨٥	=	٢١	١٦١٣	٣	*١٥٦٤	صيف اول	٢٨	٢١٨٦	=	١٨	٢١٨٦	١	*١٥٦٤	=	١٣	١٦١٢	جمادى الثانى	٩
١٥٦٥	٦	١٦١٣	ربيع الاول	٨	٢١٨٦	=	٢٢	*١٦١٤	٧	١٥٦٥	=	١٦	٢١٨٧	=	٧	٢١٨٧	٢	١٥٦٥	=	١٢	١٦١٣	=	٢٠
١٥٦٦	٧	*١٦١٤	=	١٩	٢١٨٧	=	٢٢	١٦١٥	٥	١٥٦٦	=	٦	*٢١٨٨	يونيه	٢٦	*٢١٨٨	٣	١٥٦٦	=	١٢	*١٦١٤	رجب	٢
١٥٦٧	١	١٦١٥	=	٢٩	*٢١٨٨	=	٢١	*١٦١٦	٢	١٥٦٧	بهار ثالث	٢٦	٢١٨٩	=	١٥	٢١٨٩	٥	١٥٦٧	=	١٣	١٦١٥	=	١٣
*١٥٦٨	٢	*١٦١٦	ربيع الثانى	١٠	٢١٨٩	=	٢١	١٦١٧	٧	*١٥٦٨	=	١٦	٢١٩٠	=	٥	٢١٩٠	٦	*١٥٦٨	=	١٣	*١٦١٦	=	٢٤
١٥٦٩	٤	١٦١٧	=	٢١	٢١٩٠	=	٢٢	١٦١٨	٤	١٥٦٩	=	٤	٢١٩١	مايه	٢٥	٢١٩١	٧	١٥٦٩	=	١٢	١٦١٧	شعبان	٤
١٥٧٠	٥	١٦١٨	جمادى الاول	٣	٢١٩١	=	٢٢	*١٦١٩	١	١٥٧٠	بهار ثانى	٢٤	*٢١٩٢	=	١٣	*٢١٩٢	١	١٥٧٠	=	١٢	١٦١٨	=	١٥
١٥٧١	٦	*١٦١٩	=	١٤	*٢١٩٢	=	٢١	١٦٢٠	٦	١٥٧١	=	١٤	٢١٩٣	=	٣	٢١٩٣	٣	١٥٧١	=	١٣	*١٦١٩	=	٢٧
*١٥٧٢	٧	١٦٢٠	=	٢٤	٢١٩٣	=	٢١	١٦٢١	٣	*١٥٧٢	=	٣	٢١٩٤	اوريل	٢٢	٢١٩٤	٤	*١٥٧٢	=	١٣	١٦٢٠	رمضان	٨
١٥٧٣	٢	١٦٢١	جمادى الثانى	٦	٢١٩٤	=	٢٢	*١٦٢٢	٧	١٥٧٣	بهار اول	٢٢	٢١٩٥	=	١١	٢١٩٥	٥	١٥٧٣	=	١٢	١٦٢١	=	١٩
١٥٧٤	٣	*١٦٢٢	=	١٧	٢١٩٥	=	٢٢	١٦٢٣	٥	١٥٧٤	=	١٢	*٢١٩٦	مارث	٣١	*٢١٩٦	٦	١٥٧٤	=	١٢	*١٦٢٢	=	٣٠
١٥٧٥	٤	١٦٢٣	=	٢٧	*٢١٩٦	=	٢١	١٦٢٤	٢	١٥٧٥	=	١	٢١٩٧	=	٢٠	٢١٩٧	١	١٥٧٥	=	١٣	١٦٢٣	شوال	١١
*١٥٧٦	٥	١٦٢٤	رجب	٩	٢١٩٧	=	٢١	*١٦٢٥	٦	*١٥٧٦	شتاى ثالث	٢٠	٢١٩٨	=	٩	٢١٩٨	٢	*١٥٧٦	=	١٣	١٦٢٤	=	٢٢
١٥٧٧	٧	*١٦٢٥	=	٢١	٢١٩٨	=	٢٢	١٦٢٦	٤	١٥٧٧	=	٩	٢١٩٩	فوريه	٢٧	٢١٩٩	٣	١٥٧٧	=	١٢	*١٦٢٥	ذى القعدة	٣
١٥٧٨	١	١٦٢٦	شعبان	١	٢١٩٩	=	٢٢	*١٦٢٧	١	١٥٧٨	شتاى ثانى	٢٨	٢٢٠٠	=	١٦	٢٢٠٠	٤	١٥٧٨	=	١٢	١٦٢٦	=	١٤
١٥٧٩	٢	*١٦٢٧	=	١٢	٢٢٠٠	=	٢٢	١٦٢٨	٦	١٥٧٩	=	١٨	٢٢٠١	=	٦	٢٢٠١	٥	١٥٧٩	=	١٢	*١٦٢٧	=	٢٥
*١٥٨٠	٣	١٦٢٨	=	٢٢	٢٢٠١	=	٢٢	١٦٢٩	٣	*١٥٨٠	=	٧	٢٢٠٢	ژانويه	٢٦	٢٢٠٢	٦	*١٥٨٠	=	١٢	١٦٢٨	ذى الحجة	٥
١٥٨١	٥	١٦٢٩	رمضان	٥	٢٢٠٢	=	٢٣	*١٦٣٠	٧	١٥٨١	شتاى اول	٢٥	٢٢٠٣	=	١٥	٢٢٠٣	٧	١٥٨١	=	١١	١٦٢٩	=	١٦
١٥٨٢	٦	*١٦٣٠	=	١٦	٢٢٠٣	=	٢٣	١٦٣١	٥	١٥٨٢	=	١٥	*٢٢٠٤	=	٥	*٢٢٠٤	١	١٥٨٢	=	١١	*١٦٣٠	=	٢٧
١٥٨٣	٧	١٦٣١	=	٢٦	*٢٢٠٤	=	٢٢	١٦٣٢	٢	١٥٨٣	=	٤	=	دهسامبر	٢٤						١٦٣١		
*١٥٨٤	١	١٦٣٢	شوال	٧	٢٢٠٥	=	٢٢	*١٦٣٣	٦	*١٥٨٤	خريف ثالث	٢٣	٢٢٠٥	=	١٣	٢٢٠٥	٣	١٥٨٣	=	١٢	١٦٣٢	محرم	٩
١٥٨٥	٣	*١٦٣٣	=	١٩	٢٢٠٦	=	٢٣	١٦٣٤	٤	١٥٨٥	=	١٢	٢٢٠٦	=	٣	٢٢٠٦	٤	*١٥٨٤	=	١٢	*١٦٣٣	=	٢٠
١٥٨٦	٤	١٦٣٤	=	٢٩	٢٢٠٧	=	٢٣	١٦٣٥	١	١٥٨٦	=	١	٢٢٠٧	نوامبر	٢٢	٢٢٠٧	٥	١٥٨٥	=	١١	١٦٣٤	=	٣٠
١٥٨٧	٥	١٦٣٥	ذى القعدة	١١	*٢٢٠٨	=	٢٢	*١٦٣٦	٥	١٥٨٧	خريف ثانى	٢٠	*٢٢٠٨	=	١٠	*٢٢٠٨	٦	١٥٨٦	=	١١	١٦٣٥	صفر	١١
*١٥٨٨	٦	*١٦٣٦	=	٢٢	٢٢٠٩	=	٢٢	١٦٣٧	٣	*١٥٨٨	=	١٠	٢٢٠٩	اوقتوبر	٣١	٢٢٠٩	١	١٥٨٧	=	١٢	*١٦٣٦	=	٢٣
١٥٨٩	١	١٦٣٧	ذى الحجة	٣	٢٢١٠	=	٢٣	*١٦٣٨	٧	١٥٨٩	خريف اول	٢٨	٢٢١٠	=	٢٠	٢٢١٠	٢	*١٥٨٨	=	١٢	١٦٣٧	ربيع الاول	٤
١٥٩٠	٢	*١٦٣٨	=	١٤	٢٢١١	=	٢٣	١٦٣٩	٥	١٥٩٠	=	١٨	٢٢١١	=	١٠	٢٢١١	٣	١٥٨٩	=	١١	*١٦٣٨	=	١٥
١٥٩١	٣	١٦٣٩	=	٢٤	*٢٢١٢	=	٢٢	١٦٤٠	٢	١٥٩١	=	٧	*٢٢١٢	سبتمبر	٢٨	*٢٢١٢	٤	١٥٩٠	=	١١	١٦٣٩	=	٢٥

الجدول (٢)

سلاطين عثمانيه نك اون طقوزنجيسى غازى سلطان محمد خان رابع حضرتلرندن ٤ صفر ١٠٨٨ تاريخنده صادر اولوب ماليه اقلامنده مقيد اولان برفرمان عاليده ١٠٨٧ سنۀ قمريسنده مارت داخل اولمديغندن اوسنه نك سنين ماليه صره سنه قونيلوب اتلانلمسى وقيودات ماليه نك اكا كوره تصحيح وتسويه سى امر اولنديغى متبين اولمغله تاريخ مذكوردنبرو بويولده سيوش ايدلمش سنه لرى وارقامى سنين قمريه ايله على الدوام متحد اولمق طبيعى اولان سنين ماليه نك سنين قمريه ده تاريخ بدألرينى وقنغى تاريخ ميلاده منسوب اولدقلرينى مبين جدولدر

حيث انه قد تبين من الفرمان العالى الصادر من لدن ساكن الجنان السلطان الغازى محمد خان الرابع تاسع عشر ملوك آل عثمان المؤرخ ٤ صفر ١٠٨٨ والمقيد فى اقلام نظارة المالية صدور الامر السامى بحذف ١٠٨٧ السنة القمرية لعدم دخول مارس فيها وتصحيح القيود المالية بموجب ذلك وعدم ادخالها فى عدد السنين فلقد حررناهذا الجدول لمعرفة السنين التى حذفت حسب القاعدة المذكورة مدة دوام الحذف وعدد سنين المالية الذى هو عين أعداد السنة القمرية والمتحد معها ومبادى السنين المالية الداخلة فى السنين القمرية وبيان التاريخ الميلادى المنسوب اليه

السنة المالية العثمانية	مدخل السنة المذكورة	التاريخ الميلادى لغرة مارت أول اشهر الافرنج	التاريخ القمرى الهجرى لمدخل السنة المذكورة		
			سنة	شهر	يوم
١٠٨٦	٤	١٦٧٦*	١٠٨٦	ذى الحجة	٢٥
سيوش			١٠٨٧*		
١٠٨٨	٥	١٦٧٧	١٠٨٨	محرم	٦
١٠٨٩	٦	١٦٧٨	١٠٨٩	=	١٧
١٠٩٠*	٧	١٦٧٩	١٠٩٠*	=	٢٨
١٠٩١	٢	١٦٨٠*	١٠٩١	صفر	٩
١٠٩٢	٣	١٦٨١	١٠٩٢	=	٢٠
١٠٩٣	٤	١٦٨٢	١٠٩٣*	ربيع الاول	٢
١٠٩٤*	٥	١٦٨٣	١٠٩٤	=	١٢
١٠٩٥	٧	١٦٨٤*	١٠٩٥	=	٢٤
١٠٩٦	١	١٦٨٥	١٠٩٦*	ربيع الثانى	٥
١٠٩٧	٢	١٦٨٦	١٠٩٧	=	١٥
١٠٩٨*	٣	١٦٨٧	١٠٩٨*	=	٢٦
١٠٩٩	٥	١٦٨٨*	١٠٩٩	جمادى الاول	٨
١١٠٠	٦	١٦٨٩	١١٠٠	=	١٩
١١٠١	٧	١٦٩٠	١١٠١*	=	٣٠
١١٠٢*	١	١٦٩١	١١٠٢	جمادى الثانى	١٠
١١٠٣	٣	١٦٩٢*	١١٠٣	=	٢٢
١١٠٤	٤	١٦٩٣	١١٠٤*	رجب	٤
١١٠٥	٥	١٦٩٤	١١٠٥	=	١٤
١١٠٦*	٦	١٦٩٥	١١٠٦*	=	٢٥
١١٠٧	١	١٦٩٦*	١١٠٧	شعبان	٦
١١٠٨	٢	١٦٩٧	١١٠٨	=	١٧
١١٠٩	٣	١٦٩٨	١١٠٩*	=	٢٨
١١١٠*	٤	١٦٩٩	١١١٠	رمضان	٩
١١١١	٦	١٧٠٠*	١١١١	=	٢١
١١١٢	٧	١٧٠١	١١١٢*	شوال	٢
١١١٣	١	١٧٠٢	١١١٣	=	١٢
١١١٤*	٢	١٧٠٣	١١١٤	=	٢٣
١١١٥	٤	١٧٠٤*	١١١٥*	ذى القعدة	٦
١١١٦	٥	١٧٠٥	١١١٦	=	١٦
١١١٧	٦	١٧٠٦	١١١٧*	=	٢٧
١١١٨*	٧	١٧٠٧	١١١٨	ذى الحجة	٧
١١١٩	٢	١٧٠٨*	١١١٩	=	١٩
١١٢٠	٣	١٧٠٩	١١٢٠*	=	٣٠
سيوش			١١٢١		
١١٢٢	٤	١٧١٠	١١٢٢	محرم	١١
١١٢٣*	٥	١٧١١	١١٢٣*	=	٢٢
١١٢٤	٧	١٧١٢*	١١٢٤	صفر	٣
١١٢٥	١	١٧١٣	١١٢٥	=	١٤
١١٢٦	٢	١٧١٤	١١٢٦*	=	٢٥
١١٢٧*	٣	١٧١٥	١١٢٧	ربيع الاول	٦
١١٢٨	٥	١٧١٦*	١١٢٨*	=	١٨
١١٢٩	٦	١٧١٧	١١٢٩	=	٢٨
١١٣٠	٧	١٧١٨	١١٣٠	ربيع الثانى	٩
١١٣١*	١	١٧١٩	١١٣١*	=	٢٠
١١٣٢	٣	١٧٢٠*	١١٣٢	جمادى الاول	٢
١١٣٣	٤	١٧٢١	١١٣٣	=	١٣
١١٣٤	٥	١٧٢٢	١١٣٤*	=	٢٤
١١٣٥*	٦	١٧٢٣	١١٣٥	جمادى الثانى	٤
١١٣٦	١	١٧٢٤*	١١٣٦*	=	١٦
١١٣٧	٢	١٧٢٥	١١٣٧	=	٢٦
١١٣٨	٣	١٧٢٦	١١٣٨	رجب	٨
١١٣٩*	٤	١٧٢٧	١١٣٩*	=	١٩
١١٤٠	٦	١٧٢٨*	١١٤٠	=	٣٠
١١٤١	٧	١٧٢٩	١١٤١	شعبان	١١
١١٤٢	١	١٧٣٠	١١٤٢*	=	٢٢
١١٤٣*	٢	١٧٣١	١١٤٣	رمضان	٣
١١٤٤	٤	١٧٣٢*	١١٤٤	=	١٥
١١٤٥	٥	١٧٣٣	١١٤٥*	=	٢٦
١١٤٦	٦	١٧٣٤	١١٤٦	شوال	٦
١١٤٧*	٧	١٧٣٥	١١٤٧*	=	١٧
١١٤٨	٢	١٧٣٦*	١١٤٨	=	٢٨
١١٤٩	٣	١٧٣٧	١١٤٩	ذى القعدة	١٠
١١٥٠	٤	١٧٣٨	١١٥٠*	=	٢١
١١٥١*	٥	١٧٣٩	١١٥١	ذى الحجة	١
١١٥٢	٧	١٧٤٠*	١١٥٢	=	١٣
١١٥٣	١	١٧٤١	١١٥٣*	=	٢٤
سيوش			١١٥٤		
١١٥٥	٢	١٧٤٢	١١٥٥	محرم	٥
١١٥٦*	٣	١٧٤٣	١١٥٦*	=	١٦
١١٥٧	٥	١٧٤٤*	١١٥٧	=	٢٧
١١٥٨	٦	١٧٤٥	١١٥٨*	صفر	٨
١١٥٩	٧	١٧٤٦	١١٥٩	=	١٨
١١٦٠*	١	١٧٤٧	١١٦٠	=	٢٩
١١٦١	٣	١٧٤٨*	١١٦١*	ربيع الاول	١٢
١١٦٢	٤	١٧٤٩	١١٦٢	=	٢٢
١١٦٣	٥	١٧٥٠	١١٦٣	ربيع الثانى	٣
١١٦٤*	٦	١٧٥١	١١٦٤*	=	١٤
١١٦٥	١	١٧٥٢*	١١٦٥	=	٢٥
١١٦٦	٢	١٧٥٣	١١٦٦*	جمادى الاول	٧
١١٦٧	٣	١٧٥٤	١١٦٧	=	١٧
١١٦٨*	٤	١٧٥٥	١١٦٨	=	٢٩
١١٦٩	٦	١٧٥٦*	١١٦٩*	جمادى الثانى	١٠
١١٧٠	٧	١٧٥٧	١١٧٠	=	٢٠
١١٧١	١	١٧٥٨	١١٧١	رجب	٢
١١٧٢*	٢	١٧٥٩	١١٧٢*	=	١٣
١١٧٣	٤	١٧٦٠*	١١٧٣	=	٢٤
١١٧٤	٥	١٧٦١	١١٧٤	شعبان	٥
١١٧٥	٦	١٧٦٢	١١٧٥*	=	١٦
١١٧٦*	٧	١٧٦٣	١١٧٦	=	٢٦
١١٧٧	٢	١٧٦٤*	١١٧٧*	رمضان	٩
١١٧٨	٣	١٧٦٥	١١٧٨	=	١٩
١١٧٩	٤	١٧٦٦	١١٧٩	=	٣٠
١١٨٠*	٥	١٧٦٧	١١٨٠*	شوال	١١
١١٨١	٧	١٧٦٨*	١١٨١	=	٢٢
١١٨٢	١	١٧٦٩	١١٨٢	ذى القعدة	٤
١١٨٣	٢	١٧٧٠	١١٨٣*	=	١٥
١١٨٤*	٣	١٧٧١	١١٨٤	=	٢٥
١١٨٥	٥	١٧٧٢*	١١٨٥	ذى الحجة	٧
١١٨٦	٦	١٧٧٣	١١٨٦*	=	١٨
١١٨٧	٧	١٧٧٤	١١٨٧	=	٢٨
سيوش			١١٨٨*		
١١٨٩*	١	١٧٧٥	١١٨٩	محرم	٩
١١٩٠	٣	١٧٧٦*	١١٩٠	=	٢١
١١٩١	٤	١٧٧٧	١١٩١*	صفر	٢
١١٩٢	٥	١٧٧٨	١١٩٢	=	١٢
١١٩٣*	٦	١٧٧٩	١١٩٣	=	٢٣
١١٩٤	١	١٧٨٠*	١١٩٤*	ربيع الاول	٦
١١٩٥	٢	١٧٨١	١١٩٥	=	١٦
١١٩٦	٣	١٧٨٢	١١٩٦*	=	٢٧
١١٩٧*	٤	١٧٨٣	١١٩٧	ربيع الثانى	٧
١١٩٨	٦	١٧٨٤*	١١٩٨	=	١٩
١١٩٩	٧	١٧٨٥	١١٩٩*	جمادى الاول	١
١٢٠٠	١	١٧٨٦	١٢٠٠	=	١١
١٢٠١*	٢	١٧٨٧	١٢٠١	=	٢٢
١٢٠٢	٤	١٧٨٨*	١٢٠٢*	جمادى الثانى	٤
١٢٠٣	٥	١٧٨٩	١٢٠٣	=	١٤
١٢٠٤	٦	١٧٩٠	١٢٠٤	=	٢٥
١٢٠٥*	٧	١٧٩١	١٢٠٥*	رجب	٧
١٢٠٦	٢	١٧٩٢*	١٢٠٦	=	١٨
١٢٠٧	٣	١٧٩٣	١٢٠٧*	=	٢٩
١٢٠٨	٤	١٧٩٤	١٢٠٨	شعبان	٩
١٢٠٩*	٥	١٧٩٥	١٢٠٩	=	٢٠
١٢١٠	٧	١٧٩٦*	١٢١٠*	رمضان	٣
١٢١١	١	١٧٩٧	١٢١١	=	١٣
١٢١٢	٢	١٧٩٨	١٢١٢	=	٢٤
١٢١٣*	٣	١٧٩٩	١٢١٣*	شوال	٥
١٢١٤	٥	١٨٠٠*	١٢١٤	=	١٦
١٢١٥	٦	١٨٠١	١٢١٥	=	٢٧
١٢١٦	٧	١٨٠٢	١٢١٦*	ذى القعدة	٩
١٢١٧*	١	١٨٠٣	١٢١٧	=	١٩
١٢١٨	٣	١٨٠٤*	١٢١٨*	ذى الحجة	١
١٢١٩	٤	١٨٠٥	١٢١٩	=	١١
١٢٢٠	٥	١٨٠٦	١٢٢٠	=	٢٢
سيوش			١٢٢١*		
١٢٢٢*	٦	١٨٠٧	١٢٢٢	محرم	٣
١٢٢٣	١	١٨٠٨*	١٢٢٣	=	١٥
١٢٢٤	٢	١٨٠٩	١٢٢٤*	=	٢٦
١٢٢٥	٣	١٨١٠	١٢٢٥	صفر	٦
١٢٢٦*	٤	١٨١١	١٢٢٦*	=	١٧
١٢٢٧	٦	١٨١٢*	١٢٢٧	=	٢٨
١٢٢٨	٧	١٨١٣	١٢٢٨	ربيع الاول	١٠
١٢٢٩	١	١٨١٤	١٢٢٩*	=	٢١
١٢٣٠*	٢	١٨١٥	١٢٣٠	ربيع الثانى	١
١٢٣١	٤	١٨١٦*	١٢٣١	=	١٣
١٢٣٢	٥	١٨١٧	١٢٣٢*	=	٢٤
١٢٣٣	٦	١٨١٨	١٢٣٣	جمادى الاول	٥
١٢٣٤*	٧	١٨١٩	١٢٣٤	=	١٦
١٢٣٥	٢	١٨٢٠*	١٢٣٥*	=	٢٨
١٢٣٦	٣	١٨٢١	١٢٣٦	جمادى الثانى	٨
١٢٣٧	٤	١٨٢٢	١٢٣٧*	=	١٩
١٢٣٨*	٥	١٨٢٣	١٢٣٨	=	٢٩
١٢٣٩	٧	١٨٢٤*	١٢٣٩	رجب	١٢
١٢٤٠	١	١٨٢٥	١٢٤٠*	=	٢٣
١٢٤١	٢	١٨٢٦	١٢٤١	شعبان	٣
١٢٤٢*	٣	١٨٢٧	١٢٤٢	=	١٤
١٢٤٣	٥	١٨٢٨*	١٢٤٣*	=	٢٦
١٢٤٤	٦	١٨٢٩	١٢٤٤	رمضان	٧
١٢٤٥	٧	١٨٣٠	١٢٤٥	=	١٨
١٢٤٦*	١	١٨٣١	١٢٤٦*	=	٢٩
١٢٤٧	٣	١٨٣٢*	١٢٤٧	شوال	١٠
١٢٤٨	٤	١٨٣٣	١٢٤٨*	=	٢١
١٢٤٩	٥	١٨٣٤	١٢٤٩	ذى القعدة	٢
١٢٥٠*	٦	١٨٣٥	١٢٥٠	=	١٣
١٢٥١	١	١٨٣٦*	١٢٥١*	=	٢٥
١٢٥٢	٢	١٨٣٧	١٢٥٢	ذى الحجة	٥
١٢٥٣	٣	١٨٣٨	١٢٥٣	=	١٦
١٢٥٤*	٤	١٨٣٩	١٢٥٤*	=	٢٧
سيوش			١٢٥٥		

آخر اصول الحذف (سيوش)

دولت علية عثمانيه جه ١٢٨٨ سنهٔ ماليسى على الاصول سيوش ايدلمك لازمكلور كن هر نصل ايسه ايدلما مسندن دواملى ومسلسل بر تاريخ حاصل اولمشدر سلاطين آل عثمانك اوتوز برنجيسى غازى سلطان عبد المجيد خان اول حضرتلرينك تخت عثمانى يه جلوسلرينى متعاقب ايلك داخل اولان ١٨٤٠ سنهٔ ميلاديسى ﴿طرز عتيق﴾ مارتنك برنجى و ﴿طرز جديد﴾ اون اوجنجى كوننه تصادف ايدن ١٢٥٦ محرمنك طقوزنجى جمعه كونى بالتصادف بوكا مبدأ دوشه يكى حساب ايدلمش وايلك سنه سنك رقمى واحددن بدأ ايتميوب ١٢٥٦ رقمندن باشلامشدر واصول كبيسه سى ٔر واين تقويمك يعنى طرز عتيق ميلادى تاريخى كبيسه لرينك عينى اولوب شباطده اجرا اولنور وبرنجى آيى مارت ﴿مارس﴾ در

بناء على عدم حذف سنة ١٢٨٨ مع لزوم حذفها رعاية للقاعدة المقررة قد نشأ عن ذلك تاريخ مستمر مسلسل باسم السنة المالية فى الدولة العلية العثمانية ولدى الحساب حسب ما جريت فتبين ان أول مارث ﴿مارس﴾ من الطرز العتيق الميلادى والثالث عشر منه من الطرز الجديد الموافق لليوم التاسع من محرم الحرام من سنة ١٢٥٦ هجرية التى أعقبت جلوس ساكن الجنان السلطان الغازى عبد المجيد خان الاول الحادى والثلاثين من سلاطين آل عثمان على كرسى السلطنة قد صادف مبدأ لهذه السنة المالية ولم يبتدى عدد أرقام سنيها من رقم (١) بل ابتدأ من عدد السنة الهجرية التى اتخذت فيها وهى ١٢٥٦ هجرية قمرية وأصول كبسها هو عين أصول الكبس المأخوذ من تقويم ٔر واين أعنى من الطرز العتيق الميلادى و يجرى كبسها فى شهر شباط ﴿فوريه﴾ وأول شهرها هو مارت ﴿مارس﴾

السنة المالية العثمانية	مدخل السنة الملكية كونى	ايلك اوناريك تاريخ ميلاديسى / التاريخ الميلادى لغرة أشهر الاولى منها	سنين مالى ابتداريلرينك تاريخ شمسى وقمرى وميلاديسى ﴿طرز عتيق﴾ / التاريخ الشمسى والقمرى الهجرى والميلادى ﴿ط ٠ ع﴾ لاوائل السنين المالية — سنهٔ مالى ابتداسنك تاريخ قمرى هجريسى / التاريخ القمرى الهجرى لمدخل السنة المالية			سنهٔ مالى ابتداسنك تاريخ شمسى هجريسى / التاريخ الشمسى الهجرى لمدخل السنة المالية			سنين شمسى هجرى ابتداريلرينك تاريخ ماليسى / التاريخ المالى لاوائل السنين الشمسية الهجرية — السنة الشمسية الهجرية	مدخل السنة الملكية كونى	مذكور ايلك كونك تاريخ ماليسى / التاريخ المالى للمدخل المذكور			سنين قمرى هجرى ابتداريلرينك تاريخ ماليسى / التاريخ المالى لاوائل السنين القمرية الهجرية — السنة القمرية الهجرية	مدخل السنة الملكية كونى	مذكور ايلك كونك تاريخ ماليسى / التاريخ المالى للمدخل المذكور		
			السنة	الشهر	اليوم	السنة	الشهر	اليوم			السنة	الشهر	اليوم			السنة	الشهر	اليوم
١٢٥٦	٦	١٨٤٠*	١٢٥٦*	محرم	٩	١٢١٨	شتاى ثالث	٢٣	١٢١٩	٣	١٢٥٦	ايلول	١٠	١٢٥٧	٣	١٢٥٦	شباط	١١
١٢٥٧	٧	١٨٤١	١٢٥٧	=	١٩	١٢١٩	=	٢٣	١٢٢٠*	٤	١٢٥٧	=	١٠	١٢٥٨	٧	١٢٥٧	كانون ثانى	٣١
١٢٥٨	١	١٨٤٢	١٢٥٨	=	٣٠	١٢٢٠*	=	٢٣	١٢٢١	٦	١٢٥٨	=	١١	١٢٥٩*	٤	١٢٥٨	=	٢٠
١٢٥٩*	٢	١٨٤٣	١٢٥٩*	صفر	١١	١٢٢١	=	٢٢	١٢٢٢	٧	١٢٥٩*	=	١١	١٢٦٠	٢	١٢٥٩*	=	١١
١٢٦٠	٤	١٨٤٤*	١٢٦٠	=	٢٢	١٢٢٢	=	٢٣	١٢٢٣	١	١٢٦٠	=	١٠	١٢٦١	٦	١٢٦٠	كانون اول	٢٩
١٢٦١	٥	١٨٤٥	١٢٦١	ربيع الاول	٤	١٢٢٣	=	٢٣	١٢٢٤*	٢	١٢٦١	=	١٠	١٢٦٢*	٣	١٢٦١	=	١٨
١٢٦٢	٦	١٨٤٦	١٢٦٢*	=	١٥	١٢٢٤*	=	٢٣	١٢٢٥	٤	١٢٦٢	=	١١	١٢٦٣	١	١٢٦٢	=	٨
١٢٦٣*	٧	١٨٤٧	١٢٦٣	=	٢٥	١٢٢٥	=	٢٢	١٢٢٦	٥	١٢٦٣*	=	١١	١٢٦٤	٥	١٢٦٣*	تشرين ثانى	٢٧
١٢٦٤	٢	١٨٤٨*	١٢٦٤	ربيع الثانى	٧	١٢٢٦	=	٢٣	١٢٢٧	٦	١٢٦٤	=	١٠	١٢٦٥*	٢	١٢٦٤	=	١٥
١٢٦٥	٣	١٨٤٩	١٢٦٥*	=	١٨	١٢٢٧	=	٢٣	١٢٢٨*	٧	١٢٦٥	=	١٠	١٢٦٦	٧	١٢٦٥	=	٥
١٢٦٦	٤	١٨٥٠	١٢٦٦	=	٢٨	١٢٢٨*	=	٢٣	١٢٢٩	٢	١٢٦٦	=	١١	١٢٦٧*	٤	١٢٦٦	تشرين اول	٢٥
١٢٦٧*	٥	١٨٥١	١٢٦٧*	جمادى الاول	١٠	١٢٢٩	=	٢٢	١٢٣٠	٣	١٢٦٧*	=	١١	١٢٦٨	٢	١٢٦٧*	=	١٥
١٢٦٨	٧	١٨٥٢*	١٢٦٨	=	٢١	١٢٣٠	=	٢٣	١٢٣١	٤	١٢٦٨	=	١٠	١٢٦٩	٦	١٢٦٨	=	٣
١٢٦٩	١	١٨٥٣	١٢٦٩	جمادى الثانى	٢	١٢٣١	=	٢٣	١٢٣٢*	٥	١٢٦٩	=	١٠	١٢٧٠*	٣	١٢٦٩	ايلول	٢٢
١٢٧٠	٢	١٨٥٤	١٢٧٠*	=	١٣	١٢٣٢*	=	٢٣	١٢٣٣	٧	١٢٧٠	=	١١	١٢٧١	١	١٢٧٠	=	١٢
١٢٧١*	٣	١٨٥٥	١٢٧١	=	٢٣	١٢٣٣	=	٢٢	١٢٣٤	١	١٢٧١*	=	١١	١٢٧٢	٥	١٢٧١*	=	١
١٢٧٢	٥	١٨٥٦*	١٢٧٢	رجب	٦	١٢٣٤	=	٢٣	١٢٣٥	٢	١٢٧٢	=	١٠	١٢٧٣*	٢	١٢٧٢	اغستوس	٢٠
١٢٧٣	٦	١٨٥٧	١٢٧٣*	=	١٧	١٢٣٥	=	٢٣	١٢٣٦*	٣	١٢٧٣	=	١٠	١٢٧٤	٧	١٢٧٣	=	١٠
١٢٧٤	٧	١٨٥٨	١٢٧٤	=	٢٧	١٢٣٦*	=	٢٣	١٢٣٧	٥	١٢٧٤	=	١١	١٢٧٥	٤	١٢٧٤	تموز	٣٠
١٢٧٥*	١	١٨٥٩	١٢٧٥	شعبان	٨	١٢٣٧	=	٢٢	١٢٣٨	٦	١٢٧٥*	=	١١	١٢٧٦*	١	١٢٧٥*	=	١٩
١٢٧٦	٣	١٨٦٠*	١٢٧٦*	=	٢٠	١٢٣٨	=	٢٣	١٢٣٩	٧	١٢٧٦	=	١٠	١٢٧٧	٦	١٢٧٦	=	٨
١٢٧٧	٤	١٨٦١	١٢٧٧	رمضان	١	١٢٣٩	=	٢٣	١٢٤٠*	١	١٢٧٧	=	١٠	١٢٧٨*	٣	١٢٧٧	خزيران	٢٧
١٢٧٨	٥	١٨٦٢	١٢٧٨*	=	١٢	١٢٤٠*	=	٢٣	١٢٤١	٣	١٢٧٨	=	١١	١٢٧٩	١	١٢٧٨	=	١٧
١٢٧٩*	٦	١٨٦٣	١٢٧٩	=	٢٢	١٢٤١	=	٢٢	١٢٤٢	٤	١٢٧٩*	=	١١	١٢٨٠	٥	١٢٧٩*	=	٦
١٢٨٠	١	١٨٦٤*	١٢٨٠	شوال	٤	١٢٤٢	=	٢٣	١٢٤٣	٥	١٢٨٠	=	١٠	١٢٨١*	٢	١٢٨٠	مايس	٢٥
١٢٨١	٢	١٨٦٥	١٢٨١*	=	١٥	١٢٤٣	=	٢٣	١٢٤٤*	٦	١٢٨١	=	١٠	١٢٨٢	٧	١٢٨١	=	١٥
١٢٨٢	٣	١٨٦٦	١٢٨٢	=	٢٥	١٢٤٤*	=	٢٣	١٢٤٥	١	١٢٨٢	=	١١	١٢٨٣	٤	١٢٨٢	=	٤
١٢٨٣*	٤	١٨٦٧	١٢٨٣	ذى القعدة	٧	١٢٤٥	=	٢٢	١٢٤٦	٢	١٢٨٣*	=	١١	١٢٨٤*	١	١٢٨٣*	نيسان	٢٣
١٢٨٤	٦	١٨٦٨*	١٢٨٤*	=	١٩	١٢٤٦	=	٢٣	١٢٤٧	٣	١٢٨٤	=	١٠	١٢٨٥	٦	١٢٨٤	=	١٢
١٢٨٥	٧	١٨٦٩	١٢٨٥	=	٢٩	١٢٤٧	=	٢٣	١٢٤٨*	٤	١٢٨٥	=	١٠	١٢٨٦*	٣	١٢٨٥	=	١
١٢٨٦	١	١٨٧٠	١٢٨٦*	ذى الحجة	١٠	١٢٤٨*	=	٢٣	١٢٤٩	٦	١٢٨٦	=	١١	١٢٨٧	١	١٢٨٦	مارت	٢٢
١٢٨٧*	٢	١٨٧١	١٢٨٧	=	٢٠	١٢٤٩	=	٢٢	١٢٥٠	٧	١٢٨٧*	=	١١	١٢٨٨	٥	١٢٨٧*	=	١١
			١٢٨٨											١٢٨٩*	٢	=	شباط	٢٨
١٢٨٨	٤	١٨٧٢*	١٢٨٩*	محرم	٣	١٢٥٠	=	٢٣	١٢٥١	١	١٢٨٨	=	١٠	١٢٩٠	٧	١٢٨٨	=	١٧
١٢٨٩	٥	١٨٧٣	١٢٩٠	=	١٣	١٢٥١	=	٢٣	١٢٥٢*	٢	١٢٨٩	=	١٠	١٢٩١	٤	١٢٨٩	=	٦
١٢٩٠	٦	١٨٧٤	١٢٩١	=	٢٤	١٢٥٢*	=	٢٣	١٢٥٣	٤	١٢٩٠	=	١١	١٢٩٢*	١	١٢٩٠	كانون ثانى	٢٦
١٢٩١*	٧	١٨٧٥	١٢٩٢*	صفر	٥	١٢٥٣	=	٢٢	١٢٥٤	٥	١٢٩١*	=	١١	١٢٩٣	٦	١٢٩١*	=	١٦
١٢٩٢	٢	١٨٧٦*	١٢٩٣	=	١٦	١٢٥٤	=	٢٣	١٢٥٥	٦	١٢٩٢	=	١٠	١٢٩٤	٣	١٢٩٢	=	٤
١٢٩٣	٣	١٨٧٧	١٢٩٤	=	٢٧	١٢٥٥	=	٢٣	١٢٥٦*	٧	١٢٩٣	=	١٠	١٢٩٥*	٧	١٢٩٣	كانون اول	٢٤
١٢٩٤	٤	١٨٧٨	١٢٩٥*	ربيع الاول	٩	١٢٥٦*	=	٢٣	١٢٥٧	٢	١٢٩٤	=	١١	١٢٩٦	٥	١٢٩٤	=	١٤
١٢٩٥*	٥	١٨٧٩	١٢٩٦	=	١٩	١٢٥٧	=	٢٢	١٢٥٨	٣	١٢٩٥*	=	١١	١٢٩٧*	٢	١٢٩٥*	=	٣
١٢٩٦	٧	١٨٨٠*	١٢٩٧*	ربيع الثانى	١	١٢٥٨	=	٢٣	١٢٥٩	٤	١٢٩٦	=	١٠	١٢٩٨	٧	١٢٩٦	تشرين ثانى	٢٢
١٢٩٧	١	١٨٨١	١٢٩٨	=	١١	١٢٥٩	=	٢٣	١٢٦٠*	٥	١٢٩٧	=	١٠	١٢٩٩	٤	١٢٩٧	=	١١
١٢٩٨	٢	١٨٨٢	١٢٩٩	=	٢٢	١٢٦٠*	=	٢٣	١٢٦١	٧	١٢٩٨	=	١١	١٣٠٠*	١	١٢٩٨	تشرين اول	٣١
١٢٩٩*	٣	١٨٨٣	١٣٠٠*	جمادى الاول	٤	١٢٦١	=	٢٢	١٢٦٢	١	١٢٩٩*	=	١١	١٣٠١	٦	١٢٩٩*	=	٢١

١٣٠٠	٥	*١٨٨٤	١٣٠١	جمادى الاول	١٥	١٢٦٢	شتاى ثالث	٢٣	١٢٦٣	٢	١٣٠٠	ايلول	١٠	١٣٠٢	٣	١٣٠٠	تشرين اول	٩
١٣٠١	٦	١٨٨٥	١٣٠٢	=	٢٦	١٢٦٣	=	٢٣	*١٢٦٤	٣	١٣٠١	=	١٠	*١٣٠٣	٧	١٣٠١	ايلول	٢٨
١٣٠٢	٧	١٨٨٦	*١٣٠٣	جمادى الثانى	٧	*١٢٦٤	=	٢٣	١٢٦٥	٥	١٣٠٢	=	١١	١٣٠٤	٥	١٣٠٢	=	١٨
*١٣٠٣	١	١٨٨٧	١٣٠٤	=	١٧	١٢٦٥	=	٢٢	١٢٦٦	٦	*١٣٠٣	=	١١	١٣٠٥	٢	*١٣٠٣	=	٧
١٣٠٤	٣	*١٨٨٨	١٣٠٥	=	٢٩	١٢٦٦	=	٢٣	١٢٦٧	٧	١٣٠٤	=	١٠	*١٣٠٦	٦	١٣٠٤	اغستوس	٢٦
١٣٠٥	٤	١٨٨٩	*١٣٠٦	رجب	١١	١٢٦٧	=	٢٣	*١٢٦٨	١	١٣٠٥	=	١٠	١٣٠٧	٤	١٣٠٥	=	١٦
١٣٠٦	٥	١٨٩٠	١٣٠٧	=	٢١	*١٢٦٨	=	٢٣	١٢٦٩	٣	١٣٠٦	=	١١	*١٣٠٨	١	١٣٠٦	=	٥
*١٣٠٧	٦	١٨٩١	*١٣٠٨	شعبان	٢	١٢٦٩	=	٢٢	١٢٧٠	٤	*١٣٠٧	=	١١	١٣٠٩	٦	*١٣٠٧	تموز	٢٦
١٣٠٨	١	*١٨٩٢	١٣٠٩	=	١٣	١٢٧٠	=	٢٣	١٢٧١	٥	١٣٠٨	=	١٠	١٣١٠	٣	١٣٠٨	=	١٤
١٣٠٩	٢	١٨٩٣	١٣١٠	=	٢٤	١٢٧١	=	٢٣	*١٢٧٢	٦	١٣٠٩	=	١٠	*١٣١١	٧	١٣٠٩	=	٣
١٣١٠	٣	١٨٩٤	*١٣١١	رمضان	٦	*١٢٧٢	=	٢٣	١٢٧٣	١	١٣١٠	=	١١	١٣١٢	٥	١٣١٠	حزيران	٢٣
*١٣١١	٤	١٨٩٥	١٣١٢	=	١٦	١٢٧٣	=	٢٢	١٢٧٤	٢	*١٣١١	=	١١	١٣١٣	٢	*١٣١١	=	١٢
١٣١٢	٦	*١٨٩٦	١٣١٣	=	٢٨	١٢٧٤	=	٢٣	١٢٧٥	٣	١٣١٢	=	١٠	*١٣١٤	٦	١٣١٢	مايس	٣١
١٣١٣	٧	١٨٩٧	*١٣١٤	شوال	٩	١٢٧٥	=	٢٣	*١٢٧٦	٤	١٣١٣	=	١٠	١٣١٥	٤	١٣١٣	=	٢١
١٣١٤	١	١٨٩٨	١٣١٥	=	١٩	*١٢٧٦	=	٢٣	١٢٧٧	٦	١٣١٤	=	١١	*١٣١٦	١	١٣١٤	=	١٠
*١٣١٥	٢	١٨٩٩	*١٣١٦	ذى القعدة	١	١٢٧٧	=	٢٢	١٢٧٨	٧	*١٣١٥	=	١١	١٣١٧	٦	*١٣١٥	نيسان	٣٠
١٣١٦	٤	*١٩٠٠	١٣١٧	=	١٢	١٢٧٨	=	٢٣	١٢٧٩	١	١٣١٦	=	١٠	١٣١٨	٣	١٣١٦	=	١٨
١٣١٧	٥	١٩٠١	١٣١٨	=	٢٣	١٢٧٩	=	٢٣	١٢٨٠	٢	١٣١٧	=	١٠	*١٣١٩	٧	١٣١٧	=	٧
١٣١٨	٦	١٩٠٢	*١٣١٩	ذى الحجة	٤	١٢٨٠	=	٢٣	١٢٨١	٣	١٣١٨	=	١٠	١٣٢٠	٥	١٣١٨	مارث	٢٨
*١٣١٩	٧	١٩٠٣	١٣٢٠	=	١٤	١٢٨١	=	٢٣	١٢٨٢	٤	*١٣١٩	=	١٠	١٣٢١	٢	*١٣١٩	=	١٧
١٣٢٠	٢	*١٩٠٤	١٣٢١	=	٢٥	١٢٨٢	=	٢٤	١٢٨٣	٥	١٣٢٠	=	٩	*١٣٢٢	٦	١٣٢٠	=	٥
			*١٣٢٢											١٣٢٣	٤	=	شباط	٢٣
١٣٢١	٣	١٩٠٥	١٣٢٣	محرم	٧	١٢٨٣	=	٢٤	*١٢٨٤	٦	١٣٢١	=	٩	١٣٢٤	١	١٣٢١	=	١٢
١٣٢٢	٤	١٩٠٦	١٣٢٤	=	١٨	*١٢٨٤	=	٢٤	١٢٨٥	١	١٣٢٢	=	١٠	*١٣٢٥	٥	١٣٢٢	=	١
*١٣٢٣	٥	١٩٠٧	*١٣٢٥	=	٢٩	١٢٨٥	=	٢٣	١٢٨٦	٢	*١٣٢٣	=	١٠	١٣٢٦	٣	*١٣٢٣	كانون ثانى	٢٢
١٣٢٤	٧	*١٩٠٨	١٣٢٦	صفر	١٠	١٢٨٦	=	٢٤	١٢٨٧	٣	١٣٢٤	=	٩	*١٣٢٧	٧	١٣٢٤	=	١٠
١٣٢٥	١	١٩٠٩	*١٣٢٧	=	٢١	١٢٨٧	=	٢٤	*١٢٨٨	٤	١٣٢٥	=	٩	١٣٢٨	٥	١٣٢٥	كانون اول	٣١
١٣٢٦	٢	١٩١٠	١٣٢٨	ربيع الاول	٢	*١٢٨٨	=	٢٤	١٢٨٩	٦	١٣٢٦	=	١٠	١٣٢٩	٢	١٣٢٦	=	٢٠
*١٣٢٧	٣	١٩١١	١٣٢٩	=	١٣	١٢٨٩	=	٢٣	١٢٩٠	٧	*١٣٢٧	=	١٠	*١٣٣٠	٦	*١٣٢٧	=	٩
١٣٢٨	٥	*١٩١٢	*١٣٣٠	=	٢٥	١٢٩٠	=	٢٤	١٢٩١	١	١٣٢٨	=	٩	١٣٣١	٤	١٣٢٨	تشرين ثانى	٢٨
١٣٢٩	٦	١٩١٣	١٣٣١	ربيع الثانى	٥	١٢٩١	=	٢٤	*١٢٩٢	٢	١٣٢٩	=	٩	١٣٣٢	١	١٣٢٩	=	١٧
١٣٣٠	٧	١٩١٤	١٣٣٢	=	١٦	*١٢٩٢	=	٢٤	١٢٩٣	٤	١٣٣٠	=	١٠	*١٣٣٣	٥	١٣٣٠	=	٦
*١٣٣١	١	١٩١٥	*١٣٣٣	=	٢٧	١٢٩٣	=	٢٣	١٢٩٤	٥	*١٣٣١	=	١٠	١٣٣٤	٣	*١٣٣١	تشرين اول	٢٧
١٣٣٢	٣	*١٩١٦	١٣٣٤	جمادى الاول	٩	١٢٩٤	=	٢٤	١٢٩٥	٦	١٣٣٢	=	٩	١٣٣٥	٧	١٣٣٢	=	١٥
١٣٣٣	٤	١٩١٧	١٣٣٥	=	٢٠	١٢٩٥	=	٢٤	*١٢٩٦	٧	١٣٣٣	=	٩	*١٣٣٦	٤	١٣٣٣	=	٤

عدد الجدول (٤) جدول يبين فيه مراتب أعداد أيام الشهور فى السنين الشمسية الهجرية

خريف اول		خريف ثانى		خريف ثالث		شتاى اول		شتاى ثانى		شتاى ثالث		بهار اول		بهار ثانى		بهار ثالث		صيف اول		صيف ثانى		صيف ثالث	
١	١	٣١	١	٦١	١	٩١	١	١٢١	١	١٥١	١	١٨١	١	٢١٢	١	٢٤٣	١	٢٧٤	١	٣٠٥	١	٣٣٦	١
٢	٢	٣٢	٢	٦٢	٢	٩٢	٢	١٢٢	٢	١٥٢	٢	١٨٢	٢	٢١٣	٢	٢٤٤	٢	٢٧٥	٢	٣٠٦	٢	٣٣٧	٢
٣	٣	٣٣	٣	٦٣	٣	٩٣	٣	١٢٣	٣	١٥٣	٣	١٨٣	٣	٢١٤	٣	٢٤٥	٣	٢٧٦	٣	٣٠٧	٣	٣٣٨	٣
٤	٤	٣٤	٤	٦٤	٤	٩٤	٤	١٢٤	٤	١٥٤	٤	١٨٤	٤	٢١٥	٤	٢٤٦	٤	٢٧٧	٤	٣٠٨	٤	٣٣٩	٤
٥	٥	٣٥	٥	٦٥	٥	٩٥	٥	١٢٥	٥	١٥٥	٥	١٨٥	٥	٢١٦	٥	٢٤٧	٥	٢٧٨	٥	٣٠٩	٥	٣٤٠	٥
٦	٦	٣٦	٦	٦٦	٦	٩٦	٦	١٢٦	٦	١٥٦	٦	١٨٦	٦	٢١٧	٦	٢٤٨	٦	٢٧٩	٦	٣١٠	٦	٣٤١	٦
٧	٧	٣٧	٧	٦٧	٧	٩٧	٧	١٢٧	٧	١٥٧	٧	١٨٧	٧	٢١٨	٧	٢٤٩	٧	٢٨٠	٧	٣١١	٧	٣٤٢	٧
٨	٨	٣٨	٨	٦٨	٨	٩٨	٨	١٢٨	٨	١٥٨	٨	١٨٨	٨	٢١٩	٨	٢٥٠	٨	٢٨١	٨	٣١٢	٨	٣٤٣	٨
٩	٩	٣٩	٩	٦٩	٩	٩٩	٩	١٢٩	٩	١٥٩	٩	١٨٩	٩	٢٢٠	٩	٢٥١	٩	٢٨٢	٩	٣١٣	٩	٣٤٤	٩
١٠	١٠	٤٠	١٠	٧٠	١٠	١٠٠	١٠	١٣٠	١٠	١٦٠	١٠	١٩٠	١٠	٢٢١	١٠	٢٥٢	١٠	٢٨٣	١٠	٣١٤	١٠	٣٤٥	١٠
١١	١١	٤١	١١	٧١	١١	١٠١	١١	١٣١	١١	١٦١	١١	١٩١	١١	٢٢٢	١١	٢٥٣	١١	٢٨٤	١١	٣١٥	١١	٣٤٦	١١
١٢	١٢	٤٢	١٢	٧٢	١٢	١٠٢	١٢	١٣٢	١٢	١٦٢	١٢	١٩٢	١٢	٢٢٣	١٢	٢٥٤	١٢	٢٨٥	١٢	٣١٦	١٢	٣٤٧	١٢
١٣	١٣	٤٣	١٣	٧٣	١٣	١٠٣	١٣	١٣٣	١٣	١٦٣	١٣	١٩٣	١٣	٢٢٤	١٣	٢٥٥	١٣	٢٨٦	١٣	٣١٧	١٣	٣٤٨	١٣
١٤	١٤	٤٤	١٤	٧٤	١٤	١٠٤	١٤	١٣٤	١٤	١٦٤	١٤	١٩٤	١٤	٢٢٥	١٤	٢٥٦	١٤	٢٨٧	١٤	٣١٨	١٤	٣٤٩	١٤
١٥	١٥	٤٥	١٥	٧٥	١٥	١٠٥	١٥	١٣٥	١٥	١٦٥	١٥	١٩٥	١٥	٢٢٦	١٥	٢٥٧	١٥	٢٨٨	١٥	٣١٩	١٥	٣٥٠	١٥
١٦	١٦	٤٦	١٦	٧٦	١٦	١٠٦	١٦	١٣٦	١٦	١٦٦	١٦	١٩٦	١٦	٢٢٧	١٦	٢٥٨	١٦	٢٨٩	١٦	٣٢٠	١٦	٣٥١	١٦
١٧	١٧	٤٧	١٧	٧٧	١٧	١٠٧	١٧	١٣٧	١٧	١٦٧	١٧	١٩٧	١٧	٢٢٨	١٧	٢٥٩	١٧	٢٩٠	١٧	٣٢١	١٧	٣٥٢	١٧
١٨	١٨	٤٨	١٨	٧٨	١٨	١٠٨	١٨	١٣٨	١٨	١٦٨	١٨	١٩٨	١٨	٢٢٩	١٨	٢٦٠	١٨	٢٩١	١٨	٣٢٢	١٨	٣٥٣	١٨
١٩	١٩	٤٩	١٩	٧٩	١٩	١٠٩	١٩	١٣٩	١٩	١٦٩	١٩	١٩٩	١٩	٢٣٠	١٩	٢٦١	١٩	٢٩٢	١٩	٣٢٣	١٩	٣٥٤	١٩
٢٠	٢٠	٥٠	٢٠	٨٠	٢٠	١١٠	٢٠	١٤٠	٢٠	١٧٠	٢٠	٢٠٠	٢٠	٢٣١	٢٠	٢٦٢	٢٠	٢٩٣	٢٠	٣٢٤	٢٠	٣٥٥	٢٠
٢١	٢١	٥١	٢١	٨١	٢١	١١١	٢١	١٤١	٢١	١٧١	٢١	٢٠١	٢١	٢٣٢	٢١	٢٦٣	٢١	٢٩٤	٢١	٣٢٥	٢١	٣٥٦	٢١
٢٢	٢٢	٥٢	٢٢	٨٢	٢٢	١١٢	٢٢	١٤٢	٢٢	١٧٢	٢٢	٢٠٢	٢٢	٢٣٣	٢٢	٢٦٤	٢٢	٢٩٥	٢٢	٣٢٦	٢٢	٣٥٧	٢٢
٢٣	٢٣	٥٣	٢٣	٨٣	٢٣	١١٣	٢٣	١٤٣	٢٣	١٧٣	٢٣	٢٠٣	٢٣	٢٣٤	٢٣	٢٦٥	٢٣	٢٩٦	٢٣	٣٢٧	٢٣	٣٥٨	٢٣
٢٤	٢٤	٥٤	٢٤	٨٤	٢٤	١١٤	٢٤	١٤٤	٢٤	١٧٤	٢٤	٢٠٤	٢٤	٢٣٥	٢٤	٢٦٦	٢٤	٢٩٧	٢٤	٣٢٨	٢٤	٣٥٩	٢٤
٢٥	٢٥	٥٥	٢٥	٨٥	٢٥	١١٥	٢٥	١٤٥	٢٥	١٧٥	٢٥	٢٠٥	٢٥	٢٣٦	٢٥	٢٦٧	٢٥	٢٩٨	٢٥	٣٢٩	٢٥	٣٦٠	٢٥
٢٦	٢٦	٥٦	٢٦	٨٦	٢٦	١١٦	٢٦	١٤٦	٢٦	١٧٦	٢٦	٢٠٦	٢٦	٢٣٧	٢٦	٢٦٨	٢٦	٢٩٩	٢٦	٣٣٠	٢٦	٣٦١	٢٦
٢٧	٢٧	٥٧	٢٧	٨٧	٢٧	١١٧	٢٧	١٤٧	٢٧	١٧٧	٢٧	٢٠٧	٢٧	٢٣٨	٢٧	٢٦٩	٢٧	٣٠٠	٢٧	٣٣١	٢٧	٣٦٢	٢٧
٢٨	٢٨	٥٨	٢٨	٨٨	٢٨	١١٨	٢٨	١٤٨	٢٨	١٧٨	٢٨	٢٠٨	٢٨	٢٣٩	٢٨	٢٧٠	٢٨	٣٠١	٢٨	٣٣٢	٢٨	٣٦٣	٢٨
٢٩	٢٩	٥٩	٢٩	٨٩	٢٩	١١٩	٢٩	١٤٩	٢٩	١٧٩	٢٩	٢٠٩	٢٩	٢٤٠	٢٩	٢٧١	٢٩	٣٠٢	٢٩	٣٣٣	٢٩	٣٦٤	٢٩
٣٠	٣٠	٦٠	٣٠	٩٠	٣٠	١٢٠	٣٠	١٥٠	٣٠	١٨٠	٣٠	٢١٠	٣٠	٢٤١	٣٠	٢٧٢	٣٠	٣٠٣	٣٠	٣٣٤	٣٠	٣٦٥	٣٠
												٢١١	٣١	٢٤٢	٣١	٢٧٣	٣١	٣٠٤	٣١	٣٣٥	٣١	٣٦٦	٣١

عدد الجدول (٥) — جدول يبين فيه مراتب أعداد أيام الشهور في السنين القمرية الهجرية

محرم		صفر		ربيع الاول		ربيع الثاني		جمادى الاول		جمادى الثاني		رجب		شعبان		رمضان		شوال		ذي القعدة		ذي الحجة	
١	١	٣١	١	٦٠	١	٩٠	١	١١٩	١	١٤٩	١	١٧٨	١	٢٠٨	١	٢٣٧	١	٢٦٧	١	٢٩٦	١	٣٢٦	١
٢	٢	٣٢	٢	٦١	٢	٩١	٢	١٢٠	٢	١٥٠	٢	١٧٩	٢	٢٠٩	٢	٢٣٨	٢	٢٦٨	٢	٢٩٧	٢	٣٢٧	٢
٣	٣	٣٣	٣	٦٢	٣	٩٢	٣	١٢١	٣	١٥١	٣	١٨٠	٣	٢١٠	٣	٢٣٩	٣	٢٦٩	٣	٢٩٨	٣	٣٢٨	٣
٤	٤	٣٤	٤	٦٣	٤	٩٣	٤	١٢٢	٤	١٥٢	٤	١٨١	٤	٢١١	٤	٢٤٠	٤	٢٧٠	٤	٢٩٩	٤	٣٢٩	٤
٥	٥	٣٥	٥	٦٤	٥	٩٤	٥	١٢٣	٥	١٥٣	٥	١٨٢	٥	٢١٢	٥	٢٤١	٥	٢٧١	٥	٣٠٠	٥	٣٣٠	٥
٦	٦	٣٦	٦	٦٥	٦	٩٥	٦	١٢٤	٦	١٥٤	٦	١٨٣	٦	٢١٣	٦	٢٤٢	٦	٢٧٢	٦	٣٠١	٦	٣٣١	٦
٧	٧	٣٧	٧	٦٦	٧	٩٦	٧	١٢٥	٧	١٥٥	٧	١٨٤	٧	٢١٤	٧	٢٤٣	٧	٢٧٣	٧	٣٠٢	٧	٣٣٢	٧
٨	٨	٣٨	٨	٦٧	٨	٩٧	٨	١٢٦	٨	١٥٦	٨	١٨٥	٨	٢١٥	٨	٢٤٤	٨	٢٧٤	٨	٣٠٣	٨	٣٣٣	٨
٩	٩	٣٩	٩	٦٨	٩	٩٨	٩	١٢٧	٩	١٥٧	٩	١٨٦	٩	٢١٦	٩	٢٤٥	٩	٢٧٥	٩	٣٠٤	٩	٣٣٤	٩
١٠	١٠	٤٠	١٠	٦٩	١٠	٩٩	١٠	١٢٨	١٠	١٥٨	١٠	١٨٧	١٠	٢١٧	١٠	٢٤٦	١٠	٢٧٦	١٠	٣٠٥	١٠	٣٣٥	١٠
١١	١١	٤١	١١	٧٠	١١	١٠٠	١١	١٢٩	١١	١٥٩	١١	١٨٨	١١	٢١٨	١١	٢٤٧	١١	٢٧٧	١١	٣٠٦	١١	٣٣٦	١١
١٢	١٢	٤٢	١٢	٧١	١٢	١٠١	١٢	١٣٠	١٢	١٦٠	١٢	١٨٩	١٢	٢١٩	١٢	٢٤٨	١٢	٢٧٨	١٢	٣٠٧	١٢	٣٣٧	١٢
١٣	١٣	٤٣	١٣	٧٢	١٣	١٠٢	١٣	١٣١	١٣	١٦١	١٣	١٩٠	١٣	٢٢٠	١٣	٢٤٩	١٣	٢٧٩	١٣	٣٠٨	١٣	٣٣٨	١٣
١٤	١٤	٤٤	١٤	٧٣	١٤	١٠٣	١٤	١٣٢	١٤	١٦٢	١٤	١٩١	١٤	٢٢١	١٤	٢٥٠	١٤	٢٨٠	١٤	٣٠٩	١٤	٣٣٩	١٤
١٥	١٥	٤٥	١٥	٧٤	١٥	١٠٤	١٥	١٣٣	١٥	١٦٣	١٥	١٩٢	١٥	٢٢٢	١٥	٢٥١	١٥	٢٨١	١٥	٣١٠	١٥	٣٤٠	١٥
١٦	١٦	٤٦	١٦	٧٥	١٦	١٠٥	١٦	١٣٤	١٦	١٦٤	١٦	١٩٣	١٦	٢٢٣	١٦	٢٥٢	١٦	٢٨٢	١٦	٣١١	١٦	٣٤١	١٦
١٧	١٧	٤٧	١٧	٧٦	١٧	١٠٦	١٧	١٣٥	١٧	١٦٥	١٧	١٩٤	١٧	٢٢٤	١٧	٢٥٣	١٧	٢٨٣	١٧	٣١٢	١٧	٣٤٢	١٧
١٨	١٨	٤٨	١٨	٧٧	١٨	١٠٧	١٨	١٣٦	١٨	١٦٦	١٨	١٩٥	١٨	٢٢٥	١٨	٢٥٤	١٨	٢٨٤	١٨	٣١٣	١٨	٣٤٣	١٨
١٩	١٩	٤٩	١٩	٧٨	١٩	١٠٨	١٩	١٣٧	١٩	١٦٧	١٩	١٩٦	١٩	٢٢٦	١٩	٢٥٥	١٩	٢٨٥	١٩	٣١٤	١٩	٣٤٤	١٩
٢٠	٢٠	٥٠	٢٠	٧٩	٢٠	١٠٩	٢٠	١٣٨	٢٠	١٦٨	٢٠	١٩٧	٢٠	٢٢٧	٢٠	٢٥٦	٢٠	٢٨٦	٢٠	٣١٥	٢٠	٣٤٥	٢٠
٢١	٢١	٥١	٢١	٨٠	٢١	١١٠	٢١	١٣٩	٢١	١٦٩	٢١	١٩٨	٢١	٢٢٨	٢١	٢٥٧	٢١	٢٨٧	٢١	٣١٦	٢١	٣٤٦	٢١
٢٢	٢٢	٥٢	٢٢	٨١	٢٢	١١١	٢٢	١٤٠	٢٢	١٧٠	٢٢	١٩٩	٢٢	٢٢٩	٢٢	٢٥٨	٢٢	٢٨٨	٢٢	٣١٧	٢٢	٣٤٧	٢٢
٢٣	٢٣	٥٣	٢٣	٨٢	٢٣	١١٢	٢٣	١٤١	٢٣	١٧١	٢٣	٢٠٠	٢٣	٢٣٠	٢٣	٢٥٩	٢٣	٢٨٩	٢٣	٣١٨	٢٣	٣٤٨	٢٣
٢٤	٢٤	٥٤	٢٤	٨٣	٢٤	١١٣	٢٤	١٤٢	٢٤	١٧٢	٢٤	٢٠١	٢٤	٢٣١	٢٤	٢٦٠	٢٤	٢٩٠	٢٤	٣١٩	٢٤	٣٤٩	٢٤
٢٥	٢٥	٥٥	٢٥	٨٤	٢٥	١١٤	٢٥	١٤٣	٢٥	١٧٣	٢٥	٢٠٢	٢٥	٢٣٢	٢٥	٢٦١	٢٥	٢٩١	٢٥	٣٢٠	٢٥	٣٥٠	٢٥
٢٦	٢٦	٥٦	٢٦	٨٥	٢٦	١١٥	٢٦	١٤٤	٢٦	١٧٤	٢٦	٢٠٣	٢٦	٢٣٣	٢٦	٢٦٢	٢٦	٢٩٢	٢٦	٣٢١	٢٦	٣٥١	٢٦
٢٧	٢٧	٥٧	٢٧	٨٦	٢٧	١١٦	٢٧	١٤٥	٢٧	١٧٥	٢٧	٢٠٤	٢٧	٢٣٤	٢٧	٢٦٣	٢٧	٢٩٣	٢٧	٣٢٢	٢٧	٣٥٢	٢٧
٢٨	٢٨	٥٨	٢٨	٨٧	٢٨	١١٧	٢٨	١٤٦	٢٨	١٧٦	٢٨	٢٠٥	٢٨	٢٣٥	٢٨	٢٦٤	٢٨	٢٩٤	٢٨	٣٢٣	٢٨	٣٥٣	٢٨
٢٩	٢٩	٥٩	٢٩	٨٨	٢٩	١١٨	٢٩	١٤٧	٢٩	١٧٧	٢٩	٢٠٦	٢٩	٢٣٦	٢٩	٢٦٥	٢٩	٢٩٥	٢٩	٣٢٤	٢٩	٣٥٤	٢٩
٣٠	٣٠			٨٩	٣٠			١٤٨	٣٠			٢٠٧	٣٠			٢٦٦	٣٠			٣٢٥	٣٠	٣٥٥	٣٠

عدد الجدول (٦) — جدول يبين فيه مراتب أعداد أيام الشهور في السنين الميلادية البسيطة

كانون ثاني زانويه		شباط فورويه		مارت مارس		نيسان اوريل		مايس مايه		حزيران يونيه		تموز يوليه		اغستوس اغسطس		ايلول سپتامبر		تشرين اول اوقتوبر		تشرين ثاني نوامبر		كانون اول دسامبر	
١	١	٣٢	١	٦٠	١	٩١	١	١٢١	١	١٥٢	١	١٨٢	١	٢١٣	١	٢٤٤	١	٢٧٤	١	٣٠٥	١	٣٣٥	١
٢	٢	٣٣	٢	٦١	٢	٩٢	٢	١٢٢	٢	١٥٣	٢	١٨٣	٢	٢١٤	٢	٢٤٥	٢	٢٧٥	٢	٣٠٦	٢	٣٣٦	٢
٣	٣	٣٤	٣	٦٢	٣	٩٣	٣	١٢٣	٣	١٥٤	٣	١٨٤	٣	٢١٥	٣	٢٤٦	٣	٢٧٦	٣	٣٠٧	٣	٣٣٧	٣
٤	٤	٣٥	٤	٦٣	٤	٩٤	٤	١٢٤	٤	١٥٥	٤	١٨٥	٤	٢١٦	٤	٢٤٧	٤	٢٧٧	٤	٣٠٨	٤	٣٣٨	٤
٥	٥	٣٦	٥	٦٤	٥	٩٥	٥	١٢٥	٥	١٥٦	٥	١٨٦	٥	٢١٧	٥	٢٤٨	٥	٢٧٨	٥	٣٠٩	٥	٣٣٩	٥
٦	٦	٣٧	٦	٦٥	٦	٩٦	٦	١٢٦	٦	١٥٧	٦	١٨٧	٦	٢١٨	٦	٢٤٩	٦	٢٧٩	٦	٣١٠	٦	٣٤٠	٦
٧	٧	٣٨	٧	٦٦	٧	٩٧	٧	١٢٧	٧	١٥٨	٧	١٨٨	٧	٢١٩	٧	٢٥٠	٧	٢٨٠	٧	٣١١	٧	٣٤١	٧
٨	٨	٣٩	٨	٦٧	٨	٩٨	٨	١٢٨	٨	١٥٩	٨	١٨٩	٨	٢٢٠	٨	٢٥١	٨	٢٨١	٨	٣١٢	٨	٣٤٢	٨
٩	٩	٤٠	٩	٦٨	٩	٩٩	٩	١٢٩	٩	١٦٠	٩	١٩٠	٩	٢٢١	٩	٢٥٢	٩	٢٨٢	٩	٣١٣	٩	٣٤٣	٩
١٠	١٠	٤١	١٠	٦٩	١٠	١٠٠	١٠	١٣٠	١٠	١٦١	١٠	١٩١	١٠	٢٢٢	١٠	٢٥٣	١٠	٢٨٣	١٠	٣١٤	١٠	٣٤٤	١٠
١١	١١	٤٢	١١	٧٠	١١	١٠١	١١	١٣١	١١	١٦٢	١١	١٩٢	١١	٢٢٣	١١	٢٥٤	١١	٢٨٤	١١	٣١٥	١١	٣٤٥	١١
١٢	١٢	٤٣	١٢	٧١	١٢	١٠٢	١٢	١٣٢	١٢	١٦٣	١٢	١٩٣	١٢	٢٢٤	١٢	٢٥٥	١٢	٢٨٥	١٢	٣١٦	١٢	٣٤٦	١٢
١٣	١٣	٤٤	١٣	٧٢	١٣	١٠٣	١٣	١٣٣	١٣	١٦٤	١٣	١٩٤	١٣	٢٢٥	١٣	٢٥٦	١٣	٢٨٦	١٣	٣١٧	١٣	٣٤٧	١٣
١٤	١٤	٤٥	١٤	٧٣	١٤	١٠٤	١٤	١٣٤	١٤	١٦٥	١٤	١٩٥	١٤	٢٢٦	١٤	٢٥٧	١٤	٢٨٧	١٤	٣١٨	١٤	٣٤٨	١٤
١٥	١٥	٤٦	١٥	٧٤	١٥	١٠٥	١٥	١٣٥	١٥	١٦٦	١٥	١٩٦	١٥	٢٢٧	١٥	٢٥٨	١٥	٢٨٨	١٥	٣١٩	١٥	٣٤٩	١٥
١٦	١٦	٤٧	١٦	٧٥	١٦	١٠٦	١٦	١٣٦	١٦	١٦٧	١٦	١٩٧	١٦	٢٢٨	١٦	٢٥٩	١٦	٢٨٩	١٦	٣٢٠	١٦	٣٥٠	١٦
١٧	١٧	٤٨	١٧	٧٦	١٧	١٠٧	١٧	١٣٧	١٧	١٦٨	١٧	١٩٨	١٧	٢٢٩	١٧	٢٦٠	١٧	٢٩٠	١٧	٣٢١	١٧	٣٥١	١٧
١٨	١٨	٤٩	١٨	٧٧	١٨	١٠٨	١٨	١٣٨	١٨	١٦٩	١٨	١٩٩	١٨	٢٣٠	١٨	٢٦١	١٨	٢٩١	١٨	٣٢٢	١٨	٣٥٢	١٨
١٩	١٩	٥٠	١٩	٧٨	١٩	١٠٩	١٩	١٣٩	١٩	١٧٠	١٩	٢٠٠	١٩	٢٣١	١٩	٢٦٢	١٩	٢٩٢	١٩	٣٢٣	١٩	٣٥٣	١٩
٢٠	٢٠	٥١	٢٠	٧٩	٢٠	١١٠	٢٠	١٤٠	٢٠	١٧١	٢٠	٢٠١	٢٠	٢٣٢	٢٠	٢٦٣	٢٠	٢٩٣	٢٠	٣٢٤	٢٠	٣٥٤	٢٠
٢١	٢١	٥٢	٢١	٨٠	٢١	١١١	٢١	١٤١	٢١	١٧٢	٢١	٢٠٢	٢١	٢٣٣	٢١	٢٦٤	٢١	٢٩٤	٢١	٣٢٥	٢١	٣٥٥	٢١
٢٢	٢٢	٥٣	٢٢	٨١	٢٢	١١٢	٢٢	١٤٢	٢٢	١٧٣	٢٢	٢٠٣	٢٢	٢٣٤	٢٢	٢٦٥	٢٢	٢٩٥	٢٢	٣٢٦	٢٢	٣٥٦	٢٢
٢٣	٢٣	٥٤	٢٣	٨٢	٢٣	١١٣	٢٣	١٤٣	٢٣	١٧٤	٢٣	٢٠٤	٢٣	٢٣٥	٢٣	٢٦٦	٢٣	٢٩٦	٢٣	٣٢٧	٢٣	٣٥٧	٢٣
٢٤	٢٤	٥٥	٢٤	٨٣	٢٤	١١٤	٢٤	١٤٤	٢٤	١٧٥	٢٤	٢٠٥	٢٤	٢٣٦	٢٤	٢٦٧	٢٤	٢٩٧	٢٤	٣٢٨	٢٤	٣٥٨	٢٤
٢٥	٢٥	٥٦	٢٥	٨٤	٢٥	١١٥	٢٥	١٤٥	٢٥	١٧٦	٢٥	٢٠٦	٢٥	٢٣٧	٢٥	٢٦٨	٢٥	٢٩٨	٢٥	٣٢٩	٢٥	٣٥٩	٢٥
٢٦	٢٦	٥٧	٢٦	٨٥	٢٦	١١٦	٢٦	١٤٦	٢٦	١٧٧	٢٦	٢٠٧	٢٦	٢٣٨	٢٦	٢٦٩	٢٦	٢٩٩	٢٦	٣٣٠	٢٦	٣٦٠	٢٦
٢٧	٢٧	٥٨	٢٧	٨٦	٢٧	١١٧	٢٧	١٤٧	٢٧	١٧٨	٢٧	٢٠٨	٢٧	٢٣٩	٢٧	٢٧٠	٢٧	٣٠٠	٢٧	٣٣١	٢٧	٣٦١	٢٧
٢٨	٢٨	٥٩	٢٨	٨٧	٢٨	١١٨	٢٨	١٤٨	٢٨	١٧٩	٢٨	٢٠٩	٢٨	٢٤٠	٢٨	٢٧١	٢٨	٣٠١	٢٨	٣٣٢	٢٨	٣٦٢	٢٨
٢٩	٢٩			٨٨	٢٩	١١٩	٢٩	١٤٩	٢٩	١٨٠	٢٩	٢١٠	٢٩	٢٤١	٢٩	٢٧٢	٢٩	٣٠٢	٢٩	٣٣٣	٢٩	٣٦٣	٢٩
٣٠	٣٠			٨٩	٣٠	١٢٠	٣٠	١٥٠	٣٠	١٨١	٣٠	٢١١	٣٠	٢٤٢	٣٠	٢٧٣	٣٠	٣٠٣	٣٠	٣٣٤	٣٠	٣٦٤	٣٠
٣١	٣١			٩٠	٣١			١٥١	٣١			٢١٢	٣١	٢٤٣	٣١			٣٠٤	٣١			٣٦٥	٣١

عدد الجدول ﴿٧﴾

جدول يبين فيه مراتب أعداد أيام الشهور في السنة الميلادية الكبيسة

كانون ثاني ژانويه		شباط فوريه		مارت مارس		نيسان اوريل		مايس مايه		حزيران يونيه		تموز يوليه		اغستوس اغسطس		ايلول سپتامبر		تشرين اول اوقتوبر		تشرين ثاني نوامبر		كانون اول دسامبر	
١	١	٣٢	١	٦١	١	٩٢	١	١٢٢	١	١٥٣	١	١٨٣	١	٢١٤	١	٢٤٥	١	٢٧٥	١	٣٠٦	١	٣٣٦	١
٢	٢	٣٣	٢	٦٢	٢	٩٣	٢	١٢٣	٢	١٥٤	٢	١٨٤	٢	٢١٥	٢	٢٤٦	٢	٢٧٦	٢	٣٠٧	٢	٣٣٧	٢
٣	٣	٣٤	٣	٦٣	٣	٩٤	٣	١٢٤	٣	١٥٥	٣	١٨٥	٣	٢١٦	٣	٢٤٧	٣	٢٧٧	٣	٣٠٨	٣	٣٣٨	٣
٤	٤	٣٥	٤	٦٤	٤	٩٥	٤	١٢٥	٤	١٥٦	٤	١٨٦	٤	٢١٧	٤	٢٤٨	٤	٢٧٨	٤	٣٠٩	٤	٣٣٩	٤
٥	٥	٣٦	٥	٦٥	٥	٩٦	٥	١٢٦	٥	١٥٧	٥	١٨٧	٥	٢١٨	٥	٢٤٩	٥	٢٧٩	٥	٣١٠	٥	٣٤٠	٥
٦	٦	٣٧	٦	٦٦	٦	٩٧	٦	١٢٧	٦	١٥٨	٦	١٨٨	٦	٢١٩	٦	٢٥٠	٦	٢٨٠	٦	٣١١	٦	٣٤١	٦
٧	٧	٣٨	٧	٦٧	٧	٩٨	٧	١٢٨	٧	١٥٩	٧	١٨٩	٧	٢٢٠	٧	٢٥١	٧	٢٨١	٧	٣١٢	٧	٣٤٢	٧
٨	٨	٣٩	٨	٦٨	٨	٩٩	٨	١٢٩	٨	١٦٠	٨	١٩٠	٨	٢٢١	٨	٢٥٢	٨	٢٨٢	٨	٣١٣	٨	٣٤٣	٨
٩	٩	٤٠	٩	٦٩	٩	١٠٠	٩	١٣٠	٩	١٦١	٩	١٩١	٩	٢٢٢	٩	٢٥٣	٩	٢٨٣	٩	٣١٤	٩	٣٤٤	٩
١٠	١٠	٤١	١٠	٧٠	١٠	١٠١	١٠	١٣١	١٠	١٦٢	١٠	١٩٢	١٠	٢٢٣	١٠	٢٥٤	١٠	٢٨٤	١٠	٣١٥	١٠	٣٤٥	١٠
١١	١١	٤٢	١١	٧١	١١	١٠٢	١١	١٣٢	١١	١٦٣	١١	١٩٣	١١	٢٢٤	١١	٢٥٥	١١	٢٨٥	١١	٣١٦	١١	٣٤٦	١١
١٢	١٢	٤٣	١٢	٧٢	١٢	١٠٣	١٢	١٣٣	١٢	١٦٤	١٢	١٩٤	١٢	٢٢٥	١٢	٢٥٦	١٢	٢٨٦	١٢	٣١٧	١٢	٣٤٧	١٢
١٣	١٣	٤٤	١٣	٧٣	١٣	١٠٤	١٣	١٣٤	١٣	١٦٥	١٣	١٩٥	١٣	٢٢٦	١٣	٢٥٧	١٣	٢٨٧	١٣	٣١٨	١٣	٣٤٨	١٣
١٤	١٤	٤٥	١٤	٧٤	١٤	١٠٥	١٤	١٣٥	١٤	١٦٦	١٤	١٩٦	١٤	٢٢٧	١٤	٢٥٨	١٤	٢٨٨	١٤	٣١٩	١٤	٣٤٩	١٤
١٥	١٥	٤٦	١٥	٧٥	١٥	١٠٦	١٥	١٣٦	١٥	١٦٧	١٥	١٩٧	١٥	٢٢٨	١٥	٢٥٩	١٥	٢٨٩	١٥	٣٢٠	١٥	٣٥٠	١٥
١٦	١٦	٤٧	١٦	٧٦	١٦	١٠٧	١٦	١٣٧	١٦	١٦٨	١٦	١٩٨	١٦	٢٢٩	١٦	٢٦٠	١٦	٢٩٠	١٦	٣٢١	١٦	٣٥١	١٦
١٧	١٧	٤٨	١٧	٧٧	١٧	١٠٨	١٧	١٣٨	١٧	١٦٩	١٧	١٩٩	١٧	٢٣٠	١٧	٢٦١	١٧	٢٩١	١٧	٣٢٢	١٧	٣٥٢	١٧
١٨	١٨	٤٩	١٨	٧٨	١٨	١٠٩	١٨	١٣٩	١٨	١٧٠	١٨	٢٠٠	١٨	٢٣١	١٨	٢٦٢	١٨	٢٩٢	١٨	٣٢٣	١٨	٣٥٣	١٨
١٩	١٩	٥٠	١٩	٧٩	١٩	١١٠	١٩	١٤٠	١٩	١٧١	١٩	٢٠١	١٩	٢٣٢	١٩	٢٦٣	١٩	٢٩٣	١٩	٣٢٤	١٩	٣٥٤	١٩
٢٠	٢٠	٥١	٢٠	٨٠	٢٠	١١١	٢٠	١٤١	٢٠	١٧٢	٢٠	٢٠٢	٢٠	٢٣٣	٢٠	٢٦٤	٢٠	٢٩٤	٢٠	٣٢٥	٢٠	٣٥٥	٢٠
٢١	٢١	٥٢	٢١	٨١	٢١	١١٢	٢١	١٤٢	٢١	١٧٣	٢١	٢٠٣	٢١	٢٣٤	٢١	٢٦٥	٢١	٢٩٥	٢١	٣٢٦	٢١	٣٥٦	٢١
٢٢	٢٢	٥٣	٢٢	٨٢	٢٢	١١٣	٢٢	١٤٣	٢٢	١٧٤	٢٢	٢٠٤	٢٢	٢٣٥	٢٢	٢٦٦	٢٢	٢٩٦	٢٢	٣٢٧	٢٢	٣٥٧	٢٢
٢٣	٢٣	٥٤	٢٣	٨٣	٢٣	١١٤	٢٣	١٤٤	٢٣	١٧٥	٢٣	٢٠٥	٢٣	٢٣٦	٢٣	٢٦٧	٢٣	٢٩٧	٢٣	٣٢٨	٢٣	٣٥٨	٢٣
٢٤	٢٤	٥٥	٢٤	٨٤	٢٤	١١٥	٢٤	١٤٥	٢٤	١٧٦	٢٤	٢٠٦	٢٤	٢٣٧	٢٤	٢٦٨	٢٤	٢٩٨	٢٤	٣٢٩	٢٤	٣٥٩	٢٤
٢٥	٢٥	٥٦	٢٥	٨٥	٢٥	١١٦	٢٥	١٤٦	٢٥	١٧٧	٢٥	٢٠٧	٢٥	٢٣٨	٢٥	٢٦٩	٢٥	٢٩٩	٢٥	٣٣٠	٢٥	٣٦٠	٢٥
٢٦	٢٦	٥٧	٢٦	٨٦	٢٦	١١٧	٢٦	١٤٧	٢٦	١٧٨	٢٦	٢٠٨	٢٦	٢٣٩	٢٦	٢٧٠	٢٦	٣٠٠	٢٦	٣٣١	٢٦	٣٦١	٢٦
٢٧	٢٧	٥٨	٢٧	٨٧	٢٧	١١٨	٢٧	١٤٨	٢٧	١٧٩	٢٧	٢٠٩	٢٧	٢٤٠	٢٧	٢٧١	٢٧	٣٠١	٢٧	٣٣٢	٢٧	٣٦٢	٢٧
٢٨	٢٨	٥٩	٢٨	٨٨	٢٨	١١٩	٢٨	١٤٩	٢٨	١٨٠	٢٨	٢١٠	٢٨	٢٤١	٢٨	٢٧٢	٢٨	٣٠٢	٢٨	٣٣٣	٢٨	٣٦٣	٢٨
٢٩	٢٩	٦٠	٢٩	٨٩	٢٩	١٢٠	٢٩	١٥٠	٢٩	١٨١	٢٩	٢١١	٢٩	٢٤٢	٢٩	٢٧٣	٢٩	٣٠٣	٢٩	٣٣٤	٢٩	٣٦٤	٢٩
٣٠	٣٠			٩٠	٣٠	١٢١	٣٠	١٥١	٣٠	١٨٢	٣٠	٢١٢	٣٠	٢٤٣	٣٠	٢٧٤	٣٠	٣٠٤	٣٠	٣٣٥	٣٠	٣٦٥	٣٠
٣١	٣١			٩١	٣١			١٥٢	٣١			٢١٣	٣١	٢٤٤	٣١			٣٠٥	٣١			٣٦٦	٣١

عدد الجدول ﴿٨﴾

جدول يبين فيه مراتب أعداد أيام الشهور في السنة المالية العثمانية

مارت		نيسان		مايس		حزيران		تموز		اغستوس		ايلول		تشرين اول		تشرين ثاني		كانون اول		كانون ثاني		شباط	
١	١	٣٢	١	٦٢	١	٩٣	١	١٢٣	١	١٥٤	١	١٨٥	١	٢١٥	١	٢٤٦	١	٢٧٦	١	٣٠٧	١	٣٣٨	١
٢	٢	٣٣	٢	٦٣	٢	٩٤	٢	١٢٤	٢	١٥٥	٢	١٨٦	٢	٢١٦	٢	٢٤٧	٢	٢٧٧	٢	٣٠٨	٢	٣٣٩	٢
٣	٣	٣٤	٣	٦٤	٣	٩٥	٣	١٢٥	٣	١٥٦	٣	١٨٧	٣	٢١٧	٣	٢٤٨	٣	٢٧٨	٣	٣٠٩	٣	٣٤٠	٣
٤	٤	٣٥	٤	٦٥	٤	٩٦	٤	١٢٦	٤	١٥٧	٤	١٨٨	٤	٢١٨	٤	٢٤٩	٤	٢٧٩	٤	٣١٠	٤	٣٤١	٤
٥	٥	٣٦	٥	٦٦	٥	٩٧	٥	١٢٧	٥	١٥٨	٥	١٨٩	٥	٢١٩	٥	٢٥٠	٥	٢٨٠	٥	٣١١	٥	٣٤٢	٥
٦	٦	٣٧	٦	٦٧	٦	٩٨	٦	١٢٨	٦	١٥٩	٦	١٩٠	٦	٢٢٠	٦	٢٥١	٦	٢٨١	٦	٣١٢	٦	٣٤٣	٦
٧	٧	٣٨	٧	٦٨	٧	٩٩	٧	١٢٩	٧	١٦٠	٧	١٩١	٧	٢٢١	٧	٢٥٢	٧	٢٨٢	٧	٣١٣	٧	٣٤٤	٧
٨	٨	٣٩	٨	٦٩	٨	١٠٠	٨	١٣٠	٨	١٦١	٨	١٩٢	٨	٢٢٢	٨	٢٥٣	٨	٢٨٣	٨	٣١٤	٨	٣٤٥	٨
٩	٩	٤٠	٩	٧٠	٩	١٠١	٩	١٣١	٩	١٦٢	٩	١٩٣	٩	٢٢٣	٩	٢٥٤	٩	٢٨٤	٩	٣١٥	٩	٣٤٦	٩
١٠	١٠	٤١	١٠	٧١	١٠	١٠٢	١٠	١٣٢	١٠	١٦٣	١٠	١٩٤	١٠	٢٢٤	١٠	٢٥٥	١٠	٢٨٥	١٠	٣١٦	١٠	٣٤٧	١٠
١١	١١	٤٢	١١	٧٢	١١	١٠٣	١١	١٣٣	١١	١٦٤	١١	١٩٥	١١	٢٢٥	١١	٢٥٦	١١	٢٨٦	١١	٣١٧	١١	٣٤٨	١١
١٢	١٢	٤٣	١٢	٧٣	١٢	١٠٤	١٢	١٣٤	١٢	١٦٥	١٢	١٩٦	١٢	٢٢٦	١٢	٢٥٧	١٢	٢٨٧	١٢	٣١٨	١٢	٣٤٩	١٢
١٣	١٣	٤٤	١٣	٧٤	١٣	١٠٥	١٣	١٣٥	١٣	١٦٦	١٣	١٩٧	١٣	٢٢٧	١٣	٢٥٨	١٣	٢٨٨	١٣	٣١٩	١٣	٣٥٠	١٣
١٤	١٤	٤٥	١٤	٧٥	١٤	١٠٦	١٤	١٣٦	١٤	١٦٧	١٤	١٩٨	١٤	٢٢٨	١٤	٢٥٩	١٤	٢٨٩	١٤	٣٢٠	١٤	٣٥١	١٤
١٥	١٥	٤٦	١٥	٧٦	١٥	١٠٧	١٥	١٣٧	١٥	١٦٨	١٥	١٩٩	١٥	٢٢٩	١٥	٢٦٠	١٥	٢٩٠	١٥	٣٢١	١٥	٣٥٢	١٥
١٦	١٦	٤٧	١٦	٧٧	١٦	١٠٨	١٦	١٣٨	١٦	١٦٩	١٦	٢٠٠	١٦	٢٣٠	١٦	٢٦١	١٦	٢٩١	١٦	٣٢٢	١٦	٣٥٣	١٦
١٧	١٧	٤٨	١٧	٧٨	١٧	١٠٩	١٧	١٣٩	١٧	١٧٠	١٧	٢٠١	١٧	٢٣١	١٧	٢٦٢	١٧	٢٩٢	١٧	٣٢٣	١٧	٣٥٤	١٧
١٨	١٨	٤٩	١٨	٧٩	١٨	١١٠	١٨	١٤٠	١٨	١٧١	١٨	٢٠٢	١٨	٢٣٢	١٨	٢٦٣	١٨	٢٩٣	١٨	٣٢٤	١٨	٣٥٥	١٨
١٩	١٩	٥٠	١٩	٨٠	١٩	١١١	١٩	١٤١	١٩	١٧٢	١٩	٢٠٣	١٩	٢٣٣	١٩	٢٦٤	١٩	٢٩٤	١٩	٣٢٥	١٩	٣٥٦	١٩
٢٠	٢٠	٥١	٢٠	٨١	٢٠	١١٢	٢٠	١٤٢	٢٠	١٧٣	٢٠	٢٠٤	٢٠	٢٣٤	٢٠	٢٦٥	٢٠	٢٩٥	٢٠	٣٢٦	٢٠	٣٥٧	٢٠
٢١	٢١	٥٢	٢١	٨٢	٢١	١١٣	٢١	١٤٣	٢١	١٧٤	٢١	٢٠٥	٢١	٢٣٥	٢١	٢٦٦	٢١	٢٩٦	٢١	٣٢٧	٢١	٣٥٨	٢١
٢٢	٢٢	٥٣	٢٢	٨٣	٢٢	١١٤	٢٢	١٤٤	٢٢	١٧٥	٢٢	٢٠٦	٢٢	٢٣٦	٢٢	٢٦٧	٢٢	٢٩٧	٢٢	٣٢٨	٢٢	٣٥٩	٢٢
٢٣	٢٣	٥٤	٢٣	٨٤	٢٣	١١٥	٢٣	١٤٥	٢٣	١٧٦	٢٣	٢٠٧	٢٣	٢٣٧	٢٣	٢٦٨	٢٣	٢٩٨	٢٣	٣٢٩	٢٣	٣٦٠	٢٣
٢٤	٢٤	٥٥	٢٤	٨٥	٢٤	١١٦	٢٤	١٤٦	٢٤	١٧٧	٢٤	٢٠٨	٢٤	٢٣٨	٢٤	٢٦٩	٢٤	٢٩٩	٢٤	٣٣٠	٢٤	٣٦١	٢٤
٢٥	٢٥	٥٦	٢٥	٨٦	٢٥	١١٧	٢٥	١٤٧	٢٥	١٧٨	٢٥	٢٠٩	٢٥	٢٣٩	٢٥	٢٧٠	٢٥	٣٠٠	٢٥	٣٣١	٢٥	٣٦٢	٢٥
٢٦	٢٦	٥٧	٢٦	٨٧	٢٦	١١٨	٢٦	١٤٨	٢٦	١٧٩	٢٦	٢١٠	٢٦	٢٤٠	٢٦	٢٧١	٢٦	٣٠١	٢٦	٣٣٢	٢٦	٣٦٣	٢٦
٢٧	٢٧	٥٨	٢٧	٨٨	٢٧	١١٩	٢٧	١٤٩	٢٧	١٨٠	٢٧	٢١١	٢٧	٢٤١	٢٧	٢٧٢	٢٧	٣٠٢	٢٧	٣٣٣	٢٧	٣٦٤	٢٧
٢٨	٢٨	٥٩	٢٨	٨٩	٢٨	١٢٠	٢٨	١٥٠	٢٨	١٨١	٢٨	٢١٢	٢٨	٢٤٢	٢٨	٢٧٣	٢٨	٣٠٣	٢٨	٣٣٤	٢٨	٣٦٥	٢٨
٢٩	٢٩	٦٠	٢٩	٩٠	٢٩	١٢١	٢٩	١٥١	٢٩	١٨٢	٢٩	٢١٣	٢٩	٢٤٣	٢٩	٢٧٤	٢٩	٣٠٤	٢٩	٣٣٥	٢٩	٣٦٦	٢٩
٣٠	٣٠	٦١	٣٠	٩١	٣٠	١٢٢	٣٠	١٥٢	٣٠	١٨٣	٣٠	٢١٤	٣٠	٢٤٤	٣٠	٢٧٥	٣٠	٣٠٥	٣٠	٣٣٦	٣٠		
٣١	٣١			٩٢	٣١			١٥٣	٣١	١٨٤	٣١			٢٤٥	٣١			٣٠٦	٣١	٣٣٧	٣١		

سنهٔ ماليهٔ عثمانيه مدخل شهورينى بيلمك ايچون جدوللر

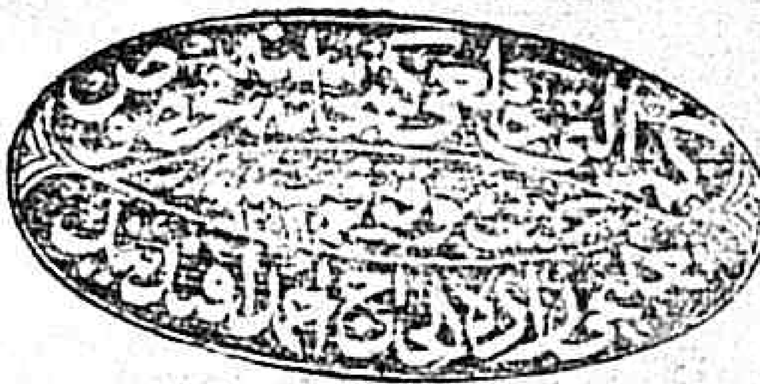
مارت	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
نيسان	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
مايس	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
حزيران	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١
قوز	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
اغستوس	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
ايلول	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
تشرين اول	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
تشرين ثانى	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
كانون اول	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
كانون ثانى	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
شباط	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١

بعد معرفه مدخل السنة المالية العثمانية بواسطه جدول ﴿٣﴾ يعلم بهذا الجدول مداخل الشهور تلك السنة

سنهٔ قمريهٔ هجريهٔ مدخل شهورينى بيلمك ايچون جدوللر

محرم	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
صفر	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
ربيع الاول	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
ربيع الثانى	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
جمادى الاول	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
جمادى الثانى	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
رجب	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
شعبان	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١
رمضان	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
شوال	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
ذى القعدة	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
ذى الحجة	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧

بعد معرفه مدخل السنة القمرية الهجرية بواسطه جدول ﴿١﴾ يعلم بهذا الجدول مداخل الشهور تلك السنة



سنهٔ شمسيهٔ هجريه مدخل شهورينى بيلمك ايچون جدوللر

خريف اول	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
خريف ثانى	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
خريف ثالث	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
شتاى اول	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
شتاى ثانى	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١
شتاى ثالث	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
بهار اول	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
بهار ثانى	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١
بهار ثالث	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
صيف اول	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
صيف ثانى	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
صيف ثالث	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦

بعد معرفه مدخل السنة الشمسية الهجرية بواسطه جدول ﴿١﴾ يعلم بهذا الجدول مداخل الشهور تلك السنة

كبيسه سنهٔ ميلاديه مدخل شهورينى بيلمك ايچون جدوللر

زانويه	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
فوريه	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
مارس	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
اوريل	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
مايه	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
يونيه	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
يوليه	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
اغستوس	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
سپتامبر	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
اوقتوبر	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١
نوامبر	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
دسامبر	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦

بعد معرفه مدخل السنة الميلادية الكبيسه بواسطه جدول ﴿١﴾ يعلم بهذا الجدول مداخل الشهور تلك السنة

بسيط سنهٔ ميلاديه مدخل شهورينى بيلمك ايچون جدوللر

زانويه	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
فوريه	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
مارس	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
اوريل	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
مايه	٢	٣	٤	٥	٦	٧	١
يونيه	٥	٦	٧	١	٢	٣	٤
يوليه	٧	١	٢	٣	٤	٥	٦
اغستوس	٣	٤	٥	٦	٧	١	٢
سپتامبر	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥
اوقتوبر	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧
نوامبر	٤	٥	٦	٧	١	٢	٣
دسامبر	٦	٧	١	٢	٣	٤	٥

بعد معرفه مدخل السنة الميلادية البسيطة بواسطه جدول ﴿١﴾ يعلم بهذا الجدول مداخل الشهور تلك السنة

﴿تركجه قسمنك خطا وصواب جدوليدر﴾

صحيفه	سطر	خطا	صواب
٣	٢٢	اوتوزبش	اوتوزاوچ
٩	٢٣	قنه‌جغى	قلنه‌جغى
١٠	٢	٢٤	٢٣
١٠	٢٤	٠٣=٤٨=٢٤=١٧٩	٣٨,٠٣=٢٣=١٧٩
١٥	٥	١٢×نصف مدت ليل	١٢+نصف مدت ليل
١٥	٣١	٣٥٤و٨٧٥١٤٨	٣٥٤,٣٦٧٠٦٨
١٦	٢٨	مشهورينى	شهورينى
١٦	٢٤	تفصلات	تفصيلات
٢٧	٤	١٠٨٨*	١٠٨٨
٢٨	٦	دفنهٔ	دفعهٔ
٣١	١٤	اوائنه	اوائلنه
٣٧	٢٤	اوا ٥١	٥١,١٠
٣٧	٢٧	اوا ٥١	٥١,١٠
٤١	٦	وان	واون
٥١	٦	دوشمديكى	دوشميوب جمادى الثانى ورمضان حذا سنه دوشديكى
٦٤	٢٣	شمسلرى	شمسيلرى

﴿بيان الخطا الواقع فى الجداول مع صوابه﴾

صفحه	عمود	سطر	خطا	صواب
٣	٤	٤٠	٧٥٧	٧٥٨
٤	١	٣	١٨٩	١٤٩
٦	٧	٥	١٤	٤
٧	٧	٤٨	٢٣٧	٣٣٧
١٨	٧	٤٧	٢١	٢٢
٢٢	١١	١٦	١٠٢٤*	١٠٢٤
٢٧	١١	٤٨	١٦٩٥	١٢٩٥
٣١	٩	٢٩	٢١٩٣	٢٠٩٣

﴿بيان الخطا الواقع فى القسم العربى مع صوابه﴾

صحيفه	سطر	خطا	صواب
٣	٢٨	خمس وثلاثين	ثلاث وثلاثين
٩	٣	المتوفى	المتوفى سنة ١٣٠٣
٩	٢٠	وينتج اذان دخول	وينتج اذا ان دخول
٩	٢٢	يوم دخول الشمس	يوم حلول الشمس
١٠	٨	٠٣ = ٣٨ = ٢٣ = ١٧٩	٣٨,٠٣ = ٢٣ = ١٧٩
١١	١٢	انتقال الارض	انتقال الشمس
١٢	٩	لقد كنا سلكنا	قد كنا سلكنا
١٢	١٦	فنكون قد أضعناه ثمرة	لكنا قد أضعناه ثمرة
١٥	٤	١٢ × نصف مدة	١٢ + نصف مدة
١٥	٢٨	٣٥٤و٨٧٥١٤٨	٣٥٤,٣٦٧٠٦٨
١٦	٢٠	الذى طبع فى سنة	الذى طبعه فى سنة
٢٥	٢٩	الذى هو أوله السنة	الذى هو أول السنة
٥١	٥	العربية لزم	العربية بل هو واقع حذاء جمادى الثانى ورمضان ج

﴿خاطره﴾

اون ایکنجی واوتوزالتنجی صحیفه لرده مبین شمسیٔ
هجری سنه سی شهورینه تسمیه اولنان خریف اول
خریف ثانی خریف ثالث و . . . کذا الخ اسملر
بدلنه اول الخریف وسط الخریف آخر الخریف
وأول الشتا وسط الشتا آخر الشتا واول بهار
وسط بهار آخر بهار واول الصیف وسط الصیف
آخر الصیف اسملری تسمیه اولنسه ایدی بالکه
دها صواب وموضوعنه دها موافق دوشه جکی
فکری بعد الطبع خاطره کلدی .

قد خطر لى بعد ختام الطبع بان أسمى شهور السنة
الشمسية الهجرية باسماء أول الخريف وسط
الخريف آخر الخريف وأول الشتا وسط الشتا
آخر الشتا وأول بهار وسط بهار آخر بهار
وأول الصيف وسط الصيف آخر الصيف
بدل من خريف أول خريف ثانى خريف ثالث
و . . . كذا الخ المبين فى صحيفة احدى عشر
وستة وثلاثون فعسى أن يكون ذلك أصوبا وموافقا
للموضوع .

